

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مجلد اول

مسلم پاکٹ بک

دررد مرزا نیت

حضرت مولانا محمد مسلم عثمانی دیوبندی

بسم الله الرحمن الرحيم!

تقریظ: شیخ التفسیر والحدیث حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی

ہمارے بھائی مولانا محمد مسلم عثمانی دیوبندی (فاضل دیوبند) نے اپنی مسلم پاکٹ بک کا مسودہ کئی اہم مواضع سے مجھ کو سنایا۔ حق تعالیٰ جزائے خیر دے بڑا اچھا کام کیا ہے۔ مرزائیوں نے جو پاکٹ بک چھپوائی ہے اس کی جواب دہی کا فرض کفایہ مولوی صاحب موصوف کے قلم سے ادا ہوا۔ مسلم پاکٹ بک فی الحقیقت مرزائیوں کے رد میں ایک جبین کتب خانہ کا حکم رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ لوگوں کو اس سے متفع کرے۔ مجھے امید ہے کہ اہل علم اس کتاب کو قدر کی نگاہ سے دیکھیں گے اور اہل خیر اور صاحب ثروت مسلمان پچاس سو نئے خرید کر اس کی عام اشاعت میں حصہ لیں گے۔ پنجاب وغیرہ میں بڑے بڑے سجادہ نشین، مشائخ ہیں۔ ان کی ادنیٰ توجہ سے یہ کار دشوار آسان ہو سکتا ہے۔ واللہ لایضیع اجر المحسنین!

الراقم شبیر احمد عثمانی دیوبندی

۲۳ رمضان المبارک ۱۳۵۱ھ

تقریظ: جناب مولوی حبیب اللہ صاحب امرتسری حافظ کتب مرزائیہ

الحمد لله رب العالمین . والصلوة والسلام علی خاتم النبیین .

وعلی آلہ واصحابہ اجمعین!

مسلم پاکٹ بک مصنفہ جناب مولانا محمد مسلم صاحب دیوبندی کو میں نے شروع سے آخر تک دیکھا۔ فرقہ مرزائیہ کی تردید احسن طور پر کی گئی ہے۔ لفظ تو فی..... رفع..... بل..... خلت..... خاتم..... وغیرہ پر عالمانہ بحث کی گئی ہے۔ مرزائیوں کے اعتراضوں کے جواب بھی بخوبی دیئے گئے ہیں۔

میں نے اس کتاب کے وہ حوالے جو مرزا غلام احمد قادیانی کی کتابوں سے ماخوذ ہیں دیکھے اور اصل کتابوں سے مقابل کئے۔ اکثر صحیح پائے۔ جو غلط تھے ان کا صحت نامہ کتاب کے ساتھ لگا دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یہ کتاب مرزائیوں کے لئے ہدایت کا ذریعہ ہو۔ آمین!

خادم دین رسول اللہ

عاجز حبیب اللہ کلرک دفتر نہر امرتسر

بسم الله الرحمن الرحيم!

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى!

قصیدہ ثنائیہ اعتقادیہ!

یا صاحب الجود والاحسان والکرم • لقد عممت باید سائر الامم!
اے احسان اور بخشش کرنے والے تیری نعمتیں تو ہر نیک و بد پر عام ہیں۔

فاصفح عن الذنب اعرض عنه بالکرم • امدد علی ذیول الفضل والنعیم!
میرے گناہوں سے درگزر فرما اور مجھے اپنی رحمت کے سایہ میں لے لے۔

ان الانام رهین الجود قاطبة • وان کفرت اوصال شلو مصتم!
تمام مخلوق تیرے احسان میں دبی ہوئی ہے۔ اگرچہ ان کے اعضاء کے جوڑ تیری شکر گزاری سے
قاصر ہیں۔

تفضل ولا تنظر الی ما اکتسبته • ان الکریم لیرخی الستری باللم!
تو اپنے فضل سے کام لے میرے گناہوں کو نہ دیکھ۔ کریم کا کام چشم پوشی ہی کرنا ہے۔

کم من خطاء عند فضلك مختلف • فما اثر بالعفو منك لما ثم!
تیرے فضل اور عفو کے سامنے گناہوں کی کوئی حقیقت نہیں۔

لا جرمت الا انذنی بک مرتج • ولا یقنط الراجی لامر مفحم!
گنہگار بھی ہوں اور تیری رحمت کا امیدوار بھی۔ قرآن کہتا ہے کہ رحمت سے ناامید نہ ہونا چاہئے۔

تعطلت من کائس الجريمة کأبة • یکاد یضیق الصدر من سوء ماثم!
میں گناہوں سے تنگ آ گیا ہوں۔ بد انجامی کے خوف سے دل گھٹا جاتا ہے۔

وان ضاقت الارض لاثمی برحبها • ولاکن عفوک اکثر عند نادم!
اگرچہ زمین میرے گناہوں کی کثرت سے تنگ ہے۔ لیکن توبہ کرنے والے کے واسطے تیرا عفو اس
سے کہیں زیادہ ہے۔

فلا منک لی الا الیک ملاذة • فتطر دنی ان شئت ان شئت تنعمی!
تیرے سوا اور کوئی پناہ کی جگہ نہیں۔ تجھے اختیار ہے کہ خطاؤں پر مجھے سزا دے یا عفو کر کے بخش دے۔

یا من یداه علی المخلوق قاطبہ • ولایعزب الذرغن عینہ فی الظلم !
اے اللہ! تمام جہان تیری مٹھی میں ہے۔ اندھیری رات میں ننھی سی چوٹی بھی تیری نظر میں پوشیدہ
نہیں۔

لانت الہ لیس مثلك واحد • ویجری قضاءك بالاکوان فی الامم !
تو بے مثل اور اکیلا خدا ہے اور لفظ کن سے دنیا کی قسمت چلنی کرتا ہے۔

فلیس خلقك کالفخار قط ولا • یدور ذاک علی الاسباب من قدم !
تیرا پیدا کرنا کوزہ گر کی طرح آب و گل کا محتاج نہیں۔

بنیت علی العلات امرا وحینما • جعلت ابن مریم آیۃ مثل آدم !
تو نے اسباب پر دنیا کا نظام قائم کیا ہے مگر بلا کسی ظاہری سبب کے عیسیٰ اور آدم کو پیدا کیا۔

جعلت عصا للخلق اعظم حیۃ • اثرت النقوق عن بحیرۃ قلزم !
ادھر موسیٰ کی لاٹھی کو اثر دھا اور دریائے قلزم کو پلک جھپکنے میں خشک کر دیا۔

تحیی تمیت ومن تشاع تعیدہ • فی الدنیا اوتاتی بہ یوم قادم !
تو مارتا اور زندہ کرتا ہے اور بعضوں کو مارنے کے بعد دوبارہ دنیا میں بھیجتا ہے اور کسی کو قیامت تک
زندہ نہیں کرتا۔

واللہ یجعل حیث شاع رسالۃ • فان یحرق الحساد تحرق من الغم !
اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہے وہ رسول بنائے اور اگر کسی کو اس کا حسد ہے تو وہ مر رہے

خلیلاً کلیماروحہ اصطفاهم • وافضلہم خیر النبیین لهاشم !
اس نے حضرت ابراہیم اور موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کو رسالت کے واسطے اور ان سب سے افضل کو جو
بنی ہاشم میں بہترین آدمی تھا اپنے لئے چن لیا۔

محمد سید الکونین ارسلہ • لكل خلق من الاعراب والعجم !
وہ محمد ﷺ دو جہان کے سردار ہیں جن کو عرب اور عجم دونوں کی ہدایت کے واسطے بھیجا۔

نبوة انقطعت بعد فلیس لنا • وحی من الحکم کان او من الحکم !
آپ ﷺ کے بعد نبوت کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور وحی کا آنا مطلقاً بند ہو چکا ہے۔

لعیسیٰ سیاتی آخراً نشر حکمہ • بسبق النبوة لا تبدی من العدم !

یسی ضرور آئیں گے۔ مگر اس دین کے خادم ہو کر۔ ان کو نئی نبوت نہیں دی جائے گی جو ختم نبوت کے خلاف ہو۔ ان کی نبوت سابقہ ہوگی۔

وان علا سطح افلاك مسحکموا . نبینا فوق عرش مس بالقدم !
اگر عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر پہنچے کوئی بڑی بات نہیں۔ نبی کریم معراج کی رات عرش اعظم پر پہنچے۔
نعم العتیق اماما للمقریہ . وبارک بوجهل لاب منقم ! معراج کے اقرار کرنے والے کو ابو بکرؓ کی اقتداء مبارک ہو اور اس کے انکار کرنے والوں کو ابو جہل کی پیروی کرنا۔
واہا لتابعہ قبل العقوبۃ اذ . اتت بغتۃ ماردها ندم نادم ! مبارک ہیں وہ لوگ جنہوں نے اس دن کے آنے سے پہلے حضور کی غلامی اختیار کر لی جس روز ندامت اور پشیمانی کچھ کام نہ آئے گی۔

فمن بدل الدین المبین برائۃ . واطهر فی القران مالم یحکم ! جس نے دین مبین کو اپنی رائے سے بدلا اور قرآن کی تفسیر میں اپنی عقل کو دخل دیا۔

خلاف رسول اللہ اتبع الہوی . وغیر تعلیم النبی المکرم ! رسول اللہ ﷺ کی منشاء کے خلاف اپنی خواہشات کی اتباع کی اور مقدس نبی کی تعلیم کو بدل دیا۔

وقلب آیات ملائکۃ ابی . فذالك ملعون وقود جہنم ! آیتوں کے معنی بگاڑے اور ملائکہ کی شرعی حیثیت سے انکار کیا۔ ایسا آدمی ملعون اور دوزخ کا ایندھن ہے۔

ما اغبرت الارض اظلت سماءہا . علیہ سلام اللہ عدۃ نائم ! جب تک زمین و آسمان باقی ہیں نبی علیہ السلام پر خدا کی رحمت نازل ہوتی رہے۔

علی آلہ الاخیار والصحب کلہم . ہم اسقوا زروع اللہ من قطرة الدم ! آپ ﷺ کی اولاد اور دوستوں پر رحمت نازل ہو جنہوں نے اسلام کی کھیتی کو اپنے خون سے سیریا ہے۔

علی کل من کانوا علی سمتہم وما . خافوا عن الموت بالاسیاف والقلم ! اور ان پر بھی جنہوں نے ان کا طریقہ اختیار کیا اور حق کہنے میں تلوار اور قلم سے نہیں رکے۔

تکفل الہی مسلماً خیرا ختمۃ . لاخر لفظ یرج اللہ من فم ! اے اللہ! مسلم کا خاتمہ بالخیر کر اور دنیا سے رخصتی کے وقت اس کی زبان سے آخری لفظ اللہ نکلے۔

پہلا باب !

تحقیق مذاہب در بارہ حیات مسیح علیہ السلام

الف مسلمان اور نصاریٰ کا ان دو باتوں پر اتفاق ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جسد غضری کے ساتھ اس وقت زندہ آسمان پر موجود ہیں۔ قیامت سے پہلے بعینہ آسمان سے اتریں گے۔ بلکہ نصاریٰ کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ وہ سولی دیئے جانے کے بعد چند گھنٹے مردہ رہے اور پھر زندہ کر کے آسمان پر اٹھائے گئے۔

ب تمام مسلمان اور اکثر قدیم نصاریٰ کا یہ عقیدہ ہے کہ وہ سولی پر مطلقاً نہیں چڑھائے گئے۔ بلکہ سولی دینے سے پہلے ان کو آسمان پر اٹھالیا گیا۔

ج پھر مسلمانوں میں سے بعضوں کا یہ خیال ہے کہ وہ رفع جسمانی کے وقت سو رہے تھے یا ان پر موت طاری کر دی گئی تھی اور آسمان پر لے جا کر ان کو زندہ کر دیا گیا۔
د یہودی کہتے ہیں کہ آپ کو سولی دے کر مار دیا گیا اور آپ کی نعش سولی کے بعد زمین میں دفن کر دی گئی اور اس کا رفع آسمانی نہیں ہوا۔

غرض یہودیوں کے سوا مسلمان اور نصاریٰ میں سے کوئی شخص بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موجودہ حیات اور آپ کے رفع جسمانی سے منکر نہیں ہے۔ شیخ اکبرؒ نے فتوحات مکہ میں رفع جسمانی کے انکار کو معتزلہ اور بعض نصاریٰ اور یہودی کی طرف منسوب کیا ہے۔ مرزائی جماعت کا عقیدہ اس بارے میں وہی ہے جو یہودیوں کا ہے۔ مگر وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سولی پر چڑھایا جانا مانتے ہیں اور ان کا اس پر مرنا تسلیم نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ واقعہ صلیب کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنی طبعی موت مرے ہیں۔ جیسا کہ مندرجہ ذیل تحریروں سے ظاہر ہے:

..... ”الصعود الآدمی ببدنہ الی السماء قد ثبت فی امر المسیح عیسیٰ بن مریم فانہ صعد الی السماء وسوف ینزل الی الارض وهذا مما یوافق النصاری علیہ المسلمین فانہم یقولون ان المسیح صعد الی السماء ببدنہ وروحہ كما یقولہ المسلمون ویقولون انہ سوف ینزل الی الارض ایضاً كما یقولہ المسلمون وكما اخبرہ النبی ﷺ فی الاحادیث الصحیحہ لكن كثيراً من النصاری یقولون انہ صعد بعد ان صلب وانہ قام من القبر

دوسرا باب!

حیات مسیح علیہ السلام

مسلمانوں کا عقیدہ حیات مسیح اور رفع جسمانی اور نزول آسمانی کے متعلق آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ کثیرہ متواترہ اور اجماع امت پر مبنی ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے:

فصل حیات مسیح علیہ السلام کا ثبوت قرآن مجید سے

آیت نمبر ۱..... ”وَاتَيْنَا عِيسَىٰ بَنَ مَرْيَمَ الْبَيْنَاتِ وَابْنَاتِ بَرُوحِ الْقُدُسِ“ (بقوہ: ۲۵۳) ﴿ہم نے عیسیٰ بن مریم کو معجزات دیئے اور اس کی بذریعہ جبرائیل تائید اور مدد کی۔﴾

”قال الحسن، القدس هو الله تعالى وروحه جبرائيل عليه السلام والا ضافه للتشريف“ (تفسیر کبیر ج ۶ ص ۲۱۷ زیر آیت ایدناہ بروح القدس) قرآن میں ہے ”قل نزلہ روح القدس“ (النحل: ۱۰۲) حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ قدس نام اللہ کا ہے اور روح سے مراد جبرائیل ہے۔ روح کی نسبت قدس کی طرف جبرائیل کی بزرگی ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ نیز قرآن میں بھی جبرائیل کا نام دوسری آیت میں روح القدس آیا ہے۔ امام رازیؒ (تفسیر کبیر ج ۶ ص ۲۱۷) آیت مذکورہ بالا کے معنی اس طرح کرتے ہیں:

”والمعنى اعناه بجبرئيل عليه السلام فى اول امره وفى وسطه وفى آخره اما فى الاول فلقول (فننخلفاه من روحنا) اما فى وسطه فلان جبرائيل عليه السلام علمه العلوم وحفظه من الاعداء واما فى الاخر الامر فحين ارادت اليهود قتله اعانه جبرائيل عليه السلام ورفعاه الى السماء“ ﴿یعنی شروع میں جبرائیل علیہ السلام ہی کی نفخ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش ہوئی اور انہوں نے ان کو تعلیم دی اور دشمنوں سے بچا کر رکھا اور آخر میں یہودیوں نے جب ان کو قتل کرنا چاہا تو وہ ان کو آسمان پر اٹھا کر لے گئے۔﴾

(ج ۵ ص ۲۰۵) میں لکھا ہے کہ: ”وهو الذى رباہ فى جميع الاحوال وكان يسير معه حيث سار وكان معه حيث صعد الى السماء“ ﴿جبرائیل علیہ السلام ان کی ہر وقت نگہداشت کرتے اور کسی وقت ان سے جدا نہیں ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ ان کو آسمان

پراٹھا کر لے گئے۔ وکان یسیر معہ حیث سار! (جلالین ص ۳) ﴿

استدلال: جبکہ جبرائیل جیسا قوی فرشتہ ان کی حفاظت کے لئے مقرر تھا اور یہودیوں کے مقابلہ میں ان کو امداد و اعانت کی بھی اشد ضرورت تھی تو ایسی حالت میں ان کی حفاظت نہ کرنا اور ان کو دشمنوں کے ہاتھوں میں صلیب کی تکلیف اٹھانے اور طرح طرح ذلت برداشت کرنے کے لئے چھوڑ دینا منصب حفاظت کے خلاف ہونے کی وجہ سے قطعاً ناممکن ہے۔ خصوصاً جبکہ امداد اور اعانت کرنے کا یہ پہلا ہی موقع تھا۔ کیونکہ فرشتہ ”لایعصون اللہ ما امرهم ویفعلون ما یؤمرون“ (التحریم: ۶) کے ماتحت اپنی مقررہ خدمت سے کبھی غافل نہیں ہو سکتا۔ علاوہ ازیں سورہ مائدہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اپنے انعامات کا ذکر کرتے ہوئے بطور امتنان ”اذ یدتک بروح القدس“ (مائدہ: ۱۱۰) فرمایا ہے۔ یہ بات اسی وقت حاصل ہو سکتی ہے جبکہ مسیح علیہ السلام کو یہودیوں کے ہاتھ سے بچالیا جائے۔ لہذا مرزا قادیانی کا (ازالہ ابہام ص ۲۸۰، خزائن ج ۳ ص ۲۹۵) پر یہ کہنا کہ: ”مسیح ان کے حوالہ کیا گیا اور اس کو تازیانے لگائے گئے اور جس قدر گالیاں سننا اور فقیہوں اور مولویوں کے اشارہ سے طمانچہ کھانا اور ہنسی اور ٹھنھے اڑائے جانا اس کے حق میں مقدر تھا سب اس نے دیکھا..... تب یہودیوں نے جلدی سے مسیح کو دو چوروں کے ساتھ صلیب پر چڑھایا۔“ بالکل غلط اور قرآن مجید کی اس آیت کے سراسر خلاف ہے۔

س..... کیا جبرائیل علیہ السلام کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حفاظت کے لئے مقرر ہونا اور ہمارے رسول ﷺ کے لئے نہ ہونا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی افضلیت پر دلالت نہیں کرتا؟۔

ج..... جزوی فضیلت سے فضیلت عامہ یا فضیلت کلی پر کوئی اثر نہیں پڑا کرتا۔ دیکھو رسول اللہ ﷺ شاعری سے بالکل نادان تھے۔ مگر ایک شاعر کو اس صفت کی وجہ سے کبھی فضیلت حاصل نہیں ہو سکتی۔

۲..... اگر جبرائیل علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے محافظ تھے تو ”رب السماوات والارض“ رسول خدا ﷺ کا نگہبان تھا۔ ”واللہ یعصمک من الناس“ اللہ کی محافظت جبرائیل کی محافظت سے بدرجہا افضل ہے۔

آیت نمبر ۲..... ”وَجِیہَا فِی الدنیا والآخرۃ ومن المقربین“ (آل عمران: ۴۵) حضرت مریم کو ولادت عیسیٰ کی بشارت دیتے ہوئے کہا کہ وہ لڑکا دونوں جہان میں شرافت اور

عزت والا اور مقربین بارگاہ الہی میں سے ہوگا۔

”قال الرازی فی تفسیرہ معنی الوجیہ ذو الجاہ والشرف والقدر
قال بعض اهل اللغة الوجیہ هو الکریم“ (ص ۵۳ ج ۸) یعنی وجیہ کے معنی باعزت
اور شریف آدمی کے ہیں اور بعض اہل لغت نے ان کا ترجمہ بزرگ کیا ہے۔ ﴿﴾
استدلال: عزت اور وجاہت دنیوی لحاظ سے اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے۔ جبکہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب کی تکلیف اور یہودیوں کی تذلیل اور اہانت سے محفوظ رکھا گیا ہو۔
ورنہ بجائے وجاہت ذلت و رسوائی لازم ہوگی۔ چنانچہ سورہ مائدہ میں تھیلیب وغیرہ کے ذکر کرنے
کے بعد فرمایا گیا ہے کہ: ”لہم فی الدنیا خزی“ (المائدہ: ۴۱) ﴿﴾ یہ ان کے لئے دنیا میں
خواری اور ذلت کا باعث ہے۔ ﴿﴾

استدلال: ۲۔ اس آیت میں دنیا اور آخرت کی وجاہت اور مقربین سے ہونا یہ تین
چیزیں بیان کی ہیں۔ دنیا کی عزت باعتبار نبی ہونے اور یہودیوں کے الزامات سے مبرا اور پاک
ہونے کے لحاظ سے اور اخروی عزت کثرت ثواب اور جنت میں بلند مرتبہ ہونے کی وجہ سے ہے۔
(کما قالہ الرازی) مقربین میں ہونا جنتی ہونے کے علاوہ تیسری چیز ہے۔ کیونکہ جو قرب بمنزلہ علو
درجہ اور نعیم جنت کے لحاظ سے ہوتا ہے وہ ہر ایک جنتی کے لئے ہے۔ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ
السلام کی کوئی تخصیص نہیں۔ قرآن مجید میں ہے کہ ”اولاؤک المقربون فی جنت النعیم“
(واقعه: ۱۱، ۱۲) علاوہ ازیں ومن المقربین! کی غرض لفظ والآخرة! کے مفاد سے الگ اور
زائد ہونی چاہئے۔ ورنہ بے فائدہ تکرار لازم آئے گا۔ اس لئے ومن المقربین! سے فرشتوں کی
صحبت اور معیت مراد لینی چاہئے۔ کیونکہ قرآن میں جنتیوں کے علاوہ مقربین کا صرف فرشتوں پر
ہی اطلاق کیا گیا ہے۔ ”لن یستنکف المسیح ان یکون عبد اللہ ولا الملائکۃ
المقربون“ (النساء: ۱۷۲)

تائیدات

۱۔ ”هو اشارة الى رفعه الى السماء وصحبة الملائكة“

(ابو السعود ج ۲ ص ۳۷ زیر آیت وجیہاً فی الدنیا)

۲۔ ”ان هذا الوصف كالتنبيه على انه عليه السلام سير فع

الى السماء وتصاحبه الملائكة“ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۵۴، تحت آیت وجیہاً فی الدنیا)

۳..... ”کونه من المقربين رفع الى السماء وصحبة الملائكة“

(کشف ج ۱ ص ۳۶۴، تحت آیت وجبها فی الدنيا)

س..... یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آپ کی والدہ ماجدہ کی شان میں نہایت ناپاک الزام لگائے ہیں۔ پھر وہ بلحاظ دنیا وجہہ کیونکر ہوئے؟۔

ج..... گالی گلوچ کرنے اور جھوٹے الزامات لگانے سے وجاہت میں فرق نہیں آتا۔ ہمیشہ بداطوار آدمی، نیک لوگوں کو برا کہتے آئے ہیں۔ یہودیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شان میں تکلیف اور ایذا دینے والے کلمات زبان سے نکالے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں: ”فبراه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها“ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ذات کو یہودیوں کے الزامات سے پاک اور بری کرتے ہوئے وجہہ فرمایا ہے۔ البتہ اگر یہودی صلیب پر چڑھاتے یا مارنے پیٹنے کے ساتھ ان کی اہانت اور تذلیل کرتے تو وجاہت اور عزت دنیوی باقی نہ رہتی۔ اس لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں صلیب کی تکالیف برداشت کرنے کا قائل ہونا علاوہ توہین کے اس آیت کے بھی خلاف ہے۔

آیت نمبر ۳..... ”ويكلم الناس في المهد وكهلا“ (آل عمران: ۶) ﴿پالنے میں اور ادھیڑ عمر میں لوگوں سے کلام کرے گا۔﴾

لغت ”الكهل في اللغة ما اجتمع قوته وكمل شبابه“ (تفسير كبير ج ۸ ص ۵۴) ”الكهل من الرجال من زاد على ثلاثين سنة الى اربعين قيل من ثلث وثلثين الى الخمسين“ (مجمع البحار ج ۴ ص ۵۸) ”وفيه ايضاً الكهل من انتهی شبابه“ (ج ۴ ص ۵۸) کہل لغت میں اس کو کہتے ہیں جس کی جوانی پوری اور قوت مجتمع ہو۔ وہ تیس سے چالیس یا تینتیس سے پچاس برس تک کی عمر ہوتی ہے۔

استدلال: بچہ پنکھوڑے میں باتیں کرنا خارق عادت معجزہ ہے۔ لیکن کہولت یا جوانی میں کلام کرنا آچھ خلاف عادت نہیں ہے۔ ہر ایک آدمی لڑکپن کے زمانے سے بڑھاپے تک باتیں کرتا رہتا ہے۔ اس لئے کہولت کے زمانہ میں کلام کرنے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آسمان سے نازل ہونے کے وقت آپ کی ادھیڑ عمر ہوگی۔ یعنی جو عمر صعود آسمانی کے وقت تھی وہی نزول کی حالت میں رہے گی۔ امتداد زمانہ کے باوجود آسمان پر رہنے سے عمر میں چنداں تغیر نہ ہوگا۔ صعود اور نزول آسمانی اور عمر کا تغیرات سے محفوظ رہنا بڑے انعامات ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ سورہ مائدہ میں قیامت کے دن بطور امتنان کے زمانہ کہولت کی گفتگو کو بھی ذکر کیا ہے۔ اگر اس لفظ کو

عطاء نبوت کی طرف اشارہ مان لیا جائے تو پھر اس انعام میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کوئی خصوصیت نہ رہے گی۔ سورہ مائدہ میں انہی انعامات کا ذکر ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص تھے۔ لہذا اس لفظ کی زیادتی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی طرف زبردست اشارہ ہے۔

شہادتیں

۱..... ”ان المراد بقوله وكهلاً ان يكون كهلاً بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان ويكلم الناس ويقتل الدجال قال الحسن بن الفضل وفي هذا الآية نص في انه عليه الصلوة والسلام سينزل الى الارض“

(تفسیر کبیر ج ۸ ص ۵۵)

۲..... ”وفي هذه نص على انه سينزل من السماء الى الارض ويقتل الدجال“

(خازن ج ۱ ص ۲۵۰)

۳..... ”انه شاباً رفع والمراد كهلاً بعد نزوله“

(ابو السعود ج ۲ ص ۳۷)

۴..... ”وبه استدلال على انه سينزل فانه رفع قبل ان يتكهل“

(بیضاوی ج ۱ ص ۲۵۱)

س: ۱..... حاکم نے متدرک میں حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک سو بیس برس زندہ رہے۔ اس سے کہوت، نزول اور صعود دونوں حالت میں ثابت نہیں ہوتی۔

س: ۲..... ”ومن نعمة نكس في الخلق“ کی رو سے ہر بڑی عمر کا آدمی بوڑھا ہونا چاہئے۔ لہذا اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہوں گے۔ ضرور بوڑھے اور نکمے بھی ہوں گے۔ اس لئے کہوت سے بعد نزول مراد لیتا صحیح نہیں۔“

ج: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبل از رفع دنیا میں ٹھہرنے کی مدت تینتیس سال ہے۔ ”نقل ان عمر عيسى عليه السلام الى ان رفع كان ثلاثا وثلاثين سنة وستة اشهر“

(تفسیر کبیر ج ۸ ص ۵۵)

”فانه رفع وله ثلث ثلاثون سنة في الصحيح وقد ورد ذلك في حديث في صفة اهل الجنة انهم على صورة آدم وميلاد عيسى ثلث وثلثين

سنة وامام احکاه ابن عساكر بعضهم انه رفع وله مائة وخمسون سنة فشاذ غريب بعيد“ (ابن کثیر ج ۲ ص ۴۱۴)

”اخرج الطبرانی بسند جيد عن انس قال قال رسول الله ﷺ يدخل اهل الجنة على طول آدم ستين ذراعاً بذراع الملك وعلى حسن يوسف وعلى ميلاد عيسى ثلث وثلثين سنة“

”قال ابن عباس ارسل الله عيسى وهو ابن ثلثين سنة فمكث في رسالته ثلاثين شهراً ثم رفعه الله اليه“ (خازن ج ۱ ص ۵۳۸)

”اخرج ابن سعد واحمد في الزهد والحاكم عن سعيد ابن المسيب قال رفعه عيسى ابن ثلث وثلثين سنة“ (درمنثور ج ۲ ص ۳۶)

مستدرک کی روایت صحیح نہیں۔ جیسا کہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح بخاری میں لکھا ہے:

۲..... اور بتقدیر صحت اس کے یہ معنی ہیں کہ صعود سے پہلے اور نزول کے بعد دونوں زمانے کی مجموعی عمر ایک سو بیس برس کی ہوگی۔ چونکہ آسمان محل تغیر نہیں۔ اس لئے وہاں کے زمانہ قیام کا کوئی اعتبار نہیں کیا گیا۔

اور فعل ماضی مضارع کے معنی میں بکثرت مستعمل ہے۔ چنانچہ: ”اذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت.....“ میں: ”قال بقرينه هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم“ مضارع کے معنی میں ہے۔

۳..... ممکن ہے کہ کہولت سے ان کا زمانہ جو پچاس سال تک ہے مراد نہ ہو۔ بلکہ کہولت کی حالت مراد ہو۔ یعنی جس طرح جنتی جنت میں طویل مدت تک رہنے کے باوجود ہمیشہ کہولت کی حالت میں رہیں گے۔ جیسا کہ طبرانی اور ابن کثیر کی روایت سے ظاہر ہے۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی باوجود امتداد زمانی کے کہولت ہی میں رہیں گے اور کبھی بوڑھے نہیں ہوں گے۔

۴..... انسان کی عمر کا ارذل حصہ وہ ہے جس میں اس کی قوتیں بے کار اور اعضاء جواب دے دیں۔ ایک سو بیس برس والے کے لئے ضروری نہیں کہ وہ بالکل بے کار ہو جایا کرے اور کسی مصرف کا نہ رہے۔ حضرت نوح اور حضرت آدم علیہم السلام ہزار ہزار برس عمر پانے کے باوجود اپنا کام اچھی طرح کرتے رہے۔

اس زمانہ میں بھی شنگھائی (چین) کے اخبار نارتھ چائنا ہیرلڈ میں لکھا ہے کہ: ”چین کے شائنگ چوان گاؤں میں دو سو پچپن سال کا آدمی رہتا ہے اور باوجود اس قدر عمر ہونے کے نہایت چست اور توانا ہے اور بغیر عینک کے بخوبی پڑھ سکتا ہے۔“ (العدل گزروالہ ۲۲ جون ۱۹۳۲ء)

۵..... تغیرات آب و ہوا کی وجہ سے ہوا کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ تھرمس بوتل میں ہوا سے حفاظت کرنے کی وجہ سے دیر تک چیز ٹھنڈی یا گرم رہتی ہے اور چوبیس گھنٹہ تک خراب نہیں ہوتی۔ چونکہ آسمان پر ہوا نہیں ہے۔ اس لئے وہاں جو چیز بھی ہے وہ ہر قسم کے تغیرات سے محفوظ ہے۔

مطالبہ: ۱..... اگر جنتی جنت میں باوجود زمانہ دراز تک رہنے کے کبھی بوڑھے نہیں ہوں گے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے تو کیا وجہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دو ہزار برس تک رہنے کی وجہ سے بوڑھے تسلیم کر لئے جائیں اور اپنی رائے کے مقابلہ میں قرآن اور حدیث کو چھوڑ دیا جائے؟۔

۲..... اور اگر جنتی آپ کے خیال میں بوڑھے ہو جائیں گے تو اس کا ثبوت قرآن اور حدیث سے پیش کریں اور در صورت پیش نہ کرنے کے کیوں آپ کو اسلامی تعلیم کا مٹانے والا اور محرف نہ سمجھا جائے؟۔

آیت نمبر ۴..... ”وَمَكْرُوا مَكْرَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ“ (آل عمران: ۵۴)
یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کی خفیہ تدبیریں کیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کے مقابلہ میں تدبیر کی۔ اللہ تعالیٰ تدبیر کرنے والوں میں بہتر ہے۔

لغت: ۱..... ”المکر بالفتح قریب“ (منتہی الارب، ج ۴ ص ۱۵۹)
۲..... ”المکر حیلۃ یوقع بہ الآخر فی الشر وهو من اللہ تدبیر خفی وهو استدراجہ بطول الصلۃ وبظاہر النعمۃ“

(مجمع البحار الانوار ج ۴ ص ۶۱۸)

۳..... ”قال الرازی انه عبارة من التدبیر المحکم الکامل ثم اختص فی العرف بالتدبیر فی ایصال الشر الی الغير وذاک فی حق اللہ غیر ممقن“ (تفسیر کبیر - ۸ ص ۷۱)

۴..... ”والمکر من حیث انه فی الاصل حیلۃ یجلب بها غیرہ“

الى مضره لا يمكن اسناده الى الله سبحانه الا بطريق المشاكلته“

(ابو السعود ج ۲ ص ۴۲)

استدلال: یہ آیت یہودیوں کے ارادہ قتل پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مطلع ہونے اور حواریوں سے امداد طلب کرنے کے بعد ذکر کی گئی ہے۔ جس کا یہ مطلب ہے کہ یہودیوں کا مکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے اور پکڑ لینے کے لئے تھا اور ان کے مقابلہ میں خدا تعالیٰ کی تدبیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہودیوں سے بچانے کے لئے تھی۔ چنانچہ یہودی اپنے ارادہ میں ناکام رہے اور اللہ تعالیٰ کی تدبیر ان کی کوششوں پر غالب رہی۔ خدا تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خواہ کسی طرح سے بچایا مگر اس آیت سے یہ بات ضرور ثابت ہو رہی ہے کہ یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پکڑنے میں کامیاب ہرگز نہیں ہوئے۔ تدبیر الہی کے ان کے مقابلہ میں غالب رہنے کے یہی معنی ہیں اور آیت: ”ولا يحق المكر السيئ الا باهله“ (فاطر: ۴۳) کا بھی یہی تقاضہ ہے۔

تائیدات: ۱..... ”مكر الله ان رفع عيسى الى السماء والقي شبهه على من ارادا اغتياله حتى قتل“ (كشاف ج ۱ ص ۳۶۶)
 ۲..... ”امامكهم بعيسى عليه السلام فهو انهم هموا بقتله..... مكر الله تعالى بهم هو انه رفع عيسى عليه السلام الى السماء“

(كبير ج ۸ ص ۶۹)

۳..... ”(ومكروا) الذين علم عيسى عليه الصلوة والسلام كفرهم من اليهود بان وكلوا به من يقتله غيلة (ومكر الله) بان رفع عيسى عليه الصلوة والسلام والقي شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل.“ (ابو السعود ج ۲ ص ۴۲)

۴..... (بيضاوي ج ۱ ص ۱۳۰) ”ويمكرون ويمكر الله والله خير

الماكرين“ (الانفال: ۳۰) میں رسول اللہ ﷺ کو صحیح سالم مکہ سے نکالنے کا ذکر ہے۔

قال عليّ (ورنثروني) ۳ ص ۱۷۸) في معنى الآية:

وفيت بنفسى خير من وطى الثرى ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر رسول اله خاف ان يمكروا به فنجاه ذو الطول الاله من المكر اور آیت ”مكرو مكراً ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون“ میں حضرت صالح علیہ

السلام کو ان کی قوم سے بچالینے کا بیان ہے۔ اسی طرح یہاں بھی یہودیوں کے مکر و فریب کے مقابلہ میں مکر اللہ! کے معنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بچالینے کے ہونے چاہئیں۔

س ”یہودیوں کی یہ کوشش تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بذریعہ صلیب کے ہلاک کر دیں۔ اس لئے سولی دینا یہودیوں کا مکر تھا۔ سولی سے زندہ اتارنا اللہ تعالیٰ کی تدبیر ہوگی۔

ج اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سولی دیا جانا تسلیم کر لیا جائے تو یہودیوں کا اپنی تدبیر میں کامیاب ہونا ضرور ماننا پڑے گا۔ کیونکہ ان کو پکڑنا، مارنا، پیٹنا اور تذلیل کرنا یہودیوں کے لئے بڑی کامیابی ہے۔ پھر سولی پر چڑھانا اور یہودیوں کا اپنے خیال میں ان کو بالکل قتل کر دینا حتیٰ کہ نصاریٰ پر بھی ان کا حقیقی طور پر مرنا پوشیدہ نہ رہ سکا۔ اعلیٰ درجہ کی کامیابی ہے۔ یہ بات وہی کہہ سکتا ہے جس کی خدا تعالیٰ نے ایمان کے ساتھ عقل بھی سلب کر لی ہے۔

آیت نمبر ۵..... ”اذ قال اللہ یاعیسیٰ انی متوفیک ورافعک الیٰی ومطہرک من الذین کفروا وجاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الیٰی یوم القیامۃ“ (آل عمران: ۵۵) ﴿﴾ جس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ میں تجھے لینے والا اور اپنی طرف اٹھانے والا ہوں اور تجھے کفاروں سے پاک رکھنے والا اور تیرے متبعین کو تیرے انکار کرنے والوں پر قیامت تک غلبہ دینے والا ہوں۔ ﴿﴾

لغت: توفی! کے حقیقی معنی لینے اور قبض کرنے کے ہیں اور جب توفی! استیفاء کے معنی دیتا ہے تو اس وقت اس کے معنی پورا پورا لینے کے ہو جاتے ہیں اور کبھی ان دونوں معنوں کے علاوہ مارنے، سلانے، گنتی اور شمار کرنے کے معنوں میں آتا ہے۔ مگر یہ سب اس کے مجازی معنی ہیں حقیقی نہیں ہیں۔

اشتہاد: امام رازیؒ لکھتے ہیں کہ: ”ان التوفیٰ هو القبض یقال وفانی فلان درامی وأوفانی وتوفیتھا منہ کما یقال سلم فلان درامی الیٰی وتسلمتھا منہ وقد یكون ایضاً توفیٰ بمعنی استوفیٰ“ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۲)

جلائین کے حاشیہ میں ہے کہ: ”التوفیٰ هو القبض یقال وفانی فلان

درامی و اوفانی وتوفیتھا منہ غیران القبض یكون بالموت والا صعود“

لہذا جس جگہ بھی توفی! کے معنی قبض اور استیفاء (اخذ الشئ وافیاً) کے علاوہ ہوں گے یا نیند اور گنتی وغیرہ کے آئیں گے وہ سب مجازی معنی ہوں گے۔ کیونکہ توفی کا اطلاق ان معنوں میں بلحاظ معنی استیفاء کے ہے۔ یعنی لفظ توفیٰ اصلاً ان معنوں کے لئے وضع نہیں کیا گیا۔

بلکہ معنی استیفاء کی مناسبت سے ان معنوں میں استعمال کیا گیا ہے۔

استیفاء کے معنی لغت میں ”اخذ الشیئی وافیا“ اور پورا پورا لینے کے ہیں۔ جیسا کہ مندرجہ ذیل تصریحات سے ظاہر ہے:

۱..... ”استوفاه وتوفاه استکمله“ (اساس البلاغة)

۲..... ”توفیت المال واستوفیة اذا خذته کله“

(لسان العرب ج ۱۵ ص ۳۵۹)

۳..... ”توفاه هو منه واستوفاه لم یدع منه شیئا“

(لسان العرب ج ۱۵ ص ۳۵۹)

۴..... توفیتہ واستوفیتہ بمعنی (المصباح المنیر للفیومی)

غرض نیند اور موت وغیرہ میں توفی کا استعمال حقیقی نہیں ہے بلکہ باعتبار معنی استیفاء کے توفی کا اطلاق ان معنوں میں مجازی طور پر کیا گیا ہے:

۱..... ”ومن المجاز ادرکتہ الوفاة ای الموت والمنية وتوفی

فلان اذا مات توفاه اللہ عزوجل اذا قبض نفسه وفي الصحاح روحه“ (تاج العروس، شرح قاموس ج ۲۰ ص ۳۰۱) ﴿موت پر توفی کا اطلاق مجاز ہے۔﴾

۲..... ”اماتوفی النائم استیفاء وقت عقله وتمیزه الی ان نام“

(لسان العرب ج ۱۵ ص ۳۶۰) ﴿نام پر توفی اطلاق اس لئے بند ہے کہ نیند میں تمیز کرنے کے وقت کا استیفاء ہوتا ہے۔﴾

۳..... ”ومن المجاز توفی فلان وتوفاه اللہ وادرکتہ الموت“

(اساس البلاغة) ﴿فلاں نے وفات پائی یا اللہ تعالیٰ نے اس کو وفات دی اور موت نے اس کو پالیا۔ یہ توفی کے مجازی معنی ہیں۔﴾

۴..... ”توفی الموت استیفاء مدت اللتی وفیت له وعدد ایامه

وشهوره واعوامه فی الدنیا“ (لسان العرب ج ۱۵ ص ۳۵۹) ﴿موت پر توفی کا اطلاق اس لئے ہے کہ اس میں مدت وفات سے اور اس کی زندگی کے تمام اوقات کا استیفاء ہوتا ہے۔﴾

۵..... ”توفیت عدد القوم اذا عدد تهم کلهم“ (ایضاً) ﴿میں نے قوم

کی گنتی پوری کی۔ جب ان کو پورا گن لے۔﴾

وأنشد ابو عبیدہ لمنظور الوبیری:

ان بنی الادروالسلو امن اہلہ
ولا توفاهم قریش فی العدد

(لسان العرب ج ۱۵ ص ۳۵۹)

”التوفی اخذ الشی وافیا والموت نوع منه“ (بیضاوی ج ۱ ص ۲۵۳، السراج المنیر) ﴿توفی کے معنی ایک شی کو پورا پورا لینے کے ہیں اور موت اس کی ایک قسم ہے۔ یعنی اس میں بھی استیفاء کے معنی پائے جاتے ہیں۔﴾

علاوہ ازیں قرآن مجید سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ توفی کے اصلی وضع معنی قبض کے لئے ہے۔ موت اور نیند وغیرہ میں استعمال مجازی ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ: ”اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی منامھا فیمسک التی قضی علیھا الموت ویرسل الاخری الی اجل مسمی“ (زمر: ۴۲) ﴿اللہ پکڑ لیتا ہے نفس کو وقت موت کے اور جس کی موت نہیں آئی اس کو پکڑ لیتا ہے نیند میں۔ اس روح کو جس پر موت کا فیصلہ کر دیا روک لیتا ہے اور دوسری کو مقررہ وقت کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔﴾

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ توفی کی دو قسمیں ہیں:

۱..... قبض الروح مع الامساک اور وہ موت ہے۔

۲..... قبض الروح مع الارسال وہ نیند ہے۔ یعنی توفی کے معنی بطور قدر مشترک دونوں میں پائے جاتے ہیں اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ توفی کے معنی محض لینے اور قبض کرنے کے ہوں اور دیگر خصوصیات کا لحاظ نہ کیا جائے۔ جس طرح مصدر کی جزئیات افراد حصیہ ہونے کی وجہ سے خصوصیت فردیت سے خالی ہوتی ہیں اور ان میں معنی مصدری سے زیادہ دیگر قیود کا اعتبار نہیں ہوتا۔ اسی طرح یہاں بھی توفی کے معنی قبض کرنے کے لئے جائیں گے۔ نیند اور موت وغیرہ کی خصوصیتیں بلفاظ سمجھی جائیں گی۔ نیز علم اصول اور عربیت کے واقف کار اچھی طرح جانتے ہیں کہ جس لفظ کی وضع معنی کلی اور عام کے لئے ہو۔ اسی موضوع لہ عام کے افراد مخصوصہ میں اس لفظ کا استعمال مجازی طور پر ہوگا۔ اس لئے قبض اور استیفاء کے علاوہ جس معنی میں بھی لفظ توفی کا استعمال ہوگا۔ وہ اس کے معنی مجازی ہوں گے حقیقی نہیں ہو سکتے اور لفظ کا استعمال معنی مجازی میں بغیر کسی قرینہ کے صحیح نہیں۔ اس لئے انسی متوفیک! میں معنی مجازی متعین کرنے کے لئے قرینہ کی احتیاج ہوگی۔ جب تک کوئی قرینہ معنی حقیقی کے مراد لینے سے مانع نہ ہوگا حقیقت کو چھوڑ کر مجازی طرف جانا جائز نہیں ہو سکتا۔

بدلتا۔ اہل لغت اپنی کتابوں میں لفظ کے معنی حقیقی مجازی دونوں بیان کرتے جاتے ہیں۔ اس لئے کسی لغت کی کتاب سے توفی کے معنی موت کے دیکھ کر یہ خیال کر لینا کہ توفی اس معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے صحیح نہیں۔

اگر مان لیا جائے کہ موت اور نیند وغیرہ استیفاء اور قبض کی طرح توفی کے معنی موضوع لہ ہیں اور یہ لفظ ان معانی میں مشترک لفظی ہے تو پھر بھی کسی خاص معنی میں لفظ مشترک کا استعمال بغیر قرینہ کچھ نہیں ہو سکتا۔ اس لئے انسی متوفیک! میں لفظ متوفی کے معنی متعین کرنے کے لئے قرینہ کی اشد ضرورت ہے۔

انی متوفیک! کی تحقیق

چونکہ احادیث صحیحہ متواترہ اور اجماع امت، قرآن مجید کی بعض صریح آیتوں سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موجودہ زندگی، رفع آسمانی اور نزول ثابت ہے۔ اس لئے توفی کے معانی مستعملہ میں سے وہی معنی مراد لئے جائیں گے جس سے قرآن شریف اور احادیث نبویہ کا انکار اور اجماع امت کی مخالفت لازم نہ آئے۔ ورنہ بصورت مخالفت، تحریف قرآنی اور تفسیر بالرائے سمجھی جائے گی جو صراحۃً کفر ہے۔

”وقال الرازی وقد ثبت الدلیل انه حی وورد الخبر عن النبی ﷺ

انه سینزل ویقتل الدجال انه تعالی یتوفاه بعد ذالک“

(تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۲)

یہی وجہ ہے کہ مفسرین نے اس آیت کے جو معنی بھی کئے ہیں وہ اس اجماعی عقیدہ کے مخالف نہیں ہیں۔ حتیٰ کہ جن لوگوں نے متوفیک کے معنی ممیتک کے کئے ہیں وہ یا تقدیم، تاخیر کے قائل ہیں اور ان کا وقوع نزول کے بعد مانتے ہیں یا قبل از رفع موت مان کر دوبارہ زندہ ہونے اور پھر آسمانوں کی طرف اٹھائے جانے کے قائل ہیں۔

”وانما احتاج المفسرون الی تاویل الوفات بما ذکر لان الصحیح ان

اللہ تعالی رفعہ الی السماء من غیر وفات لما رجحہ کثیر من المفسرین

واختارہ ابن جریر الطبری ووجه ذالک انه قد صبح فی الاخبار عن

النبی ﷺ نزوله وقتل الدجال (فتح البیان ج ۲ ص ۴۹)“ مفسرین نے توفی بمعنی

موت کی (مذکورہ بالا) تاویل اس لئے کی ہے کہ حسب روایات صحیحہ کے اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ

کو زندہ آسمان پر اٹھالیا ہے۔ جیسا کہ اکثر مفسرین نے اس روایت کو ترجیح دی ہے اور ابن جریر

طبری نے اس کو اختیار کیا ہے اور ایسا ہی نزول آسمانی قتل و جال کے متعلق صحیح روایتیں موجود ہیں۔

اس عبارت کا یہی مطلب جو پہلے ذکر کیا گیا احمدیہ پاکٹ بک والے کے جو اس کا مطلب یہ لکھا ہے کہ مفسرین نے جو وفات عیسیٰ کی نص کی تاویل کی ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے حدیثوں میں آپ کے لئے نزول کا لفظ دیکھا اور ان کے قتل و جال کا بیان پڑھا۔ حالانکہ نزول سے آسمان سے اترنا اور قتل و جال کے ذکر سے بعینہ زندہ رہنا ثابت نہیں ہوتا۔ احمدیہ پاکٹ بک کا موقف یہ بالکل غلط ہے۔

اگر وہ اس سبب سے اس عبارت کو ثابت کر دیں تو ایک ہزار روپیہ بطور انعام کے دیا جائے گا۔ ورنہ چلو بھر پانی میں ڈوب مریں۔

(ذکر الحافظ ابن حجر فی التلخیص الحبیر من کتاب الطلاق ج ۳ ص ۴۶۲)
”واما رفع عیسیٰ فاتفق اصحاب الاخبار والتفسیر علی انه رفع ببدنه حیاً وانما اختلفوا اهل مات قبل ان یرفع او نام فر رفع“ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زندہ آسمان کی طرف اٹھائے جانے پر تمام امت کا اتفاق ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو میند کی حالت میں اٹھایا ہے یا قبل از رفع مارنے کے بعد ان کو دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ اور ابن حزمؒ اور امام مالکؒ نے متوفیک کی ایک توجیہ میحک کے ساتھ کی ہے۔ لیکن ابن عباسؓ ساتھ ہی تقدیم و تاخیر کے قائل ہیں اور امام مالکؒ اور ابن حزمؒ قبل از رفع موت وارد ہونے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے اور آسمان پر اٹھائے جانے کے قائل ہیں۔ مگر مرزا قادیانی اور اس کے متبعین حسب عادت نقل میں خیانت کرتے ہوئے تفسیر ممیتک کی نسبت ان حضرات کی طرف کر دیتے ہیں اور ان کے عقیدہ حیات بعد المات اور جواز تقدیم و تاخیر کو ذکر تک نہیں کرتے۔ غرض علمائے امت میں سے ایک شخص بھی حیات مسیح علیہ السلام کا منکر نہیں ہے۔ اسی لئے مفسرین نے اس آیت کی جتنی توجیہیں بھی کی ہیں وہ سب اجماعی عقیدہ کی موافقت ہی میں ہیں۔ مخالفت میں ایک بھی نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو:

متوفیک کے معنی تفسیر سے

”..... اے مستوفی اجلک ومؤخرک الی اجلک المسمی عاصماً لك من قتلهم او قابضك“..... من الارض من توفیت مالی“..... او متوفیک نائماً

اذ روی انه رفع وهو نائم وقيل، ۴..... مميتك فى وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الان، ۵..... او ممسك من الشهوات العائقه عن العروج الى عالم الملكوت وقيل امامه الله تعالى سبع ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهب النصرارى قال القرطبى اولصحيح ان الله تعالى رفعه من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن وابن زيد وهو اختيار الطبرى وهو الصحيح عن ابن عباسؓ“ (تفسير ابو السعود ج ۲ ص ۴۳، واللفظ له ببيضاوى ج ۱ ص ۱۴۰)

علامہ ابوالسعود نے لفظ متوفی کی باعتبار لغت کے پانچ توجہیں کی ہیں۔ ہر ایک توجہ میں اجتماعی عقیدہ کی رعایت رکھی ہے:

۱..... میں تیری زندگی کے ایام کو پورا کرنے والا اور تجھ کو یہودیوں کے قتل سے بچا کر آخر تک زندہ رکھنے والا ہوں۔ ۲..... تجھ کو زمین سے زندہ اٹھانے والا ہوں۔ ۳..... تجھے زندگی حالت میں لے جانے والا ہوں۔ ۴..... تجھے اس وقت آسمان پر زندہ اٹھانے والا اور نزول کے بعد مارنے والا ہوں۔ ۵..... تیری کھانے پینے کی خواہش مردہ کر کے تجھے آسمان پر فرشتوں کے ساتھ رکھنے والا ہوں۔ کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سات گھنٹہ تک مارے رکھا اور پھر زندہ کر کے آسمانوں پر اٹھالیا۔ یہ نصاریٰ کا مذہب ہے۔ علامہ قرطبیؒ نے کہا صحیح بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ بیداری کی حالت میں اٹھایا ہے۔ نیند یا موت ان پر وارد نہیں کی۔ حسن بصریؒ اور ابن زیدؒ کا بھی یہی مذہب ہے اور اسی کو ابن جریر طبریؒ نے اختیار کیا ہے اور ابن عباسؓ سے بھی صحیح روایت یہی ہے۔

تقریباً یہی مطلب مندرجہ ذیل عبارتوں کا ہے:

”انى متمم عمرك فحينئذ اتوفاك فلا اتركهم حتى يقتلوك بل انا رافعك الى سمائي ومقربك بملائكتي واصونك عن ان يتمكنوا من قتلك وهذا تاويل حسن (والثانى) متوفيك اے مميتك وهو مروى عن ابن عباسؓ ومحمد ابن اسحاق قالوا والمقصود ان لا يصل اعداؤه من اليهود الى قتله ثم انه بعد ذلك اكرمه بان رفعه الى السماء ثم اختلفوا على ثلاثة اوجه (احدها) قال وهب توفى ثلاث ساعات ثم رفع (ثانيها) قال محمد بن اسحاق توفى سبع ساعات ثم احياه الله ورفع (ثالثها) قال الربيع بن انس انه تعالى توفاه حين رفعه الى السماء“ (تفسير كبير ج ۸ ص ۷۱)

”ان التوفیٰ هو القبض يقال وفانی فلان دراهمی و اوفانی
وتوفيتها منه كما يقال سلم فلان دراهمی الی وتسلمتها منه وقد يكون ايضاً
توفی بمعنی استوفی وعلى كلا الاحتمالین كان اخراجه من الارض
واصعاده الی السماء توفیاله“ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۲)

”والمعنی انی رافعک الی ومطهرک من الذین کفروا ومتوفیک بعد
انزالی ایاک فی الدنیا ومثله من التقديم والتاخير کثیر فی القرآن“
(تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۳)

”اخرج اسحاق ابن عساكر من طریق جوهر عن الضحاک عن ابن
عباس فی قوله انی متوفیک ورافعک الی یعنی رافعک ثم متوفیک فی آخر
الزمان“ (درمنثور ج ۲ ص ۳۶)

والثانی المراد بالتوفی النوم ومنه قوله تعالیٰ: ”اللہ یتوفی الانفس
حين موتها والتي لم تمت فی منامها“ فجعل النوم وفاة وكان عیسیٰ قدنام
فرفعه الله وهونائم لئلا يلحقه خوف“ (تفسیر خازن ج ۱ ص ۲۵۵)

”ای مستوفی اجلک ومعناه انی عاصمک من ان يقتلك الکفار
ومؤخرک الی اجل کتبه لك ومیتک حتف انک لاقتلا بايديهم ورافعک الی
سمائی ومقرملائکتی وقيل میتک فی وقتک بعد النزول من السماء قال شیخ
الاسلام ابن حجر فاختلف فی موت قبل رفعه فقيل على ظاهر الاية اومات
قبل رفعه ثم يموت ثانیاً بعد النزول وقيل المعنی متوفیک فی الارض فعلى
هذا لا يموت الا فی آخر الزمان بعد نزوله وقال متوفی نفسك بالنوم اذا روى
انه رفع نائماً (کمالین)“

اہل لغت میں سے صاحب مجمع البحار نے بھی اسی قسم کی توجیہیں بیان کی ہیں۔

”متوفیک ورافعک على التقديم والتاخير وقديكون الوفاة قبضاً
لیس بموت او متوفیک مستوف کونک فی الارض“ (مجمع البحار ج ۵ ص ۹۹)
مفسرین نے استیفاء اور قبض امانت (مارنا) انام (سلانا) ان چاروں معنی کے لحاظ
سے لفظ متوفی کی تفسیر کی ہے۔ لیکن کسی جگہ بھی اجماعی عقیدہ کو ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔ پہلی توجیہ
اول عمر سے لے کر آخر وقت تک کو حاوی ہے۔ یعنی اس صورت میں قبل از صعود اور بعد رفع

جسمانی اور نزول آسمانی اور موت تک تمام عمر کے ایام و شہور کے استیفاء اور ان کو دشمنوں سے بچانے کا وعدہ ہوگا اور دوسری توجیہ میں دشمنوں سے بچاتے ہوئے آسمان پر اٹھانے کا وعدہ ہے جو ایام رفع سے نزول کے وقت تک پورا ہو جاتا ہے۔ اگرچہ لفظ توفی لغۃً اس معنی کے ادا کرنے کے لئے کافی تھا۔ مگر چونکہ بعض استعمالات میں اس کے معنی مارنے کے بھی آ جاتے ہیں۔ اس لئے اس کے بعد رفع کا ذکر کر دیا گیا۔ تاکہ توفی سے موت کے معنی نہ سمجھ لئے جائیں۔ امام رازی فرماتے ہیں کہ:

”لما علم الله ان من الناس من يخطر بباله ان الذي رفعه الله هو روحه لاجسده ذكر هذا الكلام ليدل على انه عليه الصلوة والسلام رفع بتمامه الى السماء بروحه وجسده (تفسير كبير ج ۸ ص ۷۲)“ اس بات پر دلالت کرنے کے لئے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع جسم اور روح دونوں کے ساتھ ہوا ہے۔ محض روح کے ساتھ نہیں ہوا۔ لفظ متوفیک کے بعد افعک بیان کیا گیا ہے۔

چونکہ توفی کے معنی امات (مارنا) کرنے اسلامی تصریحات کے خلاف تھے۔ اس لئے متوفیک کے معنی ممیتک کرتے ہوئے دو توجیہیں کی گئیں ہیں:

۱..... ممیت اسم فاعل میں زمانہ استقبال کا لحاظ کرتے ہوئے یہ معنی کئے ہیں کہ نزول من السماء کے بعد تجھے اپنے وقت پر موت دوں گا۔ اس صورت میں تقدیم و تاخیر توئی لازم آئے گی۔ جس میں امام رازی کی تصریح کے موافق کوئی حرج نہیں ہے۔

۲..... اگر زمانہ حال کے واسطے لیں تو پھر اس کے یہ معنی ہیں کہ تجھے اس وقت مارنے والا اور پھر زندہ کر کے آسمان پر اٹھانے والا ہوں۔ موجودہ انا جیل اربعہ سے اس معنی کی تائید ہوتی ہے۔ کسی کے خیال میں یہ توجیہیں خواہ غلط ہوں یا صحیح۔ مگر مسلمانوں میں جن حضرات نے متوفیک کے معنی ممیتک کے کئے ہیں۔ وہ ان توجیہات کو صحیح، احیاء موتی اور تقدیم و تاخیر کو جائز بلکہ واقع خیال کرتے ہیں ان حضرات کی طرف ممیتک کی نسبت کرتے ہوئے ان توجیہوں کو نظر انداز کر دینا تلمیس اور دھوکہ دہی کے علاوہ انتہا درجہ کی خیانت اور بے ایمانی ہے۔

س..... توفیک کے معنی قابض کرنے صحیح نہیں ہیں۔ ورنہ رفع کی قید زائد اور بے فائدہ ہوگی۔

ج..... قبض کبھی محض روح کا اور کبھی روح اور جسم دونوں کا ہوتا ہے۔ مگر رفع کا ذکر نہ کیا جانا تو توفی سے محض قبض روح کا وہم ہوتا ہے جو مقصود کے خلاف تھا۔ اس کے علاوہ اگر

توفی کے معنے پورا پورا لینے کے بھی لئے جائیں تو پھر بھی تصریح لما علم ضمناً! اور رفع ایہام غیر کے لئے رفع کا ذکر کرنا ضروری تھا۔

”قلنا قوله انی متوفیک یدل علی حصول التوفی وهو جنس تحتہ انواع بعضها بالموت وبعضها بالاصعاد الی السماء فلما قال بعد ورافعک الی کان هذا تعیناً للنوع ولم یکن تکرار“ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۲)

س..... توفی کے معنے علاوہ موت کے قبض یا استیفاء وغیرہ لینے صحیح نہیں ہیں۔ کیونکہ قرآن میں توفی کے معنے اکثر جگہ مارنے کے آئے ہیں۔ علاوہ ازیں جس جگہ توفی کا فاعل اللہ ہو اور مفعول ذی روح ہو وہاں موت کے سوا دوسرے معنے کہیں نہیں آئے۔ چنانچہ مرزا قادیانی نے اس کے خلاف ثابت کرنے پر پورا ایک ہزار روپیہ انعام رکھا ہے۔

ج..... قرآن میں توفی کا استعمال موت کے معنے میں کثیر نہیں۔ دوسرے معنوں میں بھی کثرت سے آیا ہے۔ طوالت کے خوف سے چند مثالیں بیان کی جاتی ہیں:

۱..... ”حتی یتوفاهن الموت“ (النساء: ۱۵) اے یقبضھن!

۲..... ”حتی اذا جاء احدکم الموت توفته رسلنا“ (انعام: ۶۱)

اے اخذتہ!

۳..... ”حتی یتوفاکم ملک الموت الذی وکل بکم“ (السجدہ: ۱۱)

۴..... اے اخذکم او قبض رؤعکم! مجمع البحار میں ہے۔

۵..... ”یتوفاکم بالیل“ (انعام: ۶۰) ای منیمکم!

۶..... ”یتوفاکم ملک الموت یتوفی عددکم“

(مجمع البحار ج ۵ ص ۹۹)

۷..... ”اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی

(زمر: ۴۲)

منامھا“

اس آیت میں توفی کا استعمال دو مختلف معنوں میں کیا گیا ہے۔ جو عموم مشترک ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہے۔ اس لئے بطور عموم مجاز یا قدر مشترک کے ایسے معنے لینے پڑیں گے جو دونوں میں پائے جائیں اور وہ قبض ہے۔

..... چنانچہ علامہ ابوالسعودؒ ”هو الذی یصلی علیکم وملائکتہ“ (احزاب: ۴۳) کے تحت لکھتے ہیں کہ: ”فان استعمال الفظ الواحد فی معینین

متغائرین ممالا مساخ له بل علی ان یراد بها معنی مجازی عام یکون
کلا المعنیین فرداً حقیقیالہ“ (ابی سعود ج ۷ ص ۱۰۷) اس کے علاوہ لفظ مشترک کا کسی
معنی میں کثیر الاستعمال ہونا اس کے قلیل الاستعمال معنی کو باطل نہیں کرتا۔

قرآن میں کثرت سے صلوٰۃ کا لفظ نماز کے لئے آتا ہے۔ لیکن آیت: ”ان اللہ
وملائکتہ یصلون علی النبی“ (احزاب: ۵۶) میں نماز کے معنی لینے کی طرح صحیح نہیں
ہیں اور نہ قرآن مجاز میں کثرت استعمال کوئی قرینہ ہے۔ اگر ہے تو دیکھائیں اور سورہ پیہ انعام
حاصل کریں۔ پھر اس قاعدہ کا ثبوت کسی نحو یا لغت کی کتاب سے پیش کرنا چاہئے۔ پنجاب کے
ایک گاؤں میں بیٹھ کر عربی لغت میں قیاس چلانا کیونکر جائز ہو گیا؟۔ خصوصاً جس کو اردو بھی لکھنا نہ
آئے وہ کوئی عربی قاعدہ کیا خاک بنا سکتا ہے؟۔

۲..... توفی کا فاعل اللہ اور مفعول ذی روح ہو اور توفی کے معنی مارنے کے نہ
ہوں، قرآن ہی میں موجود ہے۔ باہر جانے کی ضرورت نہیں:

۱..... ”وہو الذی یتوفاکم باللیل“ (انعام: ۶۰) ”ای ینیمکم“

(مجمع البحار ج ۵ ص ۹۹)

۲..... ”اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی
منامھا“ (زمر: ۴۲) کیا مرزائی دیانت انعامی وعدہ کو پورا کرے گی۔

۳..... حضرت عیسیٰ کی وفات قبل الرفیع کو تسلیم کر کے ان کے دوبارہ زندہ ہونے کو
تجویز کرنا مندرجہ ذیل آیات اور احادیث کے رو سے ممنوع اور ناجائز ہے:

۱..... ”وحرام علی قریۃ اھلکناھا انھم لایرجعون (الانبیاء)“

۲..... ”الم یروا کم اھلکنا قبلھم انھم لایرجعون (یسین)“

۳..... ”فلایستطیعون توصیۃ ولا الی اھلھم یرجعون (یسین)“

۴..... ”حتی اذا جاء احدھم الموت قال رب الرجعون . لعلی اعمل

صالحاً فیما ترکت کلاً . انھا کلمۃ ہو قائلھا . ومن ورائھم برزخ الی یوم یبعثون
(المومنون: ۱۰۰)

۵..... ”فیمسک التی قضا علیھا الموت ویرسل الاخری (زمر)“

۶..... ”وقال الذین اتبعوا لوان لنا کرة فنتبرأ منهم کما تبرأ منا“

(بقرہ)

.....۷ ”ثم انکم بعد ذالک لمیتون . ثم انکم یوم القیامۃ تبعثون“

(المؤمنون)

.....۸ ”ولوتری اذ وقفوا علی النار فقالو ینلیتنا نرد ولا نکذب

بایات ربنا ونکون من المومنین . انعام“ (احمدیہ پاکٹ بک)

حدیث میں ہے کہ: ”قال یاعبدی من علی احطک قال یارب تحیینی فاقتل فیک ثانیہ قال الرب تبارک وتعالیٰ انه سبق منی انهم لایرجعون“

(رواہ الترمذی ، مشکوٰۃ ص ۵۷۶)

”قلنا روع اللہ یحییہ لنا فقال استغفرو الصاحبکم (رواہ مسلم،

مشکوٰۃ ص ۲۶۰)“ (احمدیہ پاکٹ بک)

حضور علیہ السلام کا مردہ کو زندہ نہ کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دوسرے کسی نبی نے مردہ زندہ نہیں کیا۔ ورنہ آپ ضرور کرتے۔

ج..... بعض لوگوں کا مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہو کر دنیا میں آنا آیات قرآنیہ اور احادیث صحیحہ سے صراحتاً ثابت ہے جس میں کسی قسم کی تاویل نہیں ہو سکتی۔ جیسا کہ ہم آگے بیان کریں گے۔ مگر چونکہ موت سلسلہ حیات کے منقطع ہونے کا نام ہے اس لئے یہ انقطاع کبھی حیات کے مقرر کردہ مدت کے ختم ہونے پر ہوتا ہے اور کبھی اس سے پہلے۔ اول صورت میں مردہ کا دوبارہ دنیا کی طرف لوٹ کر آنا غیر ممکن ہے۔

اس کی یہ وجہ نہیں ہوتی کہ خدا تعالیٰ اس کے زندہ کرنے کی طاقت نہیں رکھتا یا قانون قدرت کے خلاف ہونے کی وجہ سے ناممکن ہے۔ جیسا کہ مرزائی سمجھتے ہوئے ہیں۔ بلکہ اس وجہ سے کہ اس کی حیات کا زمانہ ختم ہو چکا ہے۔ اب دنیا کے آب و دانہ میں اس کا کوئی حصہ نہیں رہا۔ غرض جن آیات اور حدیثوں میں دنیا کی طرف واپس ہونے کی نفی آئی ہے۔ ان سے یہی مراد ہے اور جن میں زندہ ہونے کے واقعات صراحتاً موجود ہیں۔ ان سے وہ لوگ مراد ہیں جن کو سزا یا بطور انظہار معجزہ یا کسی اور مصلحت خداوندی کی وجہ سے موت دی گئی اور پھر کچھ عرصہ بعد زندگی کے بقیہ حصہ کو پورا کرنے کے واسطے دوبارہ زندہ کر دیا۔

چنانچہ قادی: ”ثم بعثناکم من بعد موتکم“ (بقرہ: ۵۶) کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ: ”احیاهم یتوفوا بقیۃ آجالہم وارزاقہم ولوماتوا بآجالہم لم یبعثوا الی یوم القیامۃ“ (معالم التنزیل ج ۱ ص ۲۸)

(تفسیر درمنثور ج ۷ ص ۷۰) میں بھی ابن جریر طبریؒ اور ابن ابی حاتمؒ ریح بن انسؒ اور دیگر مفسرین سے یہی منقول ہے: ”ونقل عن الحسن البصری انه تعالى قطع اجلهم بهذا لاماته ثم اعادهم كما احيا الذی مر علی قرية وهی خاوية علی عروشها واحيا الذین اماتهم بعد ماخرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت“

(تفسیر کبیر ج ۳ ص ۸۷)

لہذا اجل کی دو قسمیں ہوں گی۔ زندگی کی مدت ختم ہونے کا نام اجل حیات ہے جس کے بعد دنیا میں زندہ ہو کر آنا ممکن نہیں۔ دوسری اجل موت یعنی مرنے کا وقت جو زندگی کی مدت ختم ہونے سے پہلے واقع ہو۔ اس صورت میں واپسی جائز بلکہ ضروری ہے۔ الحمد للہ کہ آیات میں کوئی باہمی تعارض نہ رہا۔

س آیت اذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون! سے معلوم ہوتا ہے کہ موت وقت سے پہلے نہیں آتی۔ پھر درمیان میں انقطاع حیات کے کیا معنی۔ ج آیت مذکورہ میں سلسلہ حیات کے درمیان واقع ہونے والی موت کی نفی نہیں۔ اس کا مفہوم محض اتنا ہے کہ آئی ہوئی موت اپنے وقت سے مقدم یا مؤخر نہیں ہو سکتی۔ علاوہ ازیں امام رازیؒ نے اس مقام پر یہ توجیہ کی ہے کہ ایسے واقعات میں ان لوگوں کے لئے دودفعہ مرنا اور دوبہ دفعہ جینا مقدر ہو چکا تھا جو اپنے وقت پر پورا ہوتا رہا۔ یعنی ایسا نہیں ہوا کہ لمبی عمر میں سے انقطاع کر کے درمیان میں موت وارد کر دی۔ بلکہ ہر ایک موت اور زندگی کے لئے الگ الگ وقت مقرر تھا۔ چنانچہ پہلی توجیہ کی تضعیف کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: ”وهذا ضعيف لانه تعالى ما اماتهم بالصاعقة الا وقد كتب واخبر بذلك فصار ذلك الوقت اجلاً لموتهم الاول ثم الوقت الاخر اجلاً لحياتهم“ (تفسیر کبیر ج ۳ ص ۸۷) غرض امت محمدیہ میں سے عدم رجوع موتی کا کوئی شخص بھی قائل نہیں ہوا۔

جوابات تفصیلیہ

۱ اگرچہ یہ جواب کافی ہے۔ لیکن مزید تحقیق کے لئے تفصیلاً عرض ہے کہ: ”حرام بمعنی ممتنع خبر مقدم ہے اور انہم لایرجعون بتاویل مصدر مبتداء ہے۔ لہذا آیت کی تقدیر اس طرح ہوئی ”عدم رجوعہم حرام ای ممتنع“ (تفسیر کبیر ج ۱۲ ص ۲۲ تحت آیت وحرام علی قرية اهلکناھا انہم لایرجعون . انبیاء: ۹۵) چونکہ آیت منکرین بعث کے رد میں نازل ہوئی ہے۔ اس لئے آخرت کی طرف نہ

لوٹنے کے عقیدہ کی تردید کرتے ہوئے اس کو ممتنع کہا گیا ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ وہ قیامت کے دن ضرور زندہ کر کے لوٹائے جائیں گے اور اگر حرام بمعنی واجب ہے تو پھر آیت کا یہ مطلب ہے کہ وہ از خود دنیا کی طرف کبھی نہیں آسکتے۔ نہ یہ کہ خدا تعالیٰ بھی ان کو زندہ نہیں کر سکتا۔ تیسری آیت یعنی: ”فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون“ (یاسین: ۵۰) سے یہ مطلب اچھی طرح واضح ہو رہا ہے اور یہی مراد دوسری کی بھی ہے۔ لہذا ان تینوں آیتوں سے عدم احیاء موتی پر استدلال کرنا کسی طرح جائز نہیں۔

چوتھی، چھٹی اور آٹھویں آیت کا حاصل یہ ہے کہ وہ دنیا کی طرف واپسی کی آرزو یا درخواست کریں گے جو پوری نہیں کی جائے گی۔ دنیا کی طرف رجوع ہونے کا استحالہ یا عدم امکان آیات مذکورہ سے ثابت نہیں ہوتا۔ اگر مرزا قادیانی اس آیت سے استدلال کرتے وقت اس کو پورا پڑھ لیتے اور نقل میں خیانت نہ کرتے تو اس کے شبہ کا جواب آخری حصہ میں موجود تھا۔ چنانچہ یہ پوری آیت اس طرح ہے کہ: ”فقالوا يلبتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين • بل بدلهم ملاكانوا يخفون من قبل • ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون“ (انعام: ۲۷، ۲۸)

لوردو لعادو..... الخ! سے صاف طور پر معلوم ہو گیا کہ واپسی دنیا کی طرف جائز ہے۔ مگر نتیجہ کے بے سود ہونے کی وجہ سے روک دی جائے گی اور وہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کو نیکی اور بدی کی ایک خاص حالت کے واسطے پیدا کیا ہے جس کے حاصل ہونے کے بعد اگر اس کو عمر نوح بھی دے دی جائے تو اس کی پیدا شدہ حالت میں کوئی تبدیلی ظاہر نہیں ہوتی۔ جب زندگی ہی بے سود ہوئی تو اس کا عطا کرنا بھی بے کار ہے۔

۵..... اساک اور روکنے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ پھر کبھی اس کو نہ چھوڑا جائے۔

ورنہ لازم آئے گا کہ قیامت کے روز بھی روچیں اپنے جسموں کی طرف واپس نہ ہوں۔ بلکہ یہاں اساک کے وہی معنی ہیں جو ”مایمسکھن الا الرحمن“ میں ہیں۔ ظاہر ہے کہ اڑتے ہوئے جانوروں کے پر کھلے رہنے کے باوجود ہوا میں روکنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ ہمیشہ اسی طرح پر کھلے زمین اور آسمان کے درمیان لٹکتے رہتے ہیں۔ ہر شخص جانتا ہے کہ اس میں ایک خاص وقت تک روکنا مراد ہے۔ اسی طرح یہاں بھی موت کے وقت روح قبض کرنے کا ذکر ہے۔ آئندہ واپسی یا عدم واپسی کا اس میں کوئی ذکر نہیں۔

۷..... (الف) اس میں ایک دفعہ مرنے کی تخصیص اور دوسرے مرتبہ موت وارد ہونے

کی نفی نہیں ہے جو مفید مطلب ہو سکے۔ (ب) حکم جنس کے لئے ہے اور جنس میں احاطہ افراد کا نہیں ہوتا۔ جیسا ”خلقکم من تراب“ میں مخاطب سب ہیں اور مٹی سے پیدا محض آدم کو کیا ہے۔

۹/۸ دونوں حدیثوں کا حاصل محض اتنا ہے کہ سالکین نے زندہ کرنے کی آرزو

کی مگر وہ پوری نہ کی گئی۔ اس سے احیاء موتی کا محال ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ حدیث میں ہے کہ مومن نعماء جنت کو دیکھ کر اپنے اہل و عیال کو خبر دینے کے لئے واپسی کی درخواست کرتا ہوا کہتا ہے کہ:

”يقول يارب اقم الساعة يارب اقم الساعة لارجع الى اهلي ومالي“ (مشکوٰۃ

کتاب الجنائز ص ۱۴۲ باب ما يقال عند من حضره الموت) اس میں قیامت قائم ہونے کی

آرزو کی گئی ہے جو پوری نہیں ہوئی۔ مگر تمنا پوری نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ قیامت بھی واقع

نہ ہوا کرے۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ کا دعا کی درخواست قبول نہ کرنے احیاء موتی کے عدم

وقوع پر استدلال کرنا غلط ہے۔ مرزا قادیانی نے اسی دعوے کے ثبوت میں ایک یہ آیت بھی پیش

کی ہے: ”لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى“ (الدخان: ۵۴)

مرزا قادیانی نے موت اولیٰ کے معنی ایک دفعہ مرنا لکھے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ

یہاں اولیٰ سے دنیا کا مرنا مراد ہے۔ خواہ ایک دفعہ ہو یا دو دفعہ۔ اس سے ایک دفعہ موت مراد لینا

صحیح نہیں ہے۔ جلالین میں ہے کہ: ”ای التی فی الدنيا بعد حياتهم فیها قال بعضهم

الا“ ”یعنی بعد۔

س ابو بکرؓ نے نبی کریم ﷺ کے جنازہ پر کھڑے ہو کر کہا تھا کہ لم تمت

موتین! آپ ﷺ دو دفعہ نہیں کریں گے۔

ج اس میں عام طور پر دو دفعہ مرنے کی نفی کرنی مقصود نہیں ہے۔ بلکہ نفی خاص

مراد ہے۔ یعنی نبی عربی ﷺ کو دو دفعہ موت نہ آئے گی۔ اس پر دو قرینہ ہیں:

۱ بعض صحابہ کرام کا یہ خیال تھا کہ حضور ﷺ کچھ عرصہ کے بعد زندہ ہو کر دنیا

میں تشریف لائیں گے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے آپ ﷺ کے متعلق اس خیال کی ثم لم تمت

موتین! سے تردید کی تھی۔ عام طور پر احیاء موتی کا انکار نہیں کیا۔

۲ اگر دنیا کی طرف واپسی شرعاً ناجائز ہوتی تو صحابہ کرامؓ بھی اس غلطی کے

مرتکب نہ ہوتے اور نہ حضرت ابو بکرؓ کو خصوصیت کے ساتھ نفی کرنے کی ضرورت تھی۔ بلکہ عام

حالت سے آپ ﷺ کے دو مرتبہ مرنے پر استدلال کرنا کافی تھا۔

اس مقام میں مرزا قادیانی نے چند آیتیں اور بھی ذکر کی ہیں جن سے سوائے کاغذ سیاہ

کرنے اور حسب عادت جاہلوں پر رعب جمانے کے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ منجملہ ان کے تین آیتیں یہ ہیں:

(۱) ”وما ہم بخارجین من النار (البقرہ: ۱۶۷)“

(۲) ”وما ہم بخارجین منها (مائدہ: ۳۷)“

(۳) ”اولائك اصحاب الجنة هم فيها خالدون (البقرہ: ۸۲)“

جو چیزیں ان آیتوں سے سمجھ میں آ رہی ہیں وہ یہ ہیں کہ جنتی جنت میں اور کافروں میں داخل ہونے کے بعد ہمیشہ اسی میں رہے گا۔ اس سے ہمیں بھی انکار نہیں۔ کیونکہ جنت یا دوزخ میں داخل ہونا حساب کتاب کے بعد ہوگا۔ اس وقت نہ دنیا رہے گی نہ دنیا کی طرف واپسی۔
احیاء موتی کا ثبوت قرآن و حدیث سے

”اذ قلتم یا موسیٰ لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فلاخذتکم الصاعقة وانتم تنظرون“ ثم بعثناکم من بعد موتکم لعلکم تشکرون . (بقرہ: ۵۰، ۵۱) ”سرداروں نے کہا کہ اے موسیٰ جب تک ہم خدا کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں گے تجھ پر ایمان نہ لائیں گے (اللہ تعالیٰ نے اس گستاخی پر جو انہوں نے اپنی لیاقت اور اہلیت سے زیادہ سوال کرنے میں کی تھی یہ سزا دی) بس تمہارے دیکھتے ہی دیکھتے بجلی نے آ کر تم کو پکڑ لیا۔ پھر ہم نے تم کو مر جانے کے بعد زندہ کر دیا۔ تاکہ تم ہمارا شکر یہ ادا کرو۔“

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اچانک ایک آگ پیدا ہوئی جس نے ان کو جلا کر خاکستر کر دیا۔ (تفسیر کبیر ج ۳ ص ۸۶) میں ہے کہ: ”انہا نار وقعت من السماء فاحرقتهم“ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ دیکھ کر اللہ تعالیٰ کے آگے رونا اور اس طرح فریاد کرنی شروع کی: ”قال رب ان شئت اهلکتهم من قبل وایای اتھلکنا بما فعل السفهاء منا! اے اللہ! اگر تجھے ہلاک ہی کرنا تھا تو یہاں آنے سے پہلے مجھے اور ان کو ہلاک کر دیا ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مناجات پر ان کو دوبارہ زندگی بخشی۔“

س..... تمام مقامات قرآن کریم میں جو احیاء موتی کے متعلق ہیں جن میں یہ مذکور ہے کہ فلاں قوم یا شخص مارنے کے بعد زندہ کیا گیا۔ ان سے امتیہ کے معنی حقیقی مارنا اور موت دینا مراد نہیں۔ بلکہ سلانا اور بے ہوش کرنا مراد ہے۔ لہذا جب حقیقتاً مار کر زندہ کرنا خلاف قانون قدرت ہے تو زندہ کرنے سے جگانا وغیرہ کیوں مراد نہ لیا جائے۔

ج..... حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اس واقعہ کو دیکھ کر یہ فرمانا کہ: ”اتھلکنا بما

فعل السفهاء منا (اعراف: ۱۵۵) ”اس امر کی دلیل ہے کہ واقعہ بے ہوشی اور نیند تک محدود نہیں رہا تھا۔ ورنہ کبھی اس کو ہلاکت سے تعبیر نہ کرتے۔

دوسرے لعلکم تشکرون! سے شکرگزاری کا مطالبہ کرنا بتا رہا ہے کہ ضرور کوئی مافوق العادت بات پیش آئی ہے اور مردہ کا زندہ کرنا مراد ہے نہ بے ہوشی اور نیند وغیرہ سے جگانایا ہو شیار کرنا۔

ابن عباسؓ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ: ”احییناکم بعد حرقکم لکی تشکروا احیائی (تفسیر عباس ص ۷)“ ﴿تمہیں جلنے کے بعد ہم نے زندہ کر دیا۔ تاکہ تم ہمارے زندہ کرنے پر شکر کرو۔﴾

ربیع بن انسؓ سے (درمنثور ج ۷ ص ۷۰) میں منقول ہے کہ: ”فبعثوا بعد الموت یستوفوا آجالہم“ ﴿ان کو مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کیا۔ تاکہ وہ اپنی زندگی کا بقیہ حصہ پورا کریں۔﴾

۲..... ”فقلنا اضربوه ببعضها کذاک یحیی اللہ الموتی ویریکم آیاتہ (البقرہ: ۷۳)“ ﴿ہم نے کہا کہ ذبح کی ہوئی گائے کے بعض حصہ کو مقتول سے مس کرو۔ ایسے ہی زندہ کرتا ہے اللہ مردوں کو اور دکھاتا ہے تم کو اپنی نشانیاں۔﴾
تفسیر خازن میں ہے کہ جب مقتول کو ذبح کی ہوئی گائے کے کسی عضو سے مس کیا تو وہ زندہ ہو گیا اور اپنے قتل کرنے والوں کا نام بتا کر مر گیا۔

قرآن مراد: اس جگہ ”اذ قتلتم نفساً فادبر اتم فیہا (البقرہ: ۷۲)“ کہنا اور اس کو زندہ کرنے کے بعد احیاء موتے پر استدلال کرنا پھر اس واقعہ کو اپنی قدرت کی نشانی بتانا یہ سب باتیں ایسی جمع ہو گئیں ہیں کہ جن سے مردہ کا زندہ ہونا تسلیم کرنا پڑتا ہے۔ اگر یہاں نیند سے جگانا غفلت اور بے ہوشی کا دور کرنا مراد ہوتا تو اس سے احیاء موتی پر استدلال کرنا درست نہ تھا اور نہ اس کو قدرت الہی کا نمونہ بتانا صحیح ہوتا۔ ابن عباسؓ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:

” (کذاک) کما احیا اللہ عامیل (یحی اللہ الموتی) للبعث (ویریکم آیاتہ) احیایہ (لعلکم تتقون) لکی تصدقوا بالبعث بعد الموت (تنویر المقیاس ص ۹)“ ﴿یعنی جس طرح اللہ نے اس واقعہ میں عامیل نامی شخص کو مرنے کے زندہ کر دیا۔ اسی طرح قیامت کے روز مردوں کو زندہ کر دے گا۔﴾

۳..... عزیر علیہ السلام نے بیت المقدس کو منہدم اور گرا ہوا دیکھ کر کہا تھا: ”انسی

یحییٰ ہذہ اللہ بعد موتہا“ اللہ تعالیٰ تو تباہی اور بربادی کے بعد کس طرح اس کو بارونق اور آباد کرے گا؟۔ اللہ تعالیٰ نے یہ بات دکھانے کے لئے کہ وہ کس طرح ناپید کو پیدا اور معدوم کو موجود کرتا ہے۔ عزیر علیہ السلام کو سو سال تک مردہ بنائے رکھا۔ امانتہ اللہ مائتہ عام! جب سو سال گزر جانے کے بعد عزیر کو دوبارہ زندہ کر دیا تو انہوں نے اپنی آنکھوں سے مردہ کے زندہ ہونے کو دیکھ لیا۔

اگر یہ واقعہ سوتے ہوئے کو جگانے تک محدود تھا تو عزیر علیہ السلام کے اس سوال کے جواب میں کہ مردہ کیونکر دوبارہ زندہ کیا جاتا ہے۔ ایک سوتے ہوئے آدمی کو جگانا کس حد تک موزوں اور عقل میں آنے والی بات ہے؟۔ پھر اس صورت میں اس کو اپنی قدرت کی نشانی بتانا لنجعلک آية للناس! کہنا کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے؟۔ ادھر عزیر علیہ السلام کا گدھا کہ جس کی ہڈیاں اتنی مدت میں گل سڑ کر خاک ہو چکی تھیں۔ اس کے ذرات اکٹھا کر کے اس میں گوشت پوست لگا دینا اور عزیر علیہ السلام کے سامنے اس کو دوبارہ زندہ کر کے دیکھا دینا جیسا کہ: ”انظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما (البقرة: ۲۵۹)“ سے صاف ظاہر ہے احیاء موتی کی کھلی ہوئی شہادت ہے۔ نیز اگر یہ کوئی مافوق العادت بات نہ ہوتی اور سوتے ہوئے کو بیدار کر دینا ہی ہوتا تو اعلم ان اللہ علیٰ کل شئی قدير! کے ذریعہ سے خدا کی قدرت کا ملکا اقرار کرنا بے محل ہوتا۔ پھر جبکہ سو سال تک بے آب و دانہ سوتے رہنا باوجود خلاف قانون قدرت ہونے کے ممکن ہے تو مار کر زندہ کرنا کس لئے ناجائز اور محال ہے؟۔

۴..... ”الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت . فقال لهم الله موتوا ثم احياهم (البقرة: ۲۴۳)“ ہزاروں کی تعداد میں بھاگنے والوں کو موت ہی کی سزا دی۔ تاکہ ان کو یہ معلوم ہو جائے کہ آئی ہوئی موت کبھی سر سے نہیں ٹلتی۔ ایک زمانہ تک ان کو ایسی حالت میں رکھ کر دوبارہ زندہ کر دیا اور اگر یہاں موت کے معنی نیند اور بے ہوشی کے لیے جائیں تو موت کے ڈر سے بھاگنے والے کو غفلت اور سلا دینے کی سزا دینا کس قدر غیر دانشمندانہ فعل ہے۔

۵..... ”رب ارني كيف يحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي . قال فخذ اربعة (البقرة: ۲۶۰)“ ﴿حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا اے اللہ! تو مردوں کو کس طرح زندہ کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کیا تجھ کو اس پر ایمان نہیں ہے۔ عرض کی کہ ضرور ہے۔ لیکن میں قلب کا اطمینان چاہتا ہوں﴾

فرمایا! اچھا چار جانور لے کر ان کو نکلے نکلے کر لو۔ پھر پکارو۔ وہ تمہارے پاس دوڑتے ہوئے آئیں گے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مردہ کو زندہ ہوتے ہوئے اپنی آنکھوں سے دیکھنے کی درخواست کرنا اور خدا تعالیٰ کا اس کے جواب میں چار جانوروں کے لینے کی ہدایت کرنا بغیر احیاء موتی کی صورت دکھانے کے کوئی اور صورت ہو ہی نہیں سکتی۔ ورنہ جواب سوال کے مطابق نہیں رہے گا۔

مرزا قادیانی کو اس واقعہ کے ظاہر ہونے کی وجہ سے مجبوراً یہ کہنا پڑا کہ: ”ہاں! یہ بھی بالکل ممکن اور جائز ہے کہ خدا تعالیٰ کسی حیوان یا انسان یا پرند کو ایسی حالت میں کہ وہ نکلے نکلے کیا جائے حقیقی موت سے بچا دے اور اس کی روح کا پاش شدہ جسم سے وہی تعلق رکھے جو نیند کی حالت میں ہوتا ہے۔ پھر اس کے جسم کو درست کر دے۔ اس کو نیند کی حالت سے جگا دے۔ کیونکہ وہ ہر ایک بات پر قادر ہے۔“ (ازالہ ابہام ص ۹۴۳، خزائن ج ۳ ص ۶۲۱، ۶۲۲)

مرزا قادیانی کی ہٹ دھرمی بھی قابلِ داد ہے کہ جانوروں کے نکلے نکلے ہو جانے کے باوجود سویا ہوا مان رہے ہیں:

ملک الموت کو ضد ہے کہ میں جاں لے کے ٹلوں

سر بسجود ہے مسیحا کہ میری بات رہے

تعجب ہے کہ احیاء موتی تو خلاف قانون قدرت ہونے کی وجہ سے غلط اور قابلِ تردید ہو اور کسی کا قتل اور نکلے نکلے ہو جانا باوجود قانون قدرت کے مخالف ہونے کے صحیح اور درست مان لیا جائے:

خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد

جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

اصل میں احیاء موتی کے قائل ہونے سے مجبور ہیں۔ مسیحائی ہاتھ سے نکلتی ہے۔ ان کا انکار نہ کریں تو کیا کریں۔

۶..... ”وتحی الموتی باذنہ (البقرہ: ۷۳)“ ﴿حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کو احیاء کا معجزہ دیا گیا۔﴾

اگر نیند سے بیدار کرنے کا معجزہ ان کو دیا گیا تھا تو ایسا ہی معجزہ ہر شخص کو حاصل ہے اور اگر قلوب کا زندہ کرنا یعنی ان کو ہدایت پر لگانا مراد ہے تو یہ اللہ کا فعل ہے۔ رسول اللہ ﷺ سے بھی اس کی نفی یہ آیت کر دے گی۔ جیسا کہ: ”انک لاتھدی من احببت ولكن الله یھدی

من یشاء (القصص: ۵۶) ”اس پر شاہد ہے۔ پھر ہدایت بمعنی راہ نمودن ہر ایک نبی کرتے آئے ہیں۔ یہ عیسیٰ کا مخصوص معجزہ کیا ہوا۔ علاوہ ازیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں دین نصرانیت کو فروغ ہی حاصل نہیں ہوا۔

۷۔۔۔۔۔ ”قال رسول اللہ ﷺ ولوددت انی اقتل فی سبیل اللہ ثم احيى ثم اقتل ثم احيى ثم اقتل ثم احيى ثم اقتل (کما رواه البخاری ج ۱ ص ۱۰ باب الجهاد من الايمان وباب تمنى الشهادة ص ۲۹۲)“ ﴿حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میری خواہش ہے کہ میں بار بار زندہ ہوں اور ہر مرتبہ خدا کے راستہ میں قتل کیا جاؤں۔ ﴿اگر دنیا کی طرف واپس ہوتا ہے حقیقت ہوتا تو حضور نبی کریم ﷺ ایسی لغو اور لالچنی بات کی کبھی آرزو نہ کرتے۔

۸۔۔۔۔۔ ”والذی نفس محمد بیده لوان رجلاً قتل فی سبیل اللہ ثم عاش ثم قتل فی سبیل اللہ ثم عاش ثم قتل فی سبیل اللہ ثم عاش وعلیہ دین ما دخل الحنة حتی یقضی دینہ (شرح السنة ج ۴ ص ۳۵۱ حدیث نمبر ۲۱۳۸ باب التشدید فی الدین، مسند احمد ج ۵ ص ۲۹۰، مشکوٰۃ ص ۲۵۴، باب الافلاس والانظار)“ اس میں بھی احیاء موتی کا جواز ثابت ہو رہا ہے۔

س۔۔۔۔۔ اگر ممیجک کے معنی آخر زمانے میں بعد نزول مارنے کے لئے جائیں تو آیت کی ترتیب جاتی رہے گی اور نظم قرآنی کو اس کی منزلہ ترتیب سے بدلنا علاوہ تحریف کے حدیث وابدؤ بمابداء اللہ! کی رو سے بھی ناجائز ہے۔ علاوہ ازیں تقدیم و تاخیر کی صورت میں واقعات کے لحاظ سے متوفیک کو آیت کے آخر میں لگانا پڑے گا جو کہ آیت کے آخر میں الی یوم القيامة! کی قید ہے۔ اس لئے موت قیامت کے بعد مائنی پڑے گی اور وہ بدیہی البطلان ہے۔

ج۔۔۔۔۔ واؤ مطلق جمع کے لئے ہے۔ ترتیب کے واسطے نہیں ہے۔ دیکھو کتب نحو میں ہدایۃ النحو، کاف، شرح جامی، رضی شرح کاف ص ۵۰۳، فوائد شافیعہ المعروف بزینی زادہ، مفصل الفیہ ابن مالک، ابن عقیل شرح الفیہ، مکملہ عبدالحکیم سیالکوٹی وغیرہ اور کتب اصول میں اصول الشاشی، حسامی، نور الانوار، کاشف الاسرار، اصول بزدوی، شرح جمع الجوامع، فن معانی میں مختصر المعانی، مطول، نہادیۃ الایجاز لمام الرازی وغیرہا۔

جب واؤ مطلق جمع کے لئے ہے اور ترتیب وقوعی پر دلالت نہیں کرتا تو وفات کا رفع یا نزول سے پہلے واقع ہونا ضروری نہیں ہے۔ اگرچہ تو فی باعتبار ذکر کے مقدم ہے۔ لیکن تقدم ذکری

تقدم وقوی کو تسلیم نہیں ہے۔ اس لئے جائز ہے کہ توفی جو لفظوں میں مقدم ہے وہ بلحاظ واقع ہونے کے رفع اور تطہیر سے مؤخر ہو۔ ”قال الرازی فی تفسیر ان الواو فی قوله متوفیک ورافعک الی لا تنفید الترتیب فالآیة تدل علی انه تعالیٰ یفعل بہذہ الافعال فاما کیف یفعل ومتی یفعل فالامر فیہ موقوف علی الدلیل وقد ثبت الدلیل انه حی وورد الخبر عن النبی ﷺ انه سینزل ویقتل الدجال ثم انه یتوفاه بعد ذالک (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۱، ۷۲)“ اسی لئے ابن عباسؓ نے تقدیم و تاخیر کو جائز کہتے ہوئے آیت کے یہ معنی بیان کئے ہیں: ”عن عباسؓ یا عیسیٰ انی متوفیک ورافعک الی یعنی رافعک ثم متوفیک فی آخر الزمان (درمنثور ج ۲ ص ۳۶، ہکذا فی تنویر المقیاس تفسیر ابن عباس ص ۳۹)“

ایسا ہی ضحاکؓ اور ایک جماعت سے منقول ہے: ”والاخر مسا قالہ الضحاک وجماعة ان فی ہذہ الآیة تقدیماً و تاخیراً معناه انی رافعک الی مطہرک من الذین کفروا و متوفیک بعد انزلک من السماء (معالم التنزیل ج ۱ ص ۱۶۲، ۱۶۳)“

”وقال الرازی الواو لا تقتضی الترتیب فلم یبق الا ان یقول فیہا تقدیم و تاخیر والمعنی انی رافعک الی و مطہرک من الذین کفروا و متوفیک بعد انزل الی ایاک فی الدنیا مثله من التقديم والتاخیر کثیر فی القرآن“

(تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۲، ۷۳)

”متوفیک بعد انزل الی ایاک الی الدنیا (تفسیر ابن جریر ج ۳ ص ۲۹۱)“

(مجمع البحار ج ۵ ص ۹۹) میں ہے کہ ”متوفیک ورافعک علی التقديم والتاخیر“ اس قسم کی تقدیم و تاخیر وقوی علاوہ اس آیت کے قرآن مجید میں بکثرت موجود ہے۔ جیسا کہ امام رازی نے ذکر کیا ہے۔ نمونہ کے طور پر چند مثالیں بیان کی جاتی ہیں:

امثلہ تقدیم و تاخیر از قرآن

۱..... ”ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة (البقرہ: ۵۸)“

۲..... ”وقولوا حطة وادخلوا الباب سجداً (اعراف: ۱۶۱)“

پہلی آیت میں دخول باب پہلے اور قول حطہ بعد میں ذکر کیا گیا ہے اور دوسری آیت میں بالعکس ہے۔ اگر اوپر ترتیب کے لئے ہوتا تو ان دونوں آیتوں میں تناقض واقع ہو جاتا۔

(ذکرہ رضی ص ۵۰۰)

۳..... ”نموت ونحیی وما نحن بمبعوثین (مومنون: ۳۷)“ اس آیت میں موت کو حیات سے پہلے ذکر کیا ہے۔ باوجود یہ کہ واقع اور نفس الامر میں اس کے خلاف ہے۔

۴..... ”یؤمنون بما انزل الیک وما انزل من قبلك (البقرہ: ۴)“ اس آیت میں قرآن کو پہلے اور دوسری آسمانی کتابوں کو بعد میں ذکر کیا ہے۔ لیکن واقع میں قرآن تمام صحف آسمانی سے مؤخر ہے۔

۵..... ”کذالك یوحی الیک والی الذین من قبلك (شوری: ۳)“ اس میں آنحضرت ﷺ پر وحی نازل ہونے کو انبیاء سابقین پر وحی نازل ہونے سے مقدم ذکر کیا ہے۔ مگر باعتبار ظہور اور تحقیق کے وہ سب سے مؤخر ہے۔

۶..... ”واوحینا الی ابراہیم واسماعیل واسحق و یعقوب والاسباط و عیسیٰ و ایوب و یونس و ہارون و سلیمان و آتینا داود زبوراً (النساء: ۱۶۳)“ اس آیت میں حضرت عیسیٰ کو ایوب، یونس، ہارون، سلیمان، داؤد علیہم السلام سے پہلے ذکر کیا ہے۔ باوجودیکہ ان کا ظہور ان سب سے مؤخر ہوا ہے۔

۷..... اسی طرح ذبح بقرہ کے قصہ میں شروع قصہ کو بعد میں اور آخر کو اول میں ذکر کیا ہے۔ مگر یاد رہے کہ اس تقدیم و تاخیر کا یہ مطلب نہیں ہے کہ نظم قرآنی میں جو لفظ پہلے آیا ہے اس کو مؤخر ہونا چاہئے اور کلام میں الفاظ کی ترتیب کما ینبغی اور مناسب نہیں ہے۔ بلکہ اس تقدیم و تاخیر سے یہ مراد ہے کہ جس طرح ذکر میں بعض الفاظ بعض سے مقدم اور مؤخر ہیں اور کلام میں ان کا اس ترتیب کے ساتھ آنا علم بلاغت کی رو سے موزوں یا ضروری ہے۔ اس طرح ان کا واقع اور نفس الامر میں بالترتیب ظاہر ہونا لازمی نہیں ہے۔ گویا ترتیب ذکر کی اور کلامی ترتیب وقوعی اور خارجی کو تسلیم نہیں۔ لہذا یہ امر مسلم ہے کہ لفظ متوفیک کا ذکر میں مقدم ہونا بعض وجوہ اعجاز اور چند فوائد کی وجہ سے ضروری ہے۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس طرح وہ ذکر میں مقدم ہے اسی طرح اس کا خارج اور نفس الامر میں واقع اور ظاہر ہونا بھی سب سے پہلے اور مقدم ہو اور نہ یہی جائز ہے کہ جن چیزوں میں ترتیب وقوعی نہ ہو ان میں ترتیب ذکر کی بھی باقی نہ رکھی جائے۔ اس لئے ترتیب وقوعی نہ ہونے کی وجہ سے قرآن مجید کی ترتیب ذکر کی کو بدل دینا قطعاً ناجائز اور حرام ہے۔ اسی آیت میں اگر چہ توفی کا وقوع اور ظہور دلائل خارجہ کی وجہ سے بعد میں مانا گیا ہے۔ لیکن لفظ متوفیک کو مطہرک من الذین کفروا! کے بعد رکھے اور نظم قرآنی کو بدل دینے کا کوئی بھی شخص قائل نہیں ہے۔

امام رازیؒ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ: ”من قال لا بد فی الآیة من تقدیم

وتاخیر من غیر ان یتحتاج فیہا الی تقدیم وتاخیر (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۲)“

غرض ترتیب وقوعی کے نہ ماننے سے تحریف لازم نہیں آتی۔ البتہ اگر ترتیب ذکر کی کا لحاظ نہ رکھا جاتا اور نظم قرآنی میں تقدیم و تاخیر کر کے اس کو بدل دیا جاتا تو پھر تحریف کا الزام دینا صحیح تھا۔ لیکن قرآن کی ترتیب اور اس کے نظم میں تبدیلی پیدا کرنی کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں ہے۔ پھر تحریف کیونکر لازم آ سکتی ہے اور حدیث ابدوا بمابداء اللہ! کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان الصفا والمروہ! کی ترتیب ذکر سے تقدیم صفا کی مروہ پر بطور وجوب یا استحباب کے ثابت ہے۔ اس لئے یہاں بھی ترتیب سے ترتیب وقوعی ثابت ہونی چاہئے۔ بلکہ اس ترتیب کی مسنونیت یا استحباب اس حدیث سے ماخوذ ہے۔ اگر یہ حدیث نہ ہوتی تو تقدیم صفا کی مروہ پر کبھی ثابت نہ ہوتی۔ چنانچہ عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں ہے کہ: ”لأنه یتحتاج بقولہ علیہ السلام ابدوا بمابداء اللہ بہ فکیف یتستدل بخبر الواحد علی اثبات الفرضیة“ اسی طرح اس آیت میں تقدیم و تاخیر دلائل خارجہ کی وجہ سے ثابت کی گئی ہے۔ نفس آیت کا یہ مفہوم نہیں ہے اور اگر نفس ترتیب نظم کی تقدم وقوعی کو مستلزم ہوتی تو اقیمو الصلوٰۃ وآتوا الزکوٰۃ! میں زکوٰۃ کا نماز سے پہلے ادا کرنا جائز نہ ہوتا۔ باوجودیکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔

۱۔ الف۔ جب ترتیب ذکر بحالہ باقی رکھی گئی اور نظم قرآنی میں کسی قسم کا تغیر جائز نہیں رکھا گیا تو متوفیک کو الی یوم القیامۃ کے بعد رکھنے اور موت کو قیامت کے بعد واقع کرنے کا سوال صحیح نہ رہے گا۔ کیونکہ ترتیب وقوعی کے لئے اول اور آخر کی رعایت ضروری نہیں ہے۔ بلکہ جس جگہ دلیل اس کو واقع کرنے کا تقاضا کرے گی اسی موقع پر اس کا وقوع تسلیم کر لیا جائے گا۔ چونکہ دلائل شرعیہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت قیامت سے پہلے بعد از نزول واقع ہوگی۔ اس لئے جعل مذکور سے پہلے اس کے واقع ہونے کی جگہ ہوگی۔

۲۔ ب۔ علاوہ ازیں اگر موت کو جعل مذکور کے بعد ہی تسلیم کر لیں تب بھی زمانہ جعل کے شروع ہونے کے بعد مان سکتے ہیں۔ جعل کی مدت ختم ہونے کے بعد موت تجویز کرنی لازمی نہیں ہے اور یہ امر سب پر ظاہر ہے کہ تبعین کو مخالفین پر غلبہ دینے کا فعل مدت سے شروع ہو چکا ہے۔ اگرچہ اس معاملہ کا اختتام قیامت ہی پر ہوگا۔ لیکن اس کی ابتدا زمانہ دراز سے جاری ہے۔ چنانچہ روح المعانی میں اس آیت کے ماتحت لکھا ہے کہ:

”وانما یلزم ان یکون الموت بعد ذالک الجعل لا بعد اختتام مدته

وتأويل قول القائل انا آتيك وزائرک بصيغة اسم الفاعل فانه قد جعل الاتيان فيه كانه قد دخل في الوجود فعبر عنه باسم الفاعل لا بالفعل المستقبل وذلك اذا كان يصدره جعل مبادئ الفعل كالفعل فعبر عنه كانه قد دخل في الوجود وقد نده عليه علماء الربيه كثيراً (تفسير روح المعاني ص ۶۰۰)“

۳۔۔۔ ج: نیز توفی، رفع، تطہیر، یہ تینوں وعدے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں اور جعل کا تعلق متبعین کے ساتھ ہے۔ اس لئے توفی کا محل وقوع تطہیر کے بعد ہونا چاہئے۔ جعل کے بعد نہیں ہو سکتا۔ اختلال نظم کا جواب ہم پہلے ہی دے چکے ہیں کہ ہم ترتیب ذکر کی کوئیں بدلتے۔ اس لئے تقدیم و تاخیر و قوی کے تسلیم کرنے میں کسی قسم کا فساد اور خرابی لازم نہیں آتی۔ والحمد لله حمداً كثيراً!

س۔۔۔ جب آپ کے نزدیک توفی کا وقوع تطہیر کے بعد ہے تو ذکر میں کیوں اس کو مقدم رکھا ہے۔

ج:۔۔۔ اگر توفی کے معنی، لینے، قبض کرنے، اور کفاروں کے ہاتھ سے نجات دینے کے لئے جائیں تو پھر آیت کی ترتیب اس طرح ہوگی کہ میں تجھے کفاروں کے درمیان سے صحیح سالم نکال کر آسمانوں پر لے جانے والا ہوں۔ رفع آسمانی کے وقت اور بعد از نزول کسی کافر کا ہاتھ تیرے جسم تک نہیں پہنچنے دوں گا اور تیرے متبعین کو نجانغین پر غالب رکھوں گا۔

چونکہ ان چاروں وعدوں میں دشمنوں سے نکالنا اور ان سے نجات دینا پہلا فعل تھا۔ اس لئے اس کو سب سے پہلے ذکر کیا ہے اور اگر توفی سے مدت حیات کا استیفاء بیان کرنا مقصود ہے تو انبیاء متوعہ کے یہ معنی ہوں گے کہ تیری زندگی کی مقررہ مدت پوری کروں گا اور کافروں کے ہاتھوں سے قتل نہ ہونے دوں گا۔ اس میں حفاظت کا وعدہ کرتے ہوئے عمر کے تمام ایام کا احاطہ کر لیا گیا ہے۔ رفع، تطہیر، جعل یہ تینوں چیزیں زندگی کے جملہ ایام کو گھیرے ہوئے نہیں ہیں۔ بلکہ زندگی کے بعض حصہ میں واقع ہونے والی چیزیں ہیں۔ اس لئے توفی کا ان پر مقدم کرنا ضروری ہوا اور اگر توفی سے موت کے معنی مراد ہیں تو اس کے مقدم کرنے کی کئی وجہ ہیں۔

۱۔۔۔ جس بات پر معاملہ ختم ہونے والا تھا اس کا علم ابتداً حاصل کرانے کے لئے توفی کو پہلے ذکر کیا ہے اور درمیان میں پیش آنے والے واقعات کو بعد میں جیسا کہ اس شعر میں ہے کہ:

قالوا خراسان اقصى يرا دينا

ثم القفول فقد جئنا خراسان

چونکہ منہمائے مسافت خراسان تھا۔ اس لئے اس کو پہلے بیان کر دیا اور خراسان کی طرف سفر کرنا اور وہاں پہنچنا بعد میں ذکر کیا۔

۲۔۔۔۔۔ چونکہ یہ کلام یہودیوں کے مقابلہ میں بیان کیا گیا ہے اور یہودی ان کو قتل کرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔ اس لئے سب سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہ بتادینا مناسب تھا کہ یہودی تمہارے قتل پر کبھی قادر نہ ہوں گے اور میں ہی تمہاری زندگی کے ایام پورے کر کے تم پر موت وارد کروں گا۔

۳۔۔۔۔۔ علاوہ توفی کے تمام امور فوراً اور زمانہ قریب میں ہونے والے تھے اور موت ایک مدت کے بعد واقع ہونے والی تھی۔ لہذا اگر توفی کو مقدم بیان نہ کرتے اور مطہرین کے بعد رکھ دیتے تو یہ وہم ہو جاتا کہ موت بھی رفع اور تطہیر کی طرح آسمان پر متصل واقع ہوگی اور یہ خلاف مقصود تھا۔ اس لئے توفی کو مقدم رکھا گیا۔

۴۔۔۔۔۔ سورہ آل عمران نصاریٰ کے عقائد کی اصلاح کرنے کے لئے اتاری گئی۔ نصرانی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بعینہ خدا یا خدا کا بیٹا خیال کرتے تھے۔ چونکہ ان کے مقابلہ میں وفات کا ذکر کرنا نسبت باقی امور کے زیادہ اہم تھا۔ اس لئے اس کو پہلے بیان کیا گیا ہے۔

۵۔۔۔۔۔ ”فی البحر المحيط وهذه الاخبار الاربعة ترتيبها في غاية الفصاحة بدء اولاً باخباره تعالى لعيسى انه متوفيه فليس للماكرين به تسلط عليه ولا توصل اليه ثم بشره ثانياً برفعه الى سمائه وسكناه مع ملائكة وعبادته فيها وطول عمره في عبادة ربه ثم ثالثاً برفعه الى سمائه بتطهيره من الكفار فعم بذلك جميع زمانه حين رفعه وحين ينزله في آخر الدنيا فهي بشارة عظيمة له انه مطهر من الكفار اولاً وآخراً ولما كان التوفى والرفع كل منها خاص بزمان بدئ بهما ولما كان التطهير عاماً يشمل سائر الازمان اخر عنهما ولما بشره بهذه البشائر الثلاث وهي اوصاف له في نفسه بشره برفعة اتباعه فوق كل كافر لتقر بذلك عينه ويسر قبله ولما كان هذا لوصف من اعتلاء تابعيه على الكفار من اوصاف تابعيه تأخر عن الاوصاف

الثلاثة التي لنفسه اذا لبداءً بالا وصاف التي للنفس اهم
(عقيدة الاسلام ص ۸۷ طبع ديوبند)

مطالہ

الف..... اگر ترتیب ذکرى ترتیب وقوعى کو مستلزم ہے تو قرآن کی ان صداہا آیات کا جن میں تقدیم و تاخیر وقوعى موجود ہے کیا جواب ہے۔

ب..... ططیوس رومی کے زمانہ میں رفع آسمانی سے چالیس برس بعد آپ کے متبعین کے غلبہ کی ابتداء شروع ہوئی۔
(دیکھو تفسیر ابوسعود ج ۲ ص ۴۳)

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تطہیر مرزا قادیانی کے خیال میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو زنا کی تہمت سے بری اور پاک کرنا ہے جو خاتم الانبیاء ﷺ کی زبان مبارک سے پانچ سو برس بعد کرائی گئی تھی۔ مگر اس صورت میں مطہرک من الذین کفروا! اور جاعل الذین اتبعوا! میں ترتیب باقی نہ رہے گی اور اگر تطہیر سے مراد سولی سے زندہ اتارنے کے ہیں تو تطہیر اور توفی میں ترتیب قائم نہیں رہتی۔ کیونکہ مرزا قادیانی کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام واقعہ صلیب سے تقریباً ستاسی برس بعد مرے ہیں۔ اس صورت میں تطہیر پہلے ہوئی اور توفی بعد میں۔ باوجود یہ کہ ذکر میں توفی مقدم ہے۔

س..... کیا احادیث صحیحہ اور اجماع امت کے علاوہ اس آیت میں کوئی اور قرینہ بھی پایا جاتا ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہو کہ توفی کے معنی فی الحال مارنے کے نہیں ہو سکتے۔

ج..... ہاں! ایسے تین قرینے اس آیت میں موجود ہیں جن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ رہنا ثابت ہوتا ہے:

۱..... اذ قال اللہ میں اذ ظریف ہے۔ خیر الماکرین یا مکر اللہ کا ظرف زمان ہے:
”واذ قال اللہ تعالیٰ ظرف لخیر الماکرین او مکر اللہ (کشاف ج ۱ ص ۳۶۶)“
”ظرف لمکر اللہ اولخیر الماکرین اولمضممر مثل وقع ذالک“

(بیضاوی ج ۱ ص ۱۴۵ واللفظ له ومثله ابوالسعود ج ۲ ص ۴۲)

جب یہ جملہ پہلے جملہ کا ظرف زمان ہوا تو چونکہ جملہ سابقہ میں اللہ کی تدبیر یہودیوں کے مقابلہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اہانت اور تذلیل سے بچانے اور یہودیوں کو ان کے ارادہ میں ناکام کرنے کے متعلق تھی۔ اس لئے توفی کے وہ معنی لینے پڑیں گے جس سے یہودیوں کی ناکامی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے اعداء کے مکر سے تخلیص کی بشارت ظاہر ہوتی ہو۔ یہ

بات اسی صورت میں ہو سکتی ہے جبکہ ان کو دُشمنوں کے ہاتھ سے بالکل بچا لینے اور اس وقت موت وارد نہ کرنے کی خوشخبری سنائی گئی ہو۔ چنانچہ تفسیر رحمانی میں ہے کہ:

”اذ قال الله يا عيسى اعلما بما مكره بالا عدا وتخليصه عن مكرهم“ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ان کے دشمنوں کے ساتھ تدبیر کرنے اور ان کو مخالفین کے مکر سے چھوڑانے کے متعلق خبر دینے کے واسطے یہ کلام کیا ہے۔

رفع کی بحث

۲..... دوسرا قرینہ رفع کا ہے جو توفی کے بعد ذکر کیا گیا۔ چونکہ توفی کا استعمال علاوہ دوسرے معانی کے موت کے لئے بھی ہوتا ہے جو خلاف مقصود ہے۔ اس لئے رافعك بڑھا دیا گیا۔ تاکہ یہ احتمال باقی نہ رہے اور توفی کے معنی زندہ آسمان پر اٹھالینے کے متعین ہو جائیں۔

”ولما علم الله ان من الناس من يخطر بباله ان الذي رفعه اليه هو روحه لا جسده ذكر هذا الكلام ليدل على انه عليه الصلوة والسلام رفع بتمامه الى السماء بروحه وجسده ويدل على صحة هذا لتاويل قوله تعالى وما يضررونك من شئ“ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۲)

اس تخصیص کی یہ وجہ ہے کہ لغت میں رفع کے معنی اٹھانے اور نیچے سے اوپر لے جانے کے ہیں۔ چنانچہ:

- (۱)..... صراح میں ہے کہ: رفع برداشتن وهو خلاف الوضع!
- (۲)..... رفعه رفعاً برداشت آن را خلاف وضعه (منتہی الارب ج ۲ ص ۱۳۵)
- (۳)..... الرفع ضد الوضع منه حديث الدعاء اللهم ارفعي (تاج العروس ج ۱۱ ص ۱۶۸) (۴)..... رفعته رفعاً خلاف خفضة! معلوم ہوا کہ رفع خفض اور وضع کا ضد ہے اور وضع کے معنی صراح میں ”نہادن بہ جائے“ لکھے ہیں۔ ایسے ہی خفض کے معنی پست اور نیچے اتارنے کے ہیں۔ ومنه خافضة رافعه! یعنی: برمی دار دقو مے رابسوئے جنت و فرو۔ مید ارد قو مے را در آتش!

اس لئے رفع کے معنی بالا، بردن یا اڑ جانے برداشت ہوئے۔ لیکن اٹھانا کبھی جسم کا ہوتا ہے اور کبھی اعراض اور معانی کا۔ اس لئے رفع کا استعمال بھی دونوں طرح آیا ہے۔ جیسا کہ ذیل کی مثالوں سے ظاہر ہے:

..... ”رفع راسه الى السماء“ (مشکوٰۃ ص ۱۸۴)

.....۲ ”فرفع الى رسول الله ﷺ الصبي“

(مشکوٰۃ کتاب الجنائز ص ۱۵۰)

.....۳ ”فرفعه الى يده اى رفعه الى غاية طول يده ليسرأه

الناس فينظرون وقيل اى رفع الماء منتهياً الى اقصى مديده ليراها الناس“

(مجمع البحار ج ۲ ص ۳۵۷)

.....۴ ”وفى الحديث لا ترفعن روسكن حتى ليستوى الرجال

جلوساً“

(مجمع الزائد ج ۲ ص ۳۵۶)

.....۵ ”وارفع ازارك الى نصف الساق“

(مشکوٰۃ ص ۱۶۹)

یہ سب رفع جسمی کی مثالیں ہیں۔

.....۱ ”يرفع الحديث الى عثمان اى يرفع حديث الناس

وكلامهم اليه“

(مجمع البحار ج ۲ ص ۳۵۶)

.....۲ ”يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار“

(مسلم ج ۱ ص ۹۹ باب ولقد رآه نزلة اخرئ)

.....۳ ”والعمل الصالح يرفعه“

(فاطر ۱۰۰)

.....۴ ”من تواضع لله رفعه الله“

(كنز العمال ج ۳ ص ۱۱۳ حديث نمبر ۵۷۳۶)

.....۵ ”قال النبي ﷺ للعباس رفعك الله يا عم“

(كنز العمال ج ۱۳ ص ۵۱۲ حديث نمبر ۲۷۳۱۵)

ان تمام مثالوں میں نقل کلام، غرض عمل اور اس کی قبولیت اور رفع درجات وغیرہ اعراض ومعانی کے لئے لفظ رفع کا استعمال ہوا ہے۔ مگر جب رفع کا مفعول کوئی جسم ہو تو رفع جسمانی اور انتقال مکانی یعنی ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا لفظ رفع کے حقیقی اور وضعی معنی ہیں اور دوسرے معنوں میں اس کا استعمال مجازی طور پر ہوتا ہے۔

مصباح مزیر میں ہے کہ: ”فالرفع فى اجسام حقيقة فى الحركة والانتقال وفى المعانى على مايقضيه المقام“ ﴿رفع کے حقیقی معنی جسم میں حرکت اور انتقال کے ساتھ ہیں اور معانی میں اس کی حقیقی مراد بتقاضائے مقام ہے۔﴾

مسئلہ زیر بحث میں رافع کا مفعول مخاطب کی ضمیر ہے جو عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع

ہو رہی ہے۔ ظاہر ہے کہ عیسیٰ جسم مع الروح کا نام ہے۔ تنہا روح یا فقط جسم کو عیسیٰ نہیں کہتے۔ علاوہ ازیں جب متوفیک اور مطہرک میں ضمیر سے مجسم عیسیٰ مراد ہے تو افعلک میں بھی وہی مخاطب ہوں گے۔ محض عیسیٰ کی روح مراد نہیں ہو سکتی۔

چونکہ اجسام میں رفع کے حقیقی معنی نقل و حرکت اور ایک جگہ سے دوسری جگہ اٹھالینے کے ہیں۔ رفع منزلہ اور رفع عمل وغیرہ دوسرے معانی مجاز ہیں اور حقیقت جب تک معذر نہ ہو بلاقرینہ مجازی معنی مراد لینے جائز نہیں۔ اس لئے یہاں رفع سے رفع جسمانی ہی مراد ہوگا۔ رفع درجات وغیرہ نہیں ہو سکتے۔

البتہ اگر کوئی قرینہ مجاز کا موجود ہو اور حقیقی معنی مراد لینے معذر ہو جائیں تو پھر اس کا استعمال معنی مجازی میں صحیح ہوگا، یا لفظ کا استعمال معنی حقیقی میں ہو مگر حقیقی اور مجازی معنوں میں لزوم ہونے کی وجہ سے ذہن معنی موضوع لہ ملزوم سے مجازی معنی لازم کی طرف منتقل ہو جائے اور اسی طرح حقیقی اور مجازی دونوں معنوں کا ارادہ کر لیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ لہذا کسی صورت میں تنہا معنی مجازی مراد نہ ہوں گے۔ بلکہ معنی حقیقی بھی اس کے ساتھ ملحوظ رہیں گے اور اسی کا نام کنایہ ہے۔ چنانچہ علامہ دسوتی کہتا ہے کہ:

”قيل انها لفظ مستعمل في المعنى الحقيقي لينتقل منه الى المجازی وعلى هذا تكون داخله في الحقيقة لان اراده المعنى الموضوع له باستعمال اللفظ فيه في الحقيقة اعم من ان تكون وحدها كمافی الصريح اومع ارادة المعنى المجازی كمافی الكناية (عقيدة الاسلام ص ۳۸)“

”وقال ايضاً فعلم من هذا ان المعنى الحقيقي يجوز ارادته اللانتقال منه للمراد في كل من الكناية والمجاز ويمتنع فيها اراده المعنى الحقيقي بحيث يكون هو المعنى المقصود واما ارادته مع لازمه على ان الغرض المقصود بالذات هو اللازم فهذه اجائز في الكناية دون المجاز وقال في عروس الافراح فاذا قلت زيد كثير الرماد فالمراد كرمه ولا يمنع من ذلك ان تريد افادة كثرة الرماد حقيقة لتكون اردت بالا فادة اللازم والملزوم معاً“

(عقيدة الاسلام ص ۳۸)

”ذكر اليعقوبي ظاهر عبارة السكاكي في بعض المواضع على ان

ارادة اللازم اصل واراده المعنى الحقيقى بتبعية ارادة اللازم

(عقيدة الاسلام ص ۳۸)

”قال ابن الاثير فى المثل السائر والذى عندى فى ذلك ان الكناية اذا وردت تجاذبها جانباً حقيقة ومجاز وجاز حملها على الجانبين معاً الا ترى ان اللمس فى قوله تعالى اولا مستم النساء يجوز حمله على الحقيقة والمجاز وكل منها يصح به المعنى ولا يختل“ (عقيدة الاسلام ص ۴۰)

”فى نهايته الايجاز (للازى) ان الكناية عبارة عن ان تذكر لفظة وتفيد بمعناها معنى ثانياً وهو المقصود“ (عقيدة الاسلام ص ۴۱)

”فى المطول الكناية لفظ اريد به لازم معناه مع جواز ارادته معه اى ارادة ذلك المعنى مع لازمه كلفظ طويل النجاد والمراد به لازم معناه اعنى طويل القامة مع جواز ان يراد حقيقة طول النجاد ايضاً فظهر انها تخالف المجاز من جهة اراده المعنى الحقيقى مع ارادة لازمه لارادة طول النجاد مع ارادة طول القامة بخلاف المجاز فانه لا يصح فيه ان يراد المعنى الحقيقى“

غرض کنایہ میں لفظ کا استعمال اگر چہ اپنے اصلی معنے ہی میں ہوتا ہے۔ لیکن معنی حقیقی اور مجازی دونوں کا ارادہ کیا جاتا ہے۔ مجاز کی طرح صرف معنی مجازی ہی مراد نہیں ہوتے۔ بلکہ حقیقی بھی ہوتے ہیں۔ اس لئے اگر یہاں رفع سے بطور کنایہ رفع درجات کا ارادہ کیا گیا تو پھر بھی رفع جسمانی کا مراد لینہ ضروری ہوگا اور رفع درجات کی وہی صورت لینی پڑے گی جو رفع جسمانی کے خلاف نہ ہو۔ مگر کنایہ میں معنی مجازی لفظ کا مدلول نہیں ہوتے۔ بلکہ کسی دلیل خارجی سے ثابت ہوتے ہیں۔ اس لئے معنی کنائی پر دلالت کرنے کے لئے مجاز کی طرح قرینہ کی احتیاج ہے۔

”قال الجرجاني فى دلائل الاعجاز المكنى عنه لا يعلم من اللفظ بل من غيره الا ترى ان كثيراً الرماد لم يعلم منه الكرم من اللفظ بل لانه كلام جاء عندهم فى المدح ولا معنى للمدح بكثرة الرماد (عقيدة الاسلام ص ۳۸)“

”قال الزمخشري ان الكناية ان تذكر الشئ بغير لفظة الموضوع له..... قال ابن السبكي لا شك فى احتياج الكناية للقرينة الا ان تشهر الكلمة فى الكناية فتستغنى عن القرينة كالحقائق العرفية ولكنها ليست قرينة

تصرف الاستعمال الى غير الموضوع كما تصرف المجاز بل تصرف قصد
 (الفائدة) (عقيدة الاسلام ص ۳۹)

چونکہ یہاں رفع جسمانی اور صعود آسمانی رفع درجات کو مستلزم ہے۔ اس لئے اگر
 رافعك سے بطور کنایہ رفع درجات کا ارادہ کر لیا جائے تو چنداں مضائقہ نہیں۔ لیکن حقیقی معنی کو
 چھوڑ کر محض مجازی معنی مراد لینے میں مجاز کا کوئی قرینہ نہ ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں ہیں۔ بلکہ اس جگہ
 ایسے قرینے پائے جاتے ہیں جن سے معنی مجازی کا ارادہ کرنا بالکل ناجائز معلوم ہو رہا ہے۔ منجملہ
 ان قرآن کے چند قرینے ذیل میں درج کئے جاتے ہیں:

..... ۱ جب متوفیک اور مطهرک کی ضمیر سے بخیاں مرزا قادیانی، حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کا مرنا اور ان کو یہودیوں کے ناپاک الزامات سے بری کرنا مراد ہے تو رافعك میں بھی
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اٹھانا لیا جائے گا۔ رفع روح یا رفع درجات مراد لینے سے بلاوجہ انتشار
 ضماں لازم آئے گا جو ناجائز ہے۔

..... ۲ اگر رفع درجات سے وہ رفعت اور بلندی مرتبہ کی مراد ہے جو مقبول بارگاہ
 الہی اور نبی ہونے کی وجہ سے حاصل ہے تو ایسی رفعت ان کو سلام علیٰ یوم ولدت! اور
 ایدتک بروح القدس! وغیرہ کی وجہ سے پہلے ہی حاصل ہے۔ وعدہ کی جگہ حاصل شدہ چیز کا
 وعدہ کرنا بے محل تحصیل حاصل ہے۔ پھر اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کوئی خصوصیت نہیں۔
 ایسی رفعت اور بزرگی تمام انبیائے کرام علیہم السلام کے لئے بھی حاصل ہے۔ خاص طور پر حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کو مخاطب بنانا اور ان سے اس امر کا وعدہ کرنا بتا رہا ہے کہ اس رفع سے کسی خاص قسم
 کا رفع مراد ہے اور اگر شرف نبوت سے زیادہ رفع درجات عطا کرنے کا وعدہ کرنا مراد ہے تو وہ بھی
 صحیح نہیں۔ کیونکہ آیت: ”ورفع بعضهم درجات وآتینا عیسیٰ بن مریم البینات
 (البقرہ: ۲۵۳)“ میں آتینا کا عطف رفع درجات پر کیا گیا ہے اور عطف مغائرت کو چاہتا ہے۔
 اس لئے جو کچھ عیسیٰ کو دیا گیا وہ رفع درجات کے علاوہ ہے۔

..... ۳ اگر رفع درجات موت کی صورت میں کئے گئے ہیں اور توفی سے بھی مرنا
 مراد ہے جیسا کہ مرزا قادیانی کہتا ہے تو بلا فائدہ تکرار لازم آئے گا اور آیت فائدہ سے خالی
 ہو جائے گی۔ کیونکہ ہر صالح اور نیک بخت کی موت ایسی ہی ہوا کرتی ہے۔ اس کا بصورت وعدہ
 بیان کرنا فضول اور لایعنے بات ہے۔

..... ۴ یہ آیتیں باتفاق علماء نقل وند نجران کے سامنے ان کے عقائد کی اصلاح

کے لئے پڑھی گئیں۔ ان کا عقیدہ تھا کہ سولی دیئے جانے کے بعد زندہ کر کے ان کو آسمان پر اٹھالیا گیا۔ اگر رفع آسمانی کا عقیدہ خلاف واقع اور غلط تھا تو جہاں عقیدہ صلیب، تثلیث پرستی اور ابنیت کی صاف لفظوں میں تردید کی گئی تھی وہاں اس عقیدہ کی اصلاح بھی کھلے لفظوں میں ہونی چاہئے تھی۔ مبہم الفاظ بیان کر کے ان کو اور مسلمانوں کو گمراہی میں کبھی نہ ڈالا جاتا۔

۵..... اگر تو نبی اور رفع دونوں کا مفاد موت ہے تو اس کا تعلق مکر کے ساتھ صحیح نہیں رہتا اور نہ یہودیوں کے مقابلہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مخلصی ظاہر ہوتی ہے۔ باوجود یہ کہ آیت اسی غرض سے بیان کی گئی ہے۔

۶..... جب قرآن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نبی اور اولوالعزم رسول ہونے کی خبر دی گئی اور ان کو دنیا اور آخرت دونوں جگہ وجہہ بتایا گیا ہے اور روح القدس سے ان کی تائید کی گئی تو پھر ملعونیت کے تردید کرنے کی کیا ضرورت رہی اور اگر قتل ہونا یا سولی دیا جانا ملعونیت ہے تو بہت سے سچے نبی یہودیوں کے ہاتھوں سے قتل کئے گئے ہیں۔ ان کے ملعون ہونے کی تردید بھی قرآن میں ہونی چاہئے تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے والے ساحر سولی دیئے جانے کی وجہ سے الیعاذ باللہ ملعون ہونے چاہئیں؟

۷..... یہ وعدے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تنہائی میں ہوئے جن کا یہودیوں کو مطلق علم نہیں ہوا۔ لہذا اگر یہ وعدے یہودیوں کے خیال کی تردید کرنے کے لئے تھے تو ان کو اس کا علم نہ ہونے کی وجہ سے تردید سے کوئی فائدہ نہیں ہوا اور اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مقبولیت کی اطلاع دینی مقصود تھی تو ان کو اپنے مقبول ہونے کا پہلے ہی علم تھا۔ اس لئے اسے ذکر کرنا بھی بے سود ہے۔

۸..... جب اجماع امت سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر اٹھائے گئے تو بدالمت اجماع، رفع سے رفع جسمانی ہی مراد ہوگا۔ کوئی اور معنی نہیں ہو سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ عام مفسرین نے رفع سے، رفع جسمانی ہی مراد لیا ہے۔ چنانچہ تفسیر رحمانی میں علامہ صوفی علی مہاسنیؒ نے لکھا ہے کہ: ”رافعك الی الی سماء و مقر ملائکتی“

امام رازیؒ فرماتے ہیں کہ: ”رافعك الی معاناه انه یرفع الی مكان لا یملك الحکم علیہ فیہ غیر اللہ لان فی الارض قد یتولی الخلق انواع الاحکام

فاما السماوات فلاحاكم هناك فى الحقيقة وفى الظاهر الا الله“

(تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۳)

”رافعك ومطهرک من الذین كفروا ای برفعی ایاک الی السماء (ابن کثیر ج ۲ ص ۴۰)“ جو کچھ ہم نے تفسیر کے حوالہ سے لکھا ہے وہی حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے۔

”عن ابن عباس ان الله رفعه بجسده وانه حیى الان وسیرج الی الدنیا فیکون ملکاً یموت کما یموت الناس (طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۴۰)“

س..... (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۳۵۸) میں ہے کہ: ”ورافعک الی ای رافع عملک الی وهو کقولہ تعالیٰ الیہ یصعد الکلم الطیب والمراد من هذه الایة انه تعالیٰ بشره بقبول طاعته واعماله“ اور ج ۲ ص ۳۵۴ میں ہے کہ: ”واعلم ان هذه الآیة تدل علی ان رفعه فی قوله ورافعک الی هو الرفعہ بالدرجۃ والمنقبۃ لابالمکان والجهتہ“ یعنی اس آیت سے جو صحیح علیہ السلام کا رفع ثابت ہوتا ہے اس سے درجات کی ترقی اور عزت کا رفع مراد ہے۔ رفع مکانی (جیسا کہ غیر احمدی مانتے ہیں) اور جہت والا مراد نہیں۔ (احمدیہ پاکٹ بک)

ج..... اگر امام رازیؒ نے اس لفظ کی توجیہ میں قبولیت عمل اور رفع درجات کے معنی بیان کئے ہیں تو رفع جسمانی کی توجیہ بھی تو ذکر کی ہے۔ ایک توجیہ کے بیان کرنے سے دوسرے معنی کی تردید یا نفی لازم نہیں آتی۔ پھر یہ حوالہ مرزا قادیانی کے حق میں اس وقت مفید ہو سکتا ہے جبکہ یہ ثابت کر دیا جائے کہ امام کی رائے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام مردہ ہیں اور ان کے نزدیک توفی کے معنی مرنے کے ہیں اور وہ دوبارہ زندہ ہونے کے قائل نہیں یا فوقیت مرتبہ اور درجہ کی بلندی بغیر موت کے حاصل نہیں ہو سکتی۔ اس لئے رفع درجہ سے موت کے معنی اخذ کرنے ضروری ہیں۔ مگر یہ دونوں باتیں خلاف واقع اور غلط ہیں۔ جائز ہے کہ وہ زندہ بھی ہوں اور رفع درجات اور قبولیت عمل بھی ان کو حاصل ہو۔ اس سے موجودہ وقت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موٹ ثابت نہیں ہوتی۔

امام رازیؒ بھی رفع درجات وغیرہ کے بحالت حیات ہی قائل ہیں۔ مرزا قادیانی کی طرح بذریعہ موت درجہ کی رفعت اور بلندی نہیں مانتے۔

چونکہ ایسے معنی مجازی مقصود اصلی یعنی تخلیص اور دشمنوں سے نجات دلانے اور زندہ

اٹھالینے کے منافی نہیں ہیں۔ اس لئے اگر یہ معنی بھی لے لئے جائیں تو چنداں حرج نہیں۔ ہے اور مکر اللہ کے ساتھ تعلق صحیح رہے گا اور امام صاحب کا یہ فرمانا کہ آیت رفعت اور فوقیت پر دالالت کرتی ہے جہت اور مکان پر نہیں کرتی۔ اس کا یہ مطلب ہے کہ اس توجیہ میں رفع منزلت اور فوقیت مرتبہ ہی مراد ہوگی۔ رفع مکانی مراد نہیں ہوگا۔ اس عبارت کا یہ منہوم ہرگز نہیں ہے کہ جو کچھ رفع جسمانی کے متعلق ہم پہلے لکھ آئے ہیں وہ غلط ہے۔ اس آیت میں سوائے رفع درجہ کے کسی اور قسم کا رفع مراد لینا درست نہیں ہے۔

س..... تفسیر جامع البیان ص ۵۲ میں ہے کہ رافعك الى الى محل کرامتی یعنی اپنی عزت کے مقام کی طرف رفع کرنے والا ہوں۔ گویا جنت میں داخل کروں گا۔ بفرمودہ: ”ياايتهالانفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية“

(الفجر: ۲۷، ۲۸)

(تفسیر روح البیان ج ۱ ص ۳۳۱) میں ہے ”رافعك الى الى محل کرامتی ومقر ملائکتی وجعل ذالك رفعا اليه للتعظيم مثله قوله انى ذاهب الى ربى وانما ذهاب ابراهيم عليه السلام من العراق الى الشام“ یعنی اللہ تعالیٰ کا اپنی طرف منسوب کرنا صرف تعظیم کے لئے ہے۔ جیسا کہ اس قول میں ہے: ما ذهاب! حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام عراق سے شام کی طرف گئے تھے۔ (احمدیہ پاکٹ بک)

ج..... ان دونوں عبارتوں کے نقل کرنے سے مرزائی جماعت کا یہ مطلب ہے کہ محل کرامت سے عزت اور شرافت کا درجہ مراد ہے۔ فلک یا آسمان مراد نہیں ہے۔ مگر ان کا یہ خیال سراسر غلط اور لغو ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں رفع کی نسبت اپنی طرف کی ہے۔ جس سے خدا کے واسطے مکانیت سمجھی جاتی تھی۔

چونکہ خدا کے لئے کوئی جہت یا مکان مقرر نہیں ہے۔ جس کی طرف کسی شئی کا رفع جسمانی ممکن ہو۔ اس لئے مفسرین نے اس شبہ کا ازالہ کرنے کے لئے الی الی محل کرامتی اور مقر ملائکتی مراد لیا ہے۔ دنیا جانتی ہے کہ فرشتوں کے رہنے کی جگہ آسمان ہے۔ اس لئے محل کرامت سے بھی وہی مراد ہے۔

اب ایک شبہ اور تھا۔ وہ یہ کہ جب رفع الی اللہ سے رفع الی محل کرامۃ اللہ مراد ہے تو رافعك الى محل کرامتی یا مقر ملائکتی کیوں نہیں کہا۔ رافعك الى کہہ کر رفع کی نسبت اللہ نے اپنی طرف کس لئے کی ہے۔ اس شبہ کا مفسرین نے یہ جواب دیا ہے کہ رفع کی نسبت اپنی طرف اللہ

تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عظمت اور بزرگی ظاہر کرنے کے لئے کی ہے۔ جس طرح مسجد کو خانہ خدا یا کعبہ کو بیت اللہ اور مکہ کے رہنے والوں کو حیران اللہ شرافت اور تعظیم کی غرض سے کہتے ہیں یا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ملک شام کی طرف سفر کرنے کو انسی ذاہب الی ربی کہہ کر اپنا رجوع الی اللہ ہونا ظاہر کیا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی شرافت اور تعظیم شان کے لئے رفع کی نسبت اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف کر دی ہے۔ اس عبارت کا یہ مطلب ہر گز نہیں ہے کہ جس طرح انسی ذاہب الی ربی سے شام کی طرف جانا مراد ہے۔ اسی طرح رافعک الی سے جنت کی طرف لے جانا مراد ہے۔ معلوم نہیں کہ جنت کی طرف لے جانے کی خصوصیت کہاں سے لگادی۔ کیا کسی کو لے جانا جنت کے علاوہ دوسری جگہ نہیں ہو سکتا جو یا ایہا النفس! کا تائید آپیش کرنا فائدہ مند ہو سکے۔ پھر انسی ذاہب الی ربی کی تشبیہ سے یہ معنی کیوں نہیں لئے جاتے کہ جس طرح ذاہب الی ربی سے ملک شام مراد ہے اسی طرح رافعک الی سے رفع الی السماء مراد ہے۔ بعینہ خدا کی طرف جانا اور اس کی طرف اٹھانا دونوں جگہ مراد نہیں۔ علاوہ ازیں جب مرزائیوں کے نزدیک فی الحال جنت کا وجود ہی نہیں ہے تو اس کی طرف رجوع کرنے کے کیا معنی ہیں؟۔ امام رازیؒ اس تفسیر کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”وقد دللنا فی المواضع الكثیره من هذا الكتاب بالدلائل القاطعة علی انه یمتنع کونه تعالیٰ فی المكان فوجب حمل اللفظ علی التاویل . وهو من وجوه الاول ان المراد الی محل کرامتی وجعل ذالك رفعاً الیه للتفخیم والتعظیم ومثله قوله تعالیٰ انی ذاهب الی ربی وانما ذهاب ابراهیم علیہ السلام من العراق الی الشام وقد یقول السلطان ارفعوا هذا الامر الی القاضی وقد یشتمی الحاج زوار اللہ ویسمى المجاورون حیران اللہ والمراد من کل ذالك التفخیم والتعظیم فكذا ههنا“ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۳)

س..... مرزا قادیانی نے رافعک الی کا ترجمہ عزت کے ساتھ اٹھانے والا کر کے عزت کی موت مراد لی ہے اور ازالہ ادہام میں روح کا رفع کرنا لکھا ہے۔ کیا اس کا ثبوت کسی کتاب سے ملتا ہے۔

ج..... ہر گز نہیں۔ عزت کے ساتھ اٹھالینے سے موت مراد لینی یا رفع کے معنی روح کرنے لغت کی کسی کتاب سے ثابت نہیں اور نہ عربی زبان کے محاورہ میں اٹھانے کے معنی موت کے آئے ہیں اردو کا محاورہ عربی پر چسپاں کرنا سخت جہالت اور دیدہ دلیری ہے۔ قرآن

شریف میں بھی اس کی کوئی شہادت موجود نہیں ہے۔ یہ محض مرزا قادیانی کی من گھڑت اور ان کا تصرف فی اللغة ہے۔ اس کے علاوہ رفع جسمانی اور اعزاز میں منافاة نہیں ہے۔ دونوں زندگی کی حالت میں جمع ہو سکتے ہیں۔ جیسا کہ رفع ابویہ علی العرش میں ہے۔ یعنی حضرت یوسف علیہ السلام نے (عزت کے ساتھ) اپنے والدین کو تخت پر بٹھایا۔

تو فی رفع الی السماء مراد لینے کا دوسرا قرینہ ”ومطهرک من الذین کفروا“ ہے۔ وہ اس لئے کہ تطہیر کے معنی لغت میں پاک کرنے کے ہیں۔ چونکہ کفار خبث باطنی کی وجہ سے بعینہ نجاست قرار دیئے گئے ہیں۔ جیسا کہ آیت ”انما المشرکون نجس (توبہ: ۲۸)“ سے ظاہر ہے۔ اس لئے ان سے نجات دینے اور چھڑا لینے کو تطہیر سے تعبیر کیا گیا ہے۔ لہذا تطہیر کا لفظ تخلیص اور انجاء کے لئے بطور استعارہ استعمال کرنا اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جسم اطہر تک کفاروں کا ناپاک ہاتھ نہ پہنچنا تسلیم کریں اور ان کا صحیح سالم آسمانوں پر مرفوع ہونا مان لیں۔ یہی وجہ ہے کہ بعض مفسرین تطہیر کو دشمنوں سے تخلیص اور انجاء کا وعدہ قرار دیتے ہوئے اس سے رفع جسمانی کی طرف اشارہ کر دیتے ہیں۔ چنانچہ علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ:

”ومطهرک من الذین کفروا ای برفعی ایاک الی السماء“

(ابن کثیر ج ۲ ص ۴۰)

”عن ابن عباس ان رهطاً من اليهود سبوه وامه فدعا عليهم نسخهم قرده وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفع الى السماء ويطهره من صحبة اليهود اخرجہ النسائی وغیره“ (السراج المنیر)

”وانما ارفعک لانى مطهرک من جوار الذین کفرو الثلا یصل الیک من آثارهم“ (تفسیر رحمانی)

غرض تطہیر سے عام مفسرین کے نزدیک دشمنوں سے ان کو بچانا اور ان کے ناپاک ہاتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جسم مبارک تک نہ پہنچنے دینا ہی مراد ہے۔ اسی وجہ سے سورہ المائدہ میں احسانات کے ضمن میں اللہ تعالیٰ نے ”اذ کففت بنی اسرائیل عنک“ کو ذکر فرمایا ہے۔ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی پر چڑھانا اور ان کے سر پر کانٹوں کا تاج رکھنا اور ہاتھ پاؤں میں میخیں ٹھوکنا اور پہلی میں تیر مارنا واقع ہوا ہوتا جیسا کہ مرزا علیہ ما علیہ کہتا ہے تو اس ذلت اور رسوائی کے باوجود اس کو کبھی تطہیر اور کف سے کبھی تعبیر نہ کیا جاتا اور نہ موضع اتمان میں اس کا ذکر کرنا مناسب ہوتا۔

پھر قرینہ حالیہ بھی اس امر کا متقاضی ہے کہ یہاں تطہیر سے مراد دشمنوں کے مکر سے بچا لینا ہے۔ کیونکہ یہ وعدہ اس وقت کیا گیا جبکہ یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پکڑنے اور ان کی اہانت اور تذلیل کی کوشش کر رہے تھے۔ اگر بخیاں مرزا قادیانی اسی حالت میں یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پکڑنے اور ان کے تذلیل کرنے اور اپنے خیال میں ان کو قتل کرنے اور مارنے میں کامیاب ہو گئے تھے تو کف اور تطہیر کے وعدے کی کوئی اصلیت باقی نہیں رہتی اور یہودیوں کا مکر تدبیر الہی کے مقابلہ میں غالب ماننا پڑے گا۔ یہ بات کسی کافر کے منہ سے نکل سکتی ہے مسلمان ایسا کہنے کی کبھی جرأت نہیں کر سکتا۔

س اگر تطہیر سے مراد اس جگہ ان الزامات سے بری کرنا لے لیا جائے جو آپ کی والدہ ماجدہ پر یہودیوں کی طرف سے لگائے تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ذریعہ سے قرآن میں اس سے بری ہونا ظاہر کیا گیا ہے تو کیا حرج ہے۔

ج رسول اللہ ﷺ کی معرفت مستقل طور پر حضرت مریم کی برأت ذکر نہیں کی گئی۔ بلکہ جو برأت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبانی شیر خوارگی کی حالت میں کرائی گئی تھی انہیں کلمات کو رسول اللہ ﷺ کے ذریعہ سے قرآن میں ذکر کیا گیا ہے۔ قرآن عزیز ناقل اور اس کی تصدیق کرنے والا ہے۔ بری کرنے والے خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی ہیں۔

چونکہ یہ برأت مہد اور گہوارہ میں زمانہ نبوت سے بہت پہلے لڑکپن میں ہو چکی تھی۔ اس لئے مطہر ک کا وعدہ جو نبوت کے بعد رفع آسمانی کے قریب ہوا ہے کبھی برأت کا وعدہ نہیں ہو سکتا۔ پھر یہ کہاں کی عقلمندی ہے کہ پانچ سو برس تک تو ان کو مورد الزام بنائے رکھا اور زنا کی تہمت سے ان کو بری نہ کیا اور جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو قرآن کریم میں ان کی برأت ذکر فرمادی جس کو یہودی خدا کی کتاب تسلیم نہیں کرتے۔ مصرعہ:

بریں عقل و دانش بایں گریست

آیت نمبر ۶ ”وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم (النساء: ۱۵۷)“

تحقیق لغوی و نحوی

التشبیہ ایک کو دوسری کے ساتھ تشبیہ دینا ”شبهته ایاه وشبهه تشبیہا مانند او کرد اند“ (منتہی الارب ج ۲ ص ۳۲۰) اور بمعنی اشتباہ یعنی ”پوشیدہ نشدن کا رومانند آن“ (منتہی الارب ج ۲ ص ۳۲۰) ”منہ امور مشتبہ کارہائے مشکل“ (منتہی الارب ج ۲ ص ۳۲۰)

”الفتنة تشبه مقبلة وتبين مدبرة ای انها اذا اقبلت شبهت على القوم وارثهم انهم على الحق حتى يدخلوا فيها ويركبوا منها ما لا يجوز فاذا ادبرت وانقضت بان امرها فعلم من دخل فيها انه كان على الخطاء“

(مجمع البحار ج ۳ ص ۱۷۶)

”(فی الحديث) بينهما مشتبهات روى من التفعیل والافتعال شبهت بغيرها مالم تبين به حکمها على التعیین والتبست من وجهين لا يعلم حکمها كثير من الناس انه حرام وحلال“ (مجمع البحار ج ۳ ص ۱۷۷)

”شبه عليهم بضهم شين وكسر موحدة ای اشتبه عليهم“

(مجمع البحار ج ۳ ص ۱۷۸)

”شبه عليه الامر مجهولا مشکل شد بروے کار“

(منتہی الارب ج ۲ ص ۳۲۰)

لکن! لکن مخفف حرف عطف ہے۔ مگر لکن مشد کی طرح استدراک کا فائدہ بھی دیتا ہے۔ مفرد پر داخل ہو کر عطف مفرد علی المفرد کے لئے اور جملہ پر عطف جملہ علی الجملہ کے واسطے آتا ہے۔ دونوں صورتوں میں نفی بغیر کبھی مستعمل نہیں ہوتا۔ البتہ مفرد میں معطوف علیہ ہمیشہ منفی ہوتا ہے اور عطف جملہ میں معطوف اور معطوف علیہ میں سے ایک جملہ کا منفیہ ہونا ضروری ہے۔ چونکہ معطوف اور معطوف علیہ میں تعلق اور ارتباط کا ہونا لازمی ہے۔ اس لئے جس حکم کی ایک جملہ میں نفی کی جائے گی دوسرے میں اسی کا ثبوت ضروری ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ ہمیشہ ایک حکم میں نفی اور اثبات کے درمیان واقع ہوا کرتا ہے:

”فان كانت لعطف المفرد على المفرد فهي نقيضة لافتكون لايجاب ما انتفى عن الاول فتكون لازمه لنفي الحكم عن الاول نحو ما قام زيد لكن عمرو ای قام عمرو وان كانت لعطف الجملة على الجملة فهي نظيرة بل في مجيها بعد النفي والاثبات فبعد النفي لاثبات ما بعدها وابعد الاثبات لنفي ما بعد هانحو جاء في زيد لكن عمرو ولم يجي وما جاء ني زيد لكن عمرو قد جائني فعلم كل تقدير غير مستعملة بدون النفي (شرح جامی)“

علامہ عبدالحکیم فتکون لايجاب کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: ”لاثبات

ما انتفى عن المتبوع مع الاستدراك“ (تکملہ عبد الغفور ص ۵۴۷)

معلوم ہوا کہ عطف مفرد میں جس حکم کی متبوع اور معطوف علیہ سے نئی کی جائے گی اسی کا تابع اور معطوف کے لئے ثابت کرنا ضروری ہے اور عطف جملہ میں اگرچہ معطوف علیہ کا منفی ہونا لازمی نہیں ہے۔ لیکن جملتین میں ایک ہی حکم پر نئی اور اثبات کا واقع ہونا ضروری ہے۔ اور کبھی لکن پر واؤ داخل کر دیا جاتا ہے۔ شارح رضی کے خیال میں ایسا واؤ عطف کے لئے نہیں ہوتا۔ بلکہ اعتراضیہ کہلاتا ہے:

” (قال عبد الحکیم فی التکملہ) لعل وجهه ان الواؤ والعاطفة للجمع وليس مقصود والمتکلم لجاء زید ولكن عمرو لم یجی افادة ان الحکیمین المتغائرين متحققان فی نفس الامر فان المفید لذلك جاء زید ولم یجی عمرو بل مجرد رفع التوهم الناشئ من الکلام السابق وهو لا تمام الاول فیکون للاعتراض“

اور بعض نحو یوں نے واؤ کو عطف مفرد میں زائد لازم اور غیر لازم کہا ہے اور بعض کے نزدیک واؤ عطف مفرد علی المفرد یا عطف جملہ علی الجملہ کے لئے اور لکن محض استدراک کا فائدہ دیتا ہے۔ لیکن عطف جملہ میں جملہ معطوفہ کا صدر محذوف ہے اور معطوف علیہ میں مذکور:

”اختلف فی نحو ما قام زید لكن عمرو علی اربعة اقوال احدها لیونس ان لكن غیر عاطفة والواؤ عاطفة مفرداً علی المفرد . والثانی لابن مالک ان لكن غیر العطافة والواؤ عاطفة جملة حذف بعضها علی جملة صرح بجمعها قال فالتقدير فی نحو ما قام زید ولكن عمرو ولكن قام عمرو والثالث لابن عصفور ان لكن عاطفة والواؤ زائده لازمه والرابع لابن کیان ان لكن عاطفة والواؤ زائده غیر لازمه“ (حاشیہ جمال)

یہ اختلاف واؤ کے ساتھ لکن کے عاطفہ اور غیر عاطفہ ہونے کے متعلق اس وقت ہے جبکہ لکن مفرد پر داخل ہو اور اگر وہ جملہ پر آجائے تو پھر لکن عاطفہ ہی ہوگا۔ ابتدائیہ وغیرہ نہیں ہوگا۔ ان لکن الداخل علی الجملة عاطفة وهو مختار الزمخشری فلا یحسن الوقف علی ما قبلها . (تکملہ عبد الغفور)

استدلال

اب اگر شبہ ماضی مجہول کے معنی تشبیہ دیا گیا اور شبیہ اور ہم شکل بنایا گیا کریں تو لکن عطف مفرد کے لئے اور کلام سابق سے اس وہم کو دور کرنے کے واسطے ہوگا کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ

السلام مقتول یا مصلوب نہیں ہوئے تو یہود و نصاریٰ ان کے سولی پر مرنے اور بذریعہ صلیب قتل ہونے پر کیوں متفق ہیں۔

چونکہ عطف مفرد میں جس حکم کی متبوع یعنی معطوف علیہ میں نفی کی جائے گی اسی کا اثبات تابع اور معطوف میں ضروری ہے۔ اس لئے شبہ لہم کا عطف و ماقتلوہ و ماصلبوہ کی ضمیر مفعول پر ہوگا۔ تاکہ عطف مفرد علی المفرد بن سکے اور جو حکم متبوع یعنی ضمیر غائب سے منشی کیا گیا ہے۔ وہی شبہ کی ضمیر کے واسطے ثابت کیا جائے گا۔ مگر شبہ فعل ہے اور فعل کا عطف ضمیر پر نہیں ہو سکتا۔ اس لئے لفظ من نکال کر شبہ اس کا صلہ بنا دیا جائے گا اور وہی ضمیر غائب پر معطوف بھی ہوگا۔ اس صورت میں عبارت کی تقدیر اس طرح ہوگی۔ و ماقتلوہ و ماصلبوہ ولكن قتلوه و صلبوه من شبه لہم!

چنانچہ تفسیر رحمانی میں اس کی یہی تقدیر نکالی ہے۔ ولكن قتلوه و صلبوا من القى عليه شبه یعنی حضرت عیسیٰ کو قتل نہیں کیا اور نہ ان کو سولی دی گئی۔ بلکہ ان کی ایک شبہ کو سولی دے کر مارا گیا۔

(مدارک ج ۱ ص ۲۰۳ اور کشاف ج ۱ ص ۵۸۷) میں ہے۔ ولكن شبه لہم من قتلوه! اس صورت میں عطف بھی صحیح ہو گیا اور پیدا شدہ وہم بھی جاتا رہا۔

اگرچہ من کا مرجع یا شبہ کی ضمیر مقتول کی طرف راجع ہونے والے لفظوں میں موجود نہیں ہے۔ لیکن جب لکن سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل اور سولی دیئے جانے کی نفی کی گئی تو بقاعدہ لکن ضروری ہوا کہ سولی پر مرنے والا حضرت عیسیٰ کے علاوہ غیر کے لئے ضرور ثابت ہو۔ ورنہ لکن کا لانا صحیح نہیں رہے گا۔ اس لئے مقتول اگرچہ لفظاً موجود نہیں ہے۔ لیکن تقدیراً ضرور پایا جاتا ہے۔

”ان یسند الی ضمیر المقتول لان قوله و ماقتلوہ يدل علی انه وقع القتل علی غیره فصار ذالك الغير مذكورا بهذا الطريق فحسن اسناد شبه الیه“ (تفسیر کبیر ج ۱ ص ۹۹)

دوسرے ”انا قتلنا“ میں یہودیوں نے قتل کا دعویٰ کیا ہے۔ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل نہیں کئے گئے تو ضرور وہاں کوئی ایسا آدمی ہوگا جس پر فعل قتل کا وارد ہوا ہے۔ اور وہی مقتول ہے۔

”والی ضمیر المقتول لدلالة انا قتلنا علی ان ثم مقتولا“

(ابو السعود ج ۲ ص ۲۵۱ و البیضاوی ج ۱ ص ۲۱۵)

لہذا قتل ہونا یا سولی دیا جانا غیر کے واسطے ہوا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ قتل ہوئے اور نہ سولی دیئے گئے۔ بلکہ عزت کے ساتھ آسمان پر اٹھائے گئے۔ وہو المقصود!

اگر شبہ کو تشبیہ بمعنی اشتباہ سے لیں اور اس کے معنی مشتبه یا پوشیدہ کیا گیا کریں تو پھر شبہ کی اسناد جار مجرور یعنی لہم کی طرف ہوگی۔ جس طرح خیل الیہ یا ذہب بہ میں الیہ اور بہ نائب فاعل ہیں اور ان کے معنی وقع علیہ الخیال یا وقع علیہ الذہاب ہیں۔ ایسے ہی شبہ لہم کے معنی وقع لہم التشبیہ والا اشتباہ کے ہوں گے اور لکن عطف جملہ علی الجملہ کے لئے ہوگا۔ چونکہ لہم کی ضمیر سولی دینے والے یہودی اور جن کو بعد میں خبر دی گئی اور وہ سولی دیئے جانے کے وقت قتل گاہ میں موجود نہ تھے۔ دونوں مراد لئے جاسکتے ہیں۔ اس لئے پہلی صورت میں وہ معنی مراد ہوں گے جو علامہ ابن تیمیہ نے بیان کئے ہیں: ”ومنہم من یقول بل اشتبه علی الذین صلبوہ و هذا قول اکثر الناس (الجواب الصحيح ج ۱ ص ۳۱۳)“ اور یہی مطلب ہے ابوالسعود اور بیضاوی کی اس عبارت کا۔ کسانہ قیل ولكن وقع لہم التشبیہ بین عیسیٰ علیہ السلام والمقتول، لفظ لکن کی رعایت کرتے ہوئے اس کی وہ تقدیر ہوگی جو تفسیر جامع البیان میں ذکر کی گئی ہے: ”ای لکن وقع لہم التشبیہ بین عیسیٰ والمقتول فقتلوا شابا من انصارہ حسبوہ عیسیٰ“

اور اگر لہم کی ضمیر سے وہ لوگ مراد ہیں جن کو قتل کی خبر دی گئی تو پھر شبہ لہم کے یہ معنی ہیں: ”ای شبہ للناس الذین اخبرہم اولئک بصلبہ (الجواب الصحيح ج ۱ ص ۳۱۳)“ یعنی سولی کسی اور شخص کو دی اور لوگوں میں حضرت عیسیٰ کا قتل کرنا غلط مشہور کر دیا جس سے سننے والوں کو حقیقت حال کی خبر نہ ہو سکی۔ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ: ”فمن الناس من یقول انہم علموا ان المصلوب غیرہ وتعمدوا الکذب فی انہم صلبوہ وشبه صلبہ علی من اخبر وہم“ (الجواب الصحيح ج ۱ ص ۳۱۳) و هذا قول ابن الحزم ذکرہ فی الملل والنحل

لہذا برعایت لکن یہ معنی کئے جائیں گے: ”شبہ علی الناس بصلب عیسیٰ وقد صلبوا غیرہ“ یا یہ مطلب ہے کہ قتل کوئی بھی نہیں کیا گیا۔ لیکن لوگوں میں قتل عیسیٰ کے متعلق غلط اور جھوٹی شہرت کی گئی۔ اس لئے سامعین پر امر قتل پوشیدہ اور مشتبه رہے گا۔ حقیقت حال سے پوری واقفیت نہ ہو سکی۔ یہ معنی ابوالسعود اور بیضاوی نے فی الامر یعنی وقع لہم التشبیہ فی الامر القتل سے ظاہر کئے ہیں۔ یہ تو جیہہ ان لوگوں کے خیال میں ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مصلوب یا

مقتول کوئی شخص نہیں ہوا۔ یہودیوں نے محض اپنی خفت اور شرمندگی دور کرنے کے لئے لوگوں میں غلط اور جھوٹی بات مشہور کر دی تھی۔ اس وقت عبارت کی تقدیر اس طرح ہوگی: ”لکن قتلوا وصلبوا عیسیٰ الفرضی الذی ار جف بقتله کذبا فی زعم الناس وهو غیر عیسیٰ بن مریم الذی نفی عنه الصلب فصح العطف لتغاثره المسند الیه“
 ان تینوں صورتوں سے یہ بات متفقہ طور پر اچھی طرح ثابت ہو گئی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دے کر کسی اور طریقہ سے قتل نہیں کیا گیا۔ بلکہ قتل ہونے والا کوئی دوسرا شخص تھا جو نبی الجملہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مشابہت رکھتا تھا یا کسی شخص کو قتل نہیں کیا گیا۔ لوگوں میں اس کے متعلق جھوٹی اور غلط بات مشہور کر دی گئی تھی۔

فائدہ: جب تشبیہ کے معنی اشتباہ کے ہوتے ہیں تو اکثر اس کا صلہ علیٰ آیا کرتا ہے۔ مگر یہاں شبہ علیہم کی جگہ شبہ لہم کہا گیا ہے۔ تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ اشتباہ پہلے مقدم ہو چکا تھا اور دانستہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بچانے کے لئے کیا گیا۔ دیگر امور کثیرہ کی طرح اتفاق نہیں تھا۔
 (ذکرہ فی عقیدۃ الاسلام ص ۱۲ طبع دیوبند)

یا اس بات پر دلالت کرنے کے لئے کہ قتل عیسیٰ کی جھوٹی خبر لوگوں کو دھوکہ دینے کے واسطے گھڑی گئی تھی۔ (هذا مستفاد من الملل والنحل)

س..... شبہ کی ضمیر کا مرجع حضرت عیسیٰ کی طرف ہونا چاہئے۔ کیونکہ وہ لفظوں میں مذکور ہے اور ان کے سولی دیئے جانے کا واقعہ یہود و نصاریٰ میں متواتر اور متفق علیہ بھی ہے۔ اس لئے آیت کے معنی بیان کرتے ہوئے یہ کہنا چاہئے کہ جب قتل اور صلب کی حضرت عیسیٰ سے نفی کی گئی تو یہ شبہ ہوا کہ اگر وہ مقتول نہیں ہوئے تو یہود و نصاریٰ میں یہ بات کیوں مشہور ہوئی۔ لیکن اس وہم کو دور کرنے کے لئے کہا کہ حضرت عیسیٰ مشابہہ بالمقتول یا مشابہہ بالقتل یعنی ادھ مویا بنادیئے گئے تھے۔ جس سے یہود و نصاریٰ کو دھوکا لگ گیا اور وہ ان کو مصلوب یا مقتول سمجھنے لگے۔ ورنہ وہ آخر وقت تک زندہ رہے اور ستاسی برس بعد اپنی طبعی موت مرے۔

ج..... شبہ کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹانی کئی وجہ سے درست نہیں

ہے:

..... پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ لیکن عطف مفرد اور عطف جملہ میں نفی اور اثبات کے درمیان واقع ہوتا ہے اور اس طرح کہ جس حکم کی متبوع یعنی معطوف علیہ میں نفی ہوتی ہے اسی کا معطوف میں اثبات ہوا کرتا ہے اور عطف جملہ میں اگرچہ ہر جملہ بجائے خود مستقل ہوتا ہے۔ لیکن

جس طرح عطف مفرد میں حکم معطوف اور معطوف علیہ میں بصورت نفی اور اثبات ایک ہی ہوتا ہے اور محکوم علیہ یا جس کے ساتھ حکم کا تعلق ہو وہ متغائر اور بدلا ہوا۔ ایسے ہی عطف جملہ میں جملہ معطوفہ کے اندر وہی حکم یا فعل ہوتا ہے جو معطوف علیہ میں ہے۔ البتہ متعلق حکم کا ہر ایک جملہ میں الگ الگ ہوا کرتا ہے۔ اس لئے اگر شبہ کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لونا ئی گئی اور ان کو مشبہ اور مقتول مشبہ بہ کہا گیا تو معطوف اور معطوف علیہ دونوں میں محکوم اور محکوم علیہ اور متعلق حکم ایک ہی ہو جائیں گے اور اس صورت میں لکن متناقضین کے درمیان واقع ہوگا جس میں سے ایک کو صادق اور دوسرے کو کاذب کہنے کی وجہ سے کلام میں کذب لازم آئے گا اور اگر معطوف میں حکم سابق کی تقدیر فرض نہ کی گئی تو لکن عاطفہ کا لانا صحیح نہ رہے گا۔ چونکہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں۔ اس لئے حضرت عیسیٰ کو مشبہ اور مقتول کو مشبہ بہ کہنا بھی درست نہیں ہے۔ پھر قتل کو مشبہ بہ کہنا تو اور بھی جہالت ہے۔ کیونکہ تشبیہ تشریک امر لا رمی صفتہ کا نام ہے۔ جب معنی وصفی مشبہ بہ ہو تو وجہ شبہ کیا چیز ہے۔ دوسرے ذات اور فعل کے درمیان کبھی تشبیہ نہیں ہو سکتی۔ امام رازیؒ آیت ”انما یعمر مساجد اللہ (التوبہ: ۱۸)“ کے تحت میں لکھتے ہیں کہ: ”فظاهر اللفظ یقتضی تشبیہ الفعل بالفاعل والصفة بالذات وانہ محال فلا بد من التاویل“

(تفسیر کبیر ج ۱۶ ص ۱۲)

۲۔۔۔۔۔ مرزا قادیانی نے (ازالہ اوہام ص ۳۷۸، خزائن ج ۳ ص ۲۹۴) پر لکھا ہے کہ: ”نشاء ماصلبوہ کے لفظ سے یہ ہرگز نہیں ہے کہ مسیح صلیب پر چڑھایا نہیں گیا۔ بلکہ نشاء یہ ہے کہ جو صلیب پر چڑھانے کا اصل مدعا تھا یعنی قتل کرنا اس سے خدا تعالیٰ نے مسیح کو محفوظ رکھا۔“ جب ماصلبوہ کے معنی مرزا قادیانی کے خیال میں یہ ہوئے کہ یہود نے مسیح علیہ السلام کو بذریعہ صلیب قتل نہیں کیا تو لکن کی رعایت کرتے ہوئے اگر معطوف میں صاحب کاثبت اس معنی سے لیا جائے کہ ان کو سولی پر چڑھایا گیا، ایذا اور تکلیف دی گئی، ادھ مویا بنایا گیا۔ مگر بالکل مارا نہ گیا۔ جیسا کہ مرزائی کہتے ہیں تو اس صورت میں معطوف اور معطوف علیہ دونوں میں ایک حکم نہیں ہوگا۔ بلکہ معطوف علیہ میں صلب کے معنی دھار پر مارنا اور معطوف میں محض سولی پر چڑھانا ہوں گے اور وہ دونوں بالکل الگ الگ ہیں اور اگر صلیب کے دونوں جگہ ایک ہی معنی کئے گئے اور متعلق کو نہ بدلاتو اجتماع نقیضین لازم آئے گا جو عقلاً محال ہے۔ اس لئے یہی کہنا پڑے گا کہ صلب کے معنی مارنے کے ہیں۔ مگر اس حکم کی نفی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کی گئی اور لکن کے بعد اسی کا اثبات دوسرے کے لئے ہوا اور اس میں کوئی تعارض نہیں اور یہی مسلمانوں کا عقیدہ ہے۔

۳..... حرف لکن جس شبہ یا وہم کو دور کرنے کے لئے آتا ہے وہ شبہ جملہ سابقہ سے مندرجہ اور فعل کے متعلق میں پیدا ہوتا ہے۔ نفس فعل یا جملہ میں نہیں ہوتا۔ علامہ جامی لکھتے ہیں کہ: ”وَمَعْنَى الاستدراك وقع توهم يتولد من الكلام المتقدم فاذا قلت جاء نبي زيد فكأنه توهم ان عمرا ايضاً جاء كما بينهما من الالفه فرفعت ذلك الوهم بقولك لكن عمراً لم يجزى (شرح جامی)“
لہذا پہلے جملہ کے نفس فعل میں شبہ پیدا کر کے سب کی نفی کرنا لکن کی وضع کے خلاف ہے۔

چونکہ حضرت عیسیٰ کا مقتول ثابت کرنا یہودیوں کا مقصود اصلی تھا۔ اس لئے ”انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله“ میں قتل کا دعویٰ کرتے ہوئے عیسیٰ علیہ السلام کو لقب اسم اور معنی وصفی کے ساتھ بیان کیا ہے۔ تاکہ متعلق فعل کے تحت میں کسی طرح خفا باقی نہ رہ جائے۔ اگر نفس قتل کا ثابت کرنا مد نظر ہوتا اور متعلق کی تعیین اور تخصیص کی طرف زیادہ توجہ نہ ہوتی تو بجائے متعلق کے تاکیدات ذکر کرنے کے فعل کی تاکید بیان کی جاتی۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس دعوے کی و ما قتلوه و ما صلبوه سے تردید کرتے ہوئے مطلق فعل قتل اور صلب کی نفی نہیں کی۔ بلکہ متعلق فعل کی جو ان کا اصل دعوے تھا تردید کی ہے۔ اگر نفس فعل کی نفی کرنی مقصود ہوتی تو قتل اور صلب کے متعلق ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ بلکہ عام کی نفی سے خاص کی نفی پر استدلال کرنا کافی تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی کی توجیہ اصل فعل کی نفی کرنے کی وجہ سے غلط اور خلاف مقصود ہے۔

۵..... اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کے علاوہ ہر قسم کی اذیت اور تکلیف پہنچائی گئی تھی۔ تذلیل اور اہانت کے علاوہ صلیب پر چڑھایا گیا تھا اور ادھ مو یا بنا کر نیچے اتار لیا تھا۔ جیسا کہ مرزا قادیانی کہتا ہے تو لازم تھا کہ اللہ تعالیٰ بجائے دعویٰ قتل پر لعنت کرنے کے ان افعال شیعہ اور حرکات قبیحہ پر یہودیوں کی مذمت کرتا اور محض انا قتلنا کے کہنے پر لعنت کا اظہار نہ کرتا۔ ایسی اہم بات کو چھوڑ کر صرف دعویٰ قتل کو لعنت کا سبب قرار دینا اس امر کی کھلی ہوئی شہادت ہے کہ قتل و صلب اور ان کے اسباب اور ذرائع میں سے کوئی بات بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ پیش نہیں آئی۔

۶..... اللہ تعالیٰ نے (سورۃ المائدہ ۱۱۰) میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر احسانات کا بیان کرتے ہوئے: ”اذكففت بنی اسرائیل عنك“ کو بھی ذکر کیا ہے۔ اگر حضرت عیسیٰ

یہودیوں کے ہاتھوں سے مشبہ بالمقتول یا ادھ مویا بنائے گئے تھے تو بنی اسرائیل سے بچالینے کو احسانات کے ضمن میں ذکر کرنا ہرگز صحیح نہیں تھا۔

۷..... اگر مرزا قادیانی کی رائے میں یہودی حضرت عیسیٰ کے پکڑنے، مارنے پینے اور سولی پر چڑھا کر اپنے خیال میں ان کو قتل کر دینے میں کامیاب ہو گئے تھے تو آیت ”مکروا ومکر اللہ واللہ خیر الماکرین (آل عمران: ۵۴)“ میں اللہ کا اپنی تدبیر کو یہودیوں کے مقابلہ میں غالب فرمانا صحیح نہیں رہتا۔ اور نہ ”اذ قال اللہ یا عیسیٰ“ کا تعلق ”مکر اللہ یا خیر الماکرین“ کے ساتھ درست ہوتا ہے۔ قرآن مجید کی کسی آیت کو جھوٹا قرار دینا ملحد اور بد دین ہی کام ہے۔

۸..... رسول اللہ ﷺ یا صحابہ کرامؓ میں سے کسی شخص نے اس آیت کی یہ تفسیر نہیں کی ہے۔ یہ مرزا قادیانی کی خانہ ساز تفسیر ہے جو تحریف قرآنی اور بالرائے ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

۹..... تمام یہودی اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام صلیب پر ماردیئے گئے اور ان کو زندہ نہیں چھوڑا گیا۔ نصاریٰ کی ایک جماعت کا بھی یہی خیال ہے۔ لیکن وہ ان کے مقتول ہونے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے اور آسمانوں پر چلے جانے کے قائل ہیں۔ مسلمان اور نصاریٰ کی قدیم جماعتوں کا یہ عقیدہ ہے کہ یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پکڑنے اور سولی دینے میں کامیاب نہیں ہوئے۔ البتہ ان کی جگہ ایک اور شخص کو جو انہی کا ہم شکل تھا سولی دی گئی۔ (دیکھو ترجمہ سیل صاحب)

غرض جو فرقہ حضرت عیسیٰ کے صلیب پر چڑھنے کا قائل ہے وہ ان کے قتل ہونے اور صلیب پر مر جانے کا بھی قائل ہے اور جس نے حضرت عیسیٰ کے متعلق صلیب کا انکار کیا ہے وہ یہودیوں کے ہاتھوں میں ان کے پکڑے جانے سے بھی منکر ہے۔ ان تینوں جماعتوں میں اس بات کا کوئی شخص بھی قائل نہیں کہ صلیب پر تو ضرور چڑھائے گئے۔ لیکن اس پر مرے نہیں۔ البتہ زخمی ہو گئے تھے۔ علاج کرنے سے اچھے ہو گئے۔ یہ واقعہ مرزا قادیانی نے اپنی طرف سے ہی گھڑ لیا۔ قرآن اور لغت عربی میں قیاس تو چلاتے ہی تھے۔ اب تاریخی واقعات بھی ان کی جنبش قلم کے رہیں منت ہونے لگے۔ تعجب ہے کہ جو لوگ سولی دیئے جانے کے وقت وہاں موجود تھے ان پر تو مصلوب کا مرنا پوشیدہ نہیں رہا۔ مگر مرزا قادیانی کو دوا ہزار برس کے بعد پنجاب کے ایک گاؤں میں ان کا سانس چلتا ہوا نظر آنے لگا۔ پھر ان سے کوئی پوچھے کہ جب آپ کے نزدیک یہود و نصاریٰ کا

تو اتر قابل سند ہے تو صلیب پر مرنے کے تو اتر گویوں تسلیم نہیں کیا جاتا۔

۱۰..... پھر کیا کسی تاریخ یا صحیفہ آسمانی سے یہ بات پیش کی جاسکتی ہے کہ کسی نبی نے قوم کی ایذا اور تکلیف سے جنگ آ کر تبلیغ کا کام چھوڑ دیا اور ستاسی برس گمنامی میں چپ چاپ گزار کر عالم بالا کو رخصت ہو گئے ہوں۔ بڑی حیرت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام رسول بنا کر بنی اسرائیل اور یہود کی طرف بھیجے گئے۔ مگر وہ ان سے منہ چھپا کر مشرکین کی اصلاح کے لئے کشمیر میں آ کودے۔ پھر خدا تعالیٰ بھی ان سے اس حرکت پر کسی قسم کا کوئی مواخذہ نہیں کرتا۔ جیسا کہ حضرت یونس علیہ السلام پر قوم سے کچھ دن کے لئے الگ ہو جانے کی وجہ سے کیا ہے اور نہ وہاں کے باشندے اس نو وارد مہمان کے نام اور پتہ اور اس کے مذہب سے واقف ہوں۔

س..... القاء شبہ علی الغیر دھوکا دہی اور ظلم ہے اور نیز کسی صحیح روایت سے اس کا کوئی ثبوت بھی نہیں۔ مفسرین نے جو کچھ اس بارہ میں لکھا ہے وہ نصاریٰ کی تعلیم سے لیا ہے۔

ج..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مشابہت جزوی اس شخص میں پیدا کی گئی جو نشان دہی کے واسطے یہودیوں کو چڑھا کر لایا اور حضرت عیسیٰ کو پکڑنے کے لئے اندر مکان میں داخل ہوا تھا۔ ایسی حالت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بچا لینا اور ان کی جگہ اس آدمی کو یہودیوں کی نظر میں مشتبہ بنا کر پھنسا دینا جو ان کے نقصان کے درپے تھا آیت: ”لَا يَحْقِيقُ الْمَكْرَ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ“ (فاطر: ۴۳) اور چاہ کن راجاہ درپیش جیسے ضابطہ کے موافق اور عین انصاف ہے۔ نیز توریت میں کئی جگہ لکھا ہے کہ اشرار نیکوں کی جان کا فدیہ ہوا کرتے ہیں۔ اس حکم کا یہ تقاضا تھا کہ ایسا مجرم حضرت عیسیٰ کے بدلے دار پر کھینچا جائے۔ (ذکر فی عقیدۃ الاسلام ص ۱۲۱ طبع دیوبند)

۲..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ایک ہم شکل آدمی کو قتل کرانے سے نصاریٰ کی اس جماعت پر بھی رد کرنا مقصود تھا۔ جو ان کو عیاذ اللہ خدا کا بیٹا تجویز کرنے والی تھی۔ تاکہ ان کو یہ معلوم ہو جائے کہ جو شخص تکالیف اور مضرتوں سے اپنے آپ کو نہیں بچا سکتا وہ خدا بھی کسی طرح نہیں ہو سکتا اور ایسا کرنے میں کسی قسم کی تلمیس یا دھوکا دہی بھی نہیں ہے۔ کیونکہ اصل واقعہ کے جاننے والے حواری موجود تھے۔ جنہوں نے رفع آسمانی کے بعد اصلیت کو لوگوں کے سامنے رکھ دیا اور اس شبہ کا ازالہ کر دیا۔ چنانچہ انجیل برنباس میں جو ایک حواری کی ہے اور مصنف فوئیس نے رسولوں کے سفر نامہ سے اس خیال کی تردید حواریوں سے نقل کی ہے۔ اسی وجہ سے شروع میں بعض نصاریٰ کے فرقوں کا یہی خیال رہا ہے جو آج مسلمانوں کا ہے۔

رہا یہ خیال کہ اس میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں ہے اور حضرت ابن عباسؓ کا اثر

نصارئ سے ماخوذ ہے بالکل غلط ہے۔ علامہ سیوطی نے درمنثور میں نسائی اور ابن کثیر و ابن مردویہ نے ابن عباسؓ سے اور (ابن جریر ج ۶ ص ۱۹) نے ابی مالک سے عبد بن حمید اور ابن منذر نے شہر بن حوشب سے ان سن اہل الکتاب کے تحت میں اس اثر کو نقل کیا ہے۔ (درمنثور ج ۲ ص ۲۳۱) حافظ ابن کثیر اور جلال الدین سیوطی نے ابن عباسؓ کے اثر کی تصحیح اور توثیق بھی کی ہے:

”ففى الدر المنثور اخرج عبد بن حميد والنسائى وابن ابى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى الى السماء خرج الى اصحابه ورفع عيسى من روزنة فى البيت الى السماء (درمنثور ج ۲ ص ۲۳۸) والنسائى تفسير مفرد رواه حمزه عنه قال ابن كثير بعد ما ذكر اسناد ابن ابى حاتم وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس ورواه النسائى عن ابى كريب عن ابى معاوية بنحوه ابن كثير ج ۲ ص ۳۹۸“

اگرچہ حافظ ابن کثیر اور علامہ سیوطی جیسے ثقافت کی توثیق و تصحیح کے بعد اس اثر کے دفع و رفع میں بحث کرنی فضول ہے۔ کیونکہ صحابی کا وہ قول جس کی تردید کسی آیت یا حدیث سے نہ ہوتی ہو ماننا ضروری ہے۔ جیسا کہ ابن عابدین نے شامی نے لکھا ہے کہ: ”ان قول الصحابي حجة يجب تقليده عندنا اذا لم ينفه شئ اخر من السنة (درالمختار ج ۱ ص ۵۷۴)“ مگر اصول حدیث کے قاعدہ سے یہ اثر حکم میں حدیث مرفوع کے ہے۔ کیونکہ صحابی کا وہ قول جس میں قیاس اور اجتہاد کو دخل نہ ہو وہ مرفوع حدیث کے حکم میں ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں مقدمہ تفسیر ابن کثیر میں لکھا ہے کہ ابن عباسؓ نے کئی مرتبہ قرآن مجید اول سے آخر تک حضور نبی کریم ﷺ کو سنایا اور مضامین کے متعلق استفسار کیا ہے۔ اس لئے ابن عباسؓ نے اس جگہ جو کچھ فرمایا ہے وہ یقیناً رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہی فرمایا ہے۔ اس کو نصاریٰ کی تعلیم سے ماخوذ بتانا دروغ بانی اور سر اسرنا انصافی ہے۔ نصاریٰ کا عام خیال اور مشہور عقیدہ تو ان کے مصلوب ہو جانے اور مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہو کر آسمان پر جانے کے متعلق ہے۔ اگر ابن عباسؓ کو اسرائیلیات ہی لینی ہوتی تو یہود اور نصاریٰ کی مشہور بات لیتے۔ جیسا کہ مرزا ابیوں نے موجودہ اناجیل اربعہ اور اسرائیلی روایات پر اعتماد کرتے ہوئے احادیث صحیحہ کو ترک کیا ہے اور صلیب کا عقیدہ اسلام میں جاری کرنا چاہا ہے۔ پھر حضرت عیسیٰ کے قتل و صلب کی نفی اس تو جیہ پر موقوف نہیں ہے۔ دیگر تو جیہات سے بھی یہ غرض حاصل ہو رہی ہے۔ اگر القاء شبہ کا ثبوت یقینی نہ ہو تب بھی مرزا قادیانی کے بیان کردہ غلط معنی لینے جائز نہیں ہیں۔

س..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب ہونے کا واقعہ بہت مشہور ہے اور جو چیز تواتر سے ثابت ہو اس کا انکار کرنا جائز نہیں۔

ج..... صلیب کے وقت یہودیوں کی بہت تھوڑی جماعت وہاں موجود تھی۔ نصاریٰ یا حواریوں میں سے ایک آدمی بھی اس وقت حاضر نہ تھا۔ اس لئے یہ خبر متواتر نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ جس خبر کی شہرت اور تواتر کی انتہاء قلیل افراد پر نکلتی ہو وہ متواتر نہیں کہلاتی:

”ان الحاضرين في ذلك الوقت كانوا قليلين ودخول الشبهة على الجمع القليل جائز والتواتر اذا نهت في آخر الامر الى الجمع القليل لم يكن مفيد للعلم“

”فان الاناجيل التي بأيدي اهل الكتاب فيها ذكر صلب المسيح وعندهم انها ماخوذة عن الاربعة مرقس ولوقا ويوحنا ومتى لم يكن في الاربعة من شهد صلب المسيح ولا من الحواريين بل ولا في اتباعه من شهد الصلب وانما الذين شهدوا الصلب طائفة من اليهود“

(الجواب الصحيح ج ۱ ص ۲۱۳)

۲..... اگر تواتر بھی ہے۔ وہ واقعہ صلیب میں ہے حضرت عیسیٰ کے مصلوب ہونے میں کوئی تواتر نہیں ہے۔ یہی وجہ تھی کہ عیسائیت کے شروع میں فرقہ بی سی لی دین ریسر نہتین اور کا با کریشن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب ہونے کے منکر تھے۔ (ریجیل صاحب) تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ نصرائیت صحیح طور پر رفع آسمانی سے تین سو برس تک رہی۔ بعد میں بگڑ گئی۔

۳..... یہودیوں کو حضرت عیسیٰ کے متعلق خود اشتباہ واقع ہو گیا تھا۔ جس شخص کو انہوں نے سولی دی تھی۔ اس کو یقینی طور پر عیسیٰ نہیں سمجھتے تھے۔ قرآن مجید میں ہے کہ: ”ان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه“ مالہم بہ من علم الاتباع الظن (النساء: ۱۵۷)۔ تواتر میں جو ايقان و یقین ہونا چاہئے اس کے یہاں یہودی خود متردد ہیں: ”فإذا جمع هذا للشروط الاربعة ای عدد كثير احالت العادة توأطئهم وتوأفقهم على الكذب ورد ذلك عن مثله من الابتداء الى الانتها وكان مستندا انتها هم الحسن والنضاف الى ذلك ان تصحبه خبرهم افادة العلم لسامعه فهذا هو المتواتر (شرح النخبة)“

س آیت میں قتل اور صلب دونوں کی نفی کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

ج اگرچہ صلب بھی قتل کرنے کی ایک صورت ہے اور قتل کی نفی سے صلب کی نفی ہو جاتی ہے۔ لیکن عرف میں قتل اسی پر بولا جاتا ہے جو سولی کے بغیر ہو۔ اس لئے اگر ایک کو ذبح کر کیا جاتا تو دوسرے کی نفی رہ جاتی اور مقصد حاصل نہ ہوتا۔

۲ ماقتلوه یہود کے دعویٰ قتل کی تردید ہے اور ماصلبوه میں نصاریٰ کا

رد ہے۔

۳ یہودی پہلے قتل کرتے اور پھر سولی پر لٹکایا کرتے تھے۔ قرآن عزیز میں ان دونوں باتوں کی تردید کر دی۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پکڑنے میں بالکل ناکامیاب رہے۔

آیت نمبر ۷ ”وماقتلوه یقیناً بل رفعه اللہ الیہ (نساء: ۱۵۷)“

تحقیق معنی بل

لفظ بل لغت میں اعراض اور اضرار کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ جس کے معنی نہ چنانست ہیں (صراح) مفرد اور جملہ دونوں پر داخل ہوتا ہے۔ مفرد میں کبھی صرف اضراب کے لئے اور کبھی اضراب کے ساتھ ترقی کے واسطے آتا ہے: ”واما للترقی فلاینا فی الحروف العاطفة فانه اذا قیل ماراء یت زیداً الا میر بل السطان فانها للترقی“

(حاشیہ عبدالرحمن علی شرح الجامی ص ۳۹۱)

اور جملہ پر داخل ہو کر تنہا اضراب کے واسطے کبھی نہیں آتا۔ بلکہ اضراب کے ساتھ ابطال یا انتقال یا تاکید کے معنی دیتا ہے۔ یعنی جملہ اولیٰ کو رد کرنے یا ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف منتقل ہونے یا ماقبل کی مابعد سے تاکید اور موافقت بیان کرنے کے واسطے آتا ہے۔ علامہ عبدالحکیم فرماتے ہیں:

”وامافی عطف الجملة علی الجملة فلا اضراب اما با بطل نحو قالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عبادا مکرمون واما با انتقال من غرض الی آخر نحو قد افلح من تزکی و ذکر اسم ربہ فصلے بل تؤثرن الحیوۃ الدنیا وہی فی ذالک کله حرف ابتداء لا عاطفة علی الصحیح کذا فی المغنی فلذا لم یتعرض لہ الشارح ویجوز ان یوافق مابعد ہا لما قبلہا اثباتاً ونفیاً قال اللہ انکم لتاتون الرجال شہوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون وقوله تعالیٰ

ام يقولون افتراه بل هو الحق من ربك“
 ”وبل يكون في الجملة للابطال والانتقال“

(بحر العلوم علی مسلم الثبوت)

”بل هو حقيقة في الاعراض وهو متنوع تارة يكون لجعل الاول مسكوتا او مقرر الابطال الاول نفسه او غرضه“
 (بحر العلوم علی السلم)
 ”قالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون“ میں بل کے مابعد عبودیت ذکر کرنے سے دعویٰ ولدیت کی جو عبودیت کے منافی اور بل کے ماقبل مذکور ہے تردید ہوگئی۔ گویا بل کا تعلق مقولہ کے ساتھ ہے نہ قول کے ساتھ۔ کیونکہ قول کا واقع ہونا یقینی ہے۔ اس لئے اس کو باطل نہیں کر سکتے۔ البتہ اگر بل کو انتقالیہ لیں تو پھر قول ہی سے تعلق ہوگا۔

”قال العلامة الصبان قوله نحو وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه الخ۔ قبل في نحو ذلك للاضراب الابطال بناء على ان المضرب المقول بالميم اما اذا كان المضرب عنه القول فلا ضراب انتقال اذ الاخبار بصدور ذلك منهم ثابت لا يتطرق اليه الابطال“

معلوم ہوا کہ بل ابطالیہ میں بعینہ جملہ سابقہ کا باطل کرنا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ کبھی جس غرض سے وہ جملہ بیان کیا جاتا ہے اس غرض کی تردید کرنی مقصود ہوا کرتی ہے۔ جیسا کہ بحر العلوم سے اوپر نقل کیا گیا ہے۔ یہاں بھی دعویٰ ولدیت کرنے کی وجہ سے اس جملہ کی حکایت کی گئی ہے اور پھر اسی کی بذریعہ بل تردید فرمائی گئی ہے۔ اسی طرح: ”افلهم يکونوا يرونها بل کانونا لایرجون نشورا (فرقان: ۴۰)“ میں عبرت کے دیکھنے کی تردید ہے۔ عدم رویہ کی جو مابقی جملہ کا مفاد ہے۔ تردید نہیں ہے۔ بعینہ ”وماقتلوه یقیناً بل رفعه الله الیه“ میں بھی بل سے دعویٰ قتل کا ابطال ہے جو ماقتلوه کہنے کا سبب ہے۔ عدم قتل کی نفی نہیں ہے۔ اگرچہ بل انتقالیہ پہلے کی طرح جملہ اولیٰ کو باطل کرنے کے واسطے نہیں ہوتا۔ مگر اس کے ماقبل اور مابعد کی غرض ضرور بدلی ہوئی ہوتی ہے۔ اس لئے بل دونوں صورتوں میں متغائرین کے درمیان واقع ہوتا ہے۔ بل ابطالی میں تغائر معنوی اور انتقالی میں بلحاظ غرض تغائر اور اختلاف ہوا کرتا ہے۔ البتہ جس وقت بل کا مابعد ماقبل کے موافق ہو تو پھر جملتین میں اختلاف نہیں ہوتا۔

(تاج العروس شرح قاموس ج ۱۳ ص ۶۸) میں مبرد وغیرہ سے منقول ہے کہ جملہ میں بل استدراک مع الاضراب کے لئے آتا ہے اور ایسا ہی صبان سے مروی ہے: ”قال الصبان وقد

عد فی المغنی من الامور التي اشتهرت بين العربيين والصواب خلافها
فولهم بل حرف اضراب قال وصوابه حرف استدراك واضراب فانها بعد
النفي والنهي بمنزلة لكن سواء“

چونکہ بل ماقتلوہ میں نفی کے بعد آیا ہے۔ اس لئے مذکورہ بالا تحقیق کی رو سے بھی وہ
لکن کی طرح متغائرین کے درمیان واقع ہونا چاہئے۔

استدلال

اگر بل آیت میں جملہ پر داخل ہونے کی وجہ سے ابطالیہ ہے تو بل ابطالیہ میں مابعد بل
سے بعینہ ماقبل کی یا اس کی غرض کی تردید کی جاتی ہے اور بل اس طرح سے متغائرین کے درمیان
واقع ہوا کرتا ہے مگر یہاں بل سے پہلے عدم قتل مذکور ہے جس کا باقی رکھنا ضروری ہے۔ اس لئے
رفع سے عدم قتل کی تردید نہیں ہوگی۔ بلکہ قتل مسیح کے دعویٰ کا ابطال ہوگا جو ماقتلوہ کی غرض اور اس
کے بیان کرنے کا سبب ہے: ”بل رفعه الله اليه رد وانكار لقتله واثبات لرفعہ“

(بیضاوی ج ۱ ص ۲۱۶ و ابوالسعود ج ۲ ص ۲۵۲)

لیکن اثبات رفع سے قتل کی تردید اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ رفع سے رفع جسمانی مراد
لیں۔ کیونکہ رفع روحانی یا رفع درجات اور قتل میں کوئی منافاة نہیں ہے۔ چنانچہ شہید میں دونوں جمع
ہیں۔ اس لئے آیت میں رفع سے رفع جسمانی ہی مراد لینا چاہئے۔ تاکہ بل ابطالیہ کا لانا صحیح
ہو سکے اور رفع اور قتل کا باہمی مقابلہ درست ہو۔ اگر بل کا تعلق نفی اور عدم قتل کے ساتھ کیا جائے تو
بل انتقال کے واسطے ہوگا۔ لیکن پھر بھی ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف انتقال کرنا رفع
جسمانی ہی کی صورت میں ممکن ہو سکتا ہے۔ رفع روحانی وغیرہ لے کر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ماقتلوہ
کی غرض قتل کی تردید اور رفع سے رفع آسمانی کا اثبات مقصود ہے اور یہ دونوں الگ الگ دو غرضیں
ہیں۔ مگر رفع درجات کی صورت میں ایسا نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ مرزا قادیانی کے نزدیک ماقتلوہ
سے قتل لعنت کی نفی اور علوم مرتبہ کا اثبات مقصود ہے اور یہی رفع اللہ الیہ کی غرض ہے۔ اس لئے رفع
سے رفع روحانی وغیرہ مراد لے کر بل انتقالیہ لانا صحیح نہیں ہوتا۔

۲..... چونکہ مخاطب کے اعتقاد کے خلاف کسی حکم کا بیان کرنا قصر قلب کہلاتا ہے
اور ماقتلوہ یقیناً میں بھی یہودیوں کے اعتقاد کے خلاف قتل مسیح کی تردید کی گئی ہے۔ اس لئے
ماقتلوہ قصر قلب ہے۔ لیکن قصر قلب میں اعتقاد مخاطب کے خلاف حکم بیان کرنے کے باوجود
مخاطب کے عقیدہ کی صراحتاً نفی کرنی ضروری ہے۔ مثلاً جو شخص خلاف واقع زید کے بیٹے کا یقین

رکھتا ہے اور اس کے قائم ہونے کا قائل نہیں ہے تو اس کے خیال کی تردید کرنے کے لئے زید قائم لا قاعد کہا جائے گا۔ اگرچہ صرف زید قائم کہنے سے بھی اعتقاد مخاطب کی ضمانتی ہو جاتی ہے۔ مگر لا قاعد کہہ کر اس کی صراحتاً نفی کرنی تقویت حکم کے لئے لازمی ہے۔ اسی طرح ماقتلوہ سے یہودیوں کے عقیدہ کی تردید کر کے مزید تقویت کے واسطے رفع کو ذکر کرنا ضروری ہے اور رفع سے رفع جسمانی مراد لینا اور بوجہ منافاة قتل کی نفی کرنا لازمی ہے۔

۳..... چونکہ بل اضراب مع الاستدراک کا فائدہ دیتا ہے۔ اس لئے قتل کی نفی کرنے سے جو یہ شبہ پیدا ہو گیا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر قتل نہیں کئے گئے تو واقعہ صلیب کے بعد کیوں دفناً غائب اور لاپتہ ہو گئے ہیں۔ وہم کو بل سے دور کرتے ہوئے بتا دیا کہ وہ آسمان کی طرف اٹھائے گئے۔ اس لئے اس واقعہ کے بعد ان کے متعلق دنیا کی خبریں منقطع ہو گئیں۔ رفع درجات یا رفع روحانی لینے سے یہ غرض حاصل نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ستاسی سال تک زندہ رہنے کے باوجود وہم سابق کو دور کرنے کے واسطے یہ کہنا کہ واقعہ صلیب کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق فوراً خبر اس لئے منقطع ہو گئی تھی کہ وہ ستاسی برس زندہ رہ کر اپنی طبعی موت مر گئے تھے کسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔

۴..... احادیث متواترہ اور تمام امت کا متفقہ فیصلہ اہل عقل کے نزدیک اس بات کا زبردست قرینہ ہے کہ رفع سے رفع جسمانی مراد ہے۔ محض رفع درجہ یا رفع روحانی مراد نہیں۔

۵..... و ماقتلوہ کی ضمیر بالاتفاق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے۔ اس لئے جو شے قتل کا مفعول بنے گی۔ وہی چیز رفع کا بھی مفعول ہوگی۔ ورنہ ما بعد بل کا ماقبل سے کوئی تعلق نہ رہے گا اور ایسا ہونا بل کے ابطال یا اشتقاق وغیرہ ہونے سے مانع ہے۔ ظاہر ہے کہ قتل جسم مع الروح پر واقع ہوتا ہے۔ اس لئے رفع بھی مع الروح کے لئے ہوگا۔ ”رفع عیسیٰ الی السماء ثابت بهذه الآیۃ“ (تفسیر کبیر ج ۱۱ ص ۱۰۳)

ماقتلوہ سے قتل لعنت کی تردید ہے جو بحکم توریت مصلوب کے لئے لازمی ہے اور رفع سے عزت کی موت کا اثبات ہے جو پہلے مضمون کی منافی ہے۔ اس لئے بل ابطال کا لانا صحیح ہے۔ علاوہ ازیں اگر جملہ مسیحین کی غرض ملعونیت کی نفی کرنا ہو تو پھر بھی بل کا لانا تاکید اور اطمینان موافقت کے لئے درست ہے۔

ج..... ماقتلوہ سے قتل لعنت کی نفی کرنا اور دفع سے رفع روحانی اور عزت کی موت مراد لینا کئی وجہ سے غلط ہے:

۱..... صلیبی موت مطلقاً نہ توریت میں لعنت کا سبب ہے اور نہ قرآن اور حدیث میں۔ جہاں بھی ہے مجرم کا جرم لعنت کا سبب ہے۔ توریت کی ۲۲ اور ۲۳ دونوں آیتوں کے ملانے سے صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ صلیب پر مرنے والا وہی شخص ملعون ہے جو کسی گناہ اور جرم کے پاداش میں صلیب پر مارا گیا ہو۔ ہر مصلوب لعنت کا مستحق نہیں ہے۔ توریت میں ہے کہ: ”اگر کسی نے کچھ ایسا گناہ کیا ہو جس سے اس کا قتل واجب ہو اور وہ مارا جائے اور تو اسے درخت میں لٹکاوے۔ تو اس کی لاش رات بھر لٹکی نہ رہے بلکہ اسی دن اسے گاڑ دے۔ کیونکہ وہ جو پھانسی دیا جاتا ہے خدا کا ملعون ہے۔ اس لئے چاہئے کہ تیری زمین جس کا وارث تیرا خداوند خدا تجھ کو کرتا ہے ناپاک نہ کی جائے۔“ (توریت آیت ۲۲، ۲۳، استثناء باب ۲۱)

تیسویں آیت میں وہ جو پھانسی دیا جاتا ہے کے فقرہ میں وہ کا اشارہ اسی مجرم کی طرف ہے جو اس سے پہلے بائیسویں آیت میں مذکور ہے۔ اگر ہر مصلوب کی ملعونیت ثابت کرنی مقصود ہوتی تو یہ فقرہ اس طرح ہوتا کہ جو شخص پھانسی دیا جاتا ہے وہ خدا کا ملعون ہے۔ اس کے علاوہ وہ جو موصول ہے اور پھانسی دیا جانا اس کا صلہ ہے۔ چونکہ موصول پر حکم لگانے سے پہلے صلہ کا جاننا ضروری ہے۔ اس لئے مصلوب ہونے کے متعلق وہی علم ہوگا جو بائیسویں آیت سے حاصل ہو رہا ہے۔ بائیسویں آیت میں مجرم کا اپنے گناہ کی سزا میں مصلوب ہونا مذکور ہے۔ اس لئے یہاں بھی وہ جو پھانسی دیا جاتا ہے اس سے مجرم ہی مراد ہے۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے والے ساحرود کو فرعون نے سولی دے کر مارا۔ مگر وہ سب کے سب مقبول بارگاہ الہی تھے۔ ایک بھی ملعون نہ تھا۔ سورہ طہ میں ہے کہ: ”ولا صلیبناکم فی جذوع النخل (طہ: ۷۱)“ ”فرعون نے اپنا ارادہ پورا کیا اور ان سب کو دار پر کھینچ دیا۔“

”قال ابن عباس کأنوا فی اول النهار سحرة وفی آخرها شهداء“ (تفسیر کبیر ج ۲۲ ص ۸۸ تحت آیت انه لکبیرکم الذی علمکم السحر طہ: ۸۱)۔ اسی طرح صحیحین میں حضرت خبیثؓ کا جو ایک جلیل القدر صحابی ہیں سولی پر مارا جانا مذکور ہے۔ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فی الواقع غیر مجرم تھے۔ اس لئے ان کا سولی دیا جانا لعنت کا سبب نہیں ہو سکتا۔

۲..... رفع قتل کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ مقتول ہونا لعنت کا سبب نہیں

ہے۔ ورنہ تہداء اور وہ انبیاء علیہم السلام جو یہودیوں کے ہاتھوں قتل کئے گئے عیاذ اللہ! اس سزا کے مستحق ہوں۔

۳..... اگر یہودیوں کی نظر میں لعنتی ثابت کرنا ہوتا تو بجائے انا قتلنا کے انا صلیبنا کہتے اور ماقتلوہ کی جگہ ماصلبوہ ذکر کیا جاتا۔ جس سے یہودیوں کے خیال کی پوری پوری تردید ہو جاتی یا ماہوا بملعون بل رفعہ کہہ کر صاف لفظوں میں یہودیوں کا رد کیا جاتا۔ لہذا یہودیوں کا قتل مسیح پر زور دینے اور اللہ تعالیٰ کا ان کی تردید میں قتل مسیح ہی کی تردید کرنے سے ظاہر ہے کہ یہودیوں نے نہ کبھی لعنتی ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور نہ اس کے رد میں کوئی آیت نازل ہوئی ہے۔

۴..... اگر ماقتلوہ کو قتل لعنت کی نفی کے لئے خاص کر لیس تو قتل کی ایک قسم قتل رفعت باقی رہ جائے گی جو ماقتلوہ کی نفی میں داخل نہ ہوگی۔ اس وقت یہ معنی ہوں گے کہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو لعنتی موت تو نہیں مارا مگر عزت کی موت ضرور مارا ہے۔ اس صورت میں انا قتلنا کی تردید نہ ہوگی۔ بلکہ تاکید ہوگی۔

۵..... پھر رفعہ سے موت طبعی مراد لے کر رفع اعزازی کا ارادہ کرنا اور اس کو لعنت کی ضد قرار دینا اس وقت صحیح ہو سکتا ہے۔ جبکہ ہر طبعی موت رفع درجہ کو سترم ہو۔ بہت سے کافر اپنی طبعی موت مرے ہیں۔ مگر درجہ کسی کا بھی بلند نہیں ہوتا۔ لہذا رفع کے معنی اعزازی موت کرنا غلط ہے۔

۶..... اور جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رسول ہونا اور دنیا اور آخرت میں ذی وجاہت ہونا مسلم ہے تو ضمنی تردید کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

۷..... اور جبکہ یہود و نصاریٰ کے خیال میں ان کی صلیبی موت یقینی ہے تو ان کو مشابہ بالمتقول ثابت کر کے لعنت کی نفی کرنی بالکل غیر مفید چیز ہے۔ اس تردید کا فائدہ تو اس وقت ہوتا جبکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی چھری کی طرح صلیب اپنا کام نہ کرتی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام صحیح سالم اوپر سے اترتے۔ بلکہ ان کا مشابہ بالمتقول ہونا یہودیوں کی تصدیق کرے گا اور قرآن کا دعویٰ ان کے مقابلہ میں بے دلیل ہوگا۔ اگر یہودیوں کے مقابلہ میں طبعی موت کا ذکر کرنا مد نظر ہوتا تو بجائے رفعہ اللہ کے امانتہ اللہ کہنا زیادہ مناسب ہوتا۔

۹..... اگر رفع سے رفع روح یا رفعت مرتبہ مراد ہو تو قبل موتہ کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹانی بالکل ناجائز ہو جائے گی۔ باوجودیکہ اس ضمیر کا حضرت عیسیٰ علیہ

۲..... اگر رفع سے محض رفعت مرتبہ ہی مراو ہو۔ تب بھی موت ثابت نہیں ہوتی اور بل کا ذکر کرنا صحیح نہیں رہتا۔

س..... رفع الی السماء رفع درجات کو مستلزم نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کافر کے حق میں فرماتا ہے: ”فلیمدد بسبب الی السماء“ نیز انسان کے لئے آسمان پر جانے کو جائز سمجھنا کافروں کا عقیدہ ہے۔ بقول تعالیٰ: ”او ترقی فی السماء (بنی اسرائیل: ۹۳)“
ج..... رفع الی السماء ہر جگہ رفع منزلت کو نہیں چاہتا اور نہ ہم نے کبھی یہ دعویٰ کیا ہے۔ البتہ بعض صورتوں میں رفع درجہ رفع مکانی اور صعود آسمانی سے جدا نہیں ہے۔ لہذا جن آیتوں میں رفع الی السماء رفع درجہ کو مستلزم نہیں وہ کفار اور مجرموں کا ذکر ہے۔ نیکوں میں رفع مکانی رفع درجہ کو مستلزم ہے۔ چنانچہ بڑے درجہ کے جنتیوں کے مقامات عام جنتیوں کے مقابلہ میں اونچے اور بلند ہوں گے۔ قرآن شریف میں ہے کہ:

”اولا ٓئک یشوزون الغرفة بما صبروا (فرقان: ۷۵)“ ”اعلیٰ مواضع الجنة“ (یضائی) اسی طرح رفع آسمانی کو کافروں کا عقیدہ بتانا بالکل غلط ہے۔ دراصل کفار نے نبوت کی سچائی پر اپنے خیال میں رسول اللہ ﷺ سے بعض نشانات کا مطالبہ کیا تھا۔ جن میں سے ایک نشان یہ بھی تھا کہ آپ ﷺ خود آسمان سے ایک کتاب لے کر آئیں۔ خدا تعالیٰ نے اس قسم کے بے جا مطالبات کی مذمت کی ہے۔ رفع آسمانی کے جواز یا عدم جواز کی تردید نہیں کی۔ اگر کافروں کا ذکر کرنا ہی عدم جواز کی دلیل ہے تو انہوں نے یہ بھی کہا تھا کہ: ”وقالوا ما لهذا الرسول یأکل الطعام ویمشی فی الاسواق . لولا انزل الیه ملک فیکون معه نذیرا . او یلقى الیه کنز او تکنون له جنة یأکل منها (فرقان: ۸۰۷)“ لہذا رسول اللہ ﷺ کے لئے کھانا، پینا، فرشتوں کا آپ ﷺ کے پاس آنا اور مال و دولت اور باغات کا ہونا ناجائز قرار دیا جائے۔ کیونکہ کفاروں نے نبوت کا معیار اپنے خیال میں یہی تجویز کیا تھا۔ جس کی تردید خدا تعالیٰ نے ”کیف ضربوا لک الامثال فضلوا (فرقان: ۹)“ ہی سے کی۔ مگر اس سے چیزوں کے ملنے کا عدم جواز ثابت نہیں ہوتا۔

اسی طرح ”هل کننت الا بشراً رسولا . (بنی اسرائیل: ۹۳)“ میں انبیاء علیہم السلام کے اختیار کی نفی ہے۔ یعنی وہ کسی نشانی کے لانے میں خود مختار نہیں ہیں۔ نہ یہ کہ قدرت الہی کے ماتحت رفع آسمانی ناممکن ہے۔ علاوہ ازیں رفع آسمانی کا جواز کافروں تک کے لئے ثابت ہے: ”ولو فتحنا علیہم باباً من السماء فظلوا فیہ یعرجون . لقالوا انما سکرنا“

ابصارنا بل نحن قوم مسحورون (حجر: ۱۵۱)

س جب بندہ کے لئے رفع کا لفظ استعمال ہو تو اس جگہ رفع درجات مراد ہوتا ہے۔ خصوصاً جب اللہ کی طرف منسوب ہو۔

ج یہ قاعدہ غلط اور من گھڑت ہے۔ اس جگہ قرآن اور حدیث سے چند مثالیں دی جاتی ہیں۔ جن میں رفع کا مفعول انسان ہے اور پھر رفع مکانی مراد ہے۔

۱ ”ورفع ابویہ علی العرش (یوسف: ۱۰۰)“

۲ ”فرفع الی رسول اللہ لصبی (مشکوٰۃ: ص ۱۵۰)“

۳ ”رفعت الیہ امراۃ الصبیا“ اس آیت کا یہ فائدہ بیان کرتے ہیں

کہ: ”المراد الرفع الی موضع لا یجری فیہ حکم غیر اللہ تعالیٰ“

(تفسیر کبیر ج ۱ ص ۱۰۲)

س شخص سے کبھی محض روح اور کبھی جسم مراد ہوتا ہے۔ مثلاً زید نیک ہے یا روح زید سیاہ ہے یعنی جسم۔ اسی طرح ماقتلوہ میں جسم اور رفعہ میں روح مراد ہے۔

ج اگر دونوں جملوں میں ضمیر سے ایک ہی چیز نہ لی گئی تو بل کا لانا صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ ماقتلوہ میں جسم مع الروح مراد ہے۔ یہی رفعہ میں بھی ہوگا۔

۲ افعال حیہ میں مفعول سے جسم مع الروح اور غیر حیہ میں روح بالذات اور جسم بالطبع مراد ہوتا ہے۔ چونکہ آیت میں افعال حیہ ہی مذکور ہیں۔ اس لئے دونوں جگہ جسم متعلقاً بالروح ہی مراد ہے۔

۳ روح اور جسم کے تعلق منقطع ہونے پر زید کی روح کو زید کی نعش کہا جاتا ہے۔ فقط زید نہیں بولا جاتا۔ اس لئے رفعہ کی ضمیر سے روح عیسیٰ لینا جائز نہیں۔

س ”ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات (البقرہ: ۱۵۴)“ میں احیاء کا مبتدأ ہم محذوف ہے۔ اس کا مرجع من ہے مگر من سے جسم اور ہم سے غیر جسم مراد ہے۔

ج آیت میں بل کا لفظ مفرد کے لئے جس کا معطوف علیہ اموات ہے۔ لہذا جو اموات کا مبتدأ ہے وہی احیاء کا بھی ہے اور وہ ”ہم“ ہے جس سے دونوں مراد ہیں۔

۲ عطف مفرد میں نفیاً واثباتاً حکم ایک ہونا چاہئے۔ مسند الیہ کا ایک ہونا ضروری نہیں۔ نحو ماجانی زید بل عمرو یعنی جاءنی عمرو اب اگر آیت میں ضم کی مراد مختلف ہو تو کوئی حرج نہیں۔ پھر بل رفعہ کو اس پر قیاس کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ وہاں بل جملہ پر داخل ہے۔

س رفع الی السماء سے انبیت کی تائید ہوتی ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حییٰ قیوم مانا پڑتا ہے۔ نیز اتنی لمبی عمر ہونے سے رسول اللہ ﷺ پر فضیلت ثابت ہوتی ہے۔

ج یہ جاہلانہ خیال ہے۔ اگر آسمان پر رہنے سے انبیت ثابت ہوتی ہے تو فرشتے عیاذ اللہ بالا اولیٰ بنات اللہ ہوں گے۔ حضرت آدم علیہ السلام بلکہ شیطان بھی آسمانوں پر رہتا تھا وہ بھی ابن اللہ ہوا۔ (معاذ اللہ)

دوسرے شیطان اور فرشتوں سے زیادہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عمر نہیں ہے۔ اس قاعدہ کے موافق وہ بھی حییٰ قیوم ہونے چاہئیں اور زمین، آسمان، چاند، سورج تو بدرجہ اولیٰ حییٰ قیوم ہوں گے؟۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ! پھر عمر کے لمبے اور دراز ہونے سے افضلیت کیونکر ثابت ہوگئی؟۔ عمر بزرگی بعقل است نہ بسال۔ شیطان کی عمر مرزا قادیانی سے بہت زیادہ ہے تو کیا مرزائی جماعت اس کو مرزا قادیانی سے افضل کہنے کے واسطے تیار ہے؟۔ ایک عیسائی انگریز نے شاہ عبدالعزیزؒ کی خدمت میں حضرت عیسیٰ کی فضیلت پر یہ شعر پڑھا:

کے بگفت کہ عیسیٰ ز مصطفیٰ اعلیٰ است

کہ اویزیر زمیں و آں باوج ساست

شاہ صاحب نے فی البدیہہ یہ شعر جواب میں ارشاد فرمایا: شعر

بگفتش کہ نہ این حجت قوی باشد

حباب بر سر آب دگر تہ دریاست

س حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر بغیر کھانے پینے کے ہزار ہا سال سے کس طرح زندہ ہیں۔ اگر کھانا کھاتے ہیں تو قضاے حاجت کہاں کرتے ہیں۔ پھر اس قدر عمر ہو جانے کے بعد ان کا دنیا میں آنا ہی بے کار ہے۔ جیسا کہ آیت ومن نعمہ ننکسہ فی الخلق سے ظاہر ہے۔

ج جس طرح پے در پے بلا کھائے روزہ رکھنے پر نبی عربی ﷺ کمزور نہیں ہوتے تھے اور جب صحابہ کرامؓ نے آپ ﷺ کو دیکھ کر بغیر کھانے پے متواتر روزے رکھنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے ان کو اس سے روکتے ہوئے ایکم مثلنی انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی (مشکوٰۃ کتاب الصوم ص ۱۷۵، بخاری ج ۲ ص ۱۰۱۲ باب کم تعزیر والادب) ”

ارشاد فرما کر اپنے لئے روحانی اور عشق الہی کی غذا ملنے کی طرف اشارہ فرمایا۔ اسی طرح جائز ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بھی روحانی غذا ملتی ہو۔

۲..... رفع آسمانی کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کی حالت فرشتوں جیسی ہے۔ جس طرح سبحان اللہ و بجمہ فرشتوں کی غذا ہے۔ اسی طرح ذکر الہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی غذا ہے۔ امام رازنیؒ فرماتے ہیں کہ: ”فعیسی لما رفع الی السماء صار حاله کحال الملائكة فی زوال الشهوة والغضب والاخلق الذمیمة“

(تفسیر کبیر ج ۸ ص ۷۲، تحت آیت انی متوفیک)

۳..... جب جنت اور اس کی نعمتیں اس وقت بھی موجود ہیں اور آدم علیہ السلام بھی نعماء جنت سے فائدہ اٹھا چکے ہیں تو کیا تعجب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے واسطے بھی جنت کی نعمتیں مہیا کر دی جاتی ہوں۔ پھر چونکہ جنت کے اطمعہ سے فضلہ تیار نہیں ہوتا سب کا سب جزو بدن بن جاتا ہے۔ اس لئے قضائے حاجت کی ضرورت ہی نہیں۔ اگر کسی ملحد کے نزدیک جنت کا اس وقت کوئی وجود نہیں اور آدم علیہ السلام کا قیام کبھی جنت میں نہیں ہوا تو ایسا آدمی مسلمان ہی نہیں۔ اس سے ان مسائل میں گفتگو کرنا ہی فضول ہے۔ اسی طرح اگر اس کے خیال میں جنت کے کھانوں سے دنیا کی طرح فضلہ بنتا ہے تو جو جگہ آدم علیہ السلام یا جنتیوں کے لئے ہے وہی عیسیٰ علیہ السلام کے لئے بھی ہوگی۔

۴..... چونکہ آسمان محل تغیر نہیں ہے۔ وہاں جو چیز بھی ہے وہ ایک ہی حالت پر ہے اور اس جگہ بڑھاپا وغیرہ نہیں ہوتا۔ چنانچہ حدیث میں حوران بہشتی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے نحن خالداً لا نمید! اس لئے عیسیٰ علیہ السلام اسی عمر میں اتریں گے جس میں مرفوع ہوئے تھے۔ اور جب آسمان پر کسی قسم کا تغیر واقع ہی نہیں ہوتا تو ظاہر ہے عیسیٰ علیہ السلام جس غذا کے ساتھ مرفوع ہوئے تھے وہی باقی رہے گی اور تحلیل نہ ہونے کی وجہ سے بدل مانتھل کی ضرورت محسوس نہ ہوگی۔ درحقیقت اس قسم کے شبہات انہی لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں جو قدرت الہی کے منکر اور اسلامی تعلیم کے مخالف ہیں۔ نعوذ باللہ من الحاد الملحدين و خرافاتهم!

۵..... کسی بشر کا آسمان پر جانا قانون قدرت کے خلاف ہے۔ نیا اور پرانا فلسفہ بالاتفاق اس کو محال سمجھتا ہے اور آنحضرت ﷺ کا معراج بھی جسمانی نہیں تھا۔ چنانچہ (حاشیہ ازالہ ص ۴۷، جزائن ج ۳ ص ۱۲۶) میں ہے کہ: ”سیر معراج اس جسم کثیف کے ساتھ نہیں تھا۔ بلکہ وہ نہایت اعلیٰ درجہ کا کشف تھا اور اس قسم کے کشفوں میں مؤلف (مرزا قادیانی) خود صاحب تجربہ ہے۔“

ج..... جس طرح خدا تعالیٰ کی ذات کا احاطہ نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح اس کی صفات کو کسی قاعدہ اور ضابطہ کا پابند کرنا ناممکن ہے۔ کثرت سے پیش آنے والے واقعات کو قدرت کا قانون بتانا اور اسی میں اس کو منحصر جاننا بے وقوفی ہے۔ استقراء ناقص اور چند جزئیات کے دیکھ لینے سے قاعدہ کلیہ یا قانون نہیں بنا سکتا۔ انسان کی یہ طاقت ہی نہیں کہ علم الہی کا پورا پورا احاطہ کر سکے: ”وما اوتیتم من العلم الا قليلا“ (بنی اسرائیل: ۸۵)۔ پھر اس کا یہ فیصلہ کس طرح مسموع ہو سکتا ہے کہ عالم اسباب میں جو طریقہ کسی چیز کے متعلق پایا جاتا ہے وہ اسی طرح رہے گا۔ اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ آج سے بیس تیس برس پہلے بغیر زبان کسی حرف کا تلفظ کرنا خلاف عادت معلوم ہوتا تھا۔ لیکن اب گراموفون کے ریکارڈ نے اس کو ممکن بلکہ واقع کر کے دکھا دیا۔ جب انسان کو خدا کی عطا کی ہوئی قدرت اس درجہ حاصل ہے تو قادر مطلق کی قدرت میں کسی کو شک کرنے کی گنجائش کیونکر ہو سکتی ہے۔ وہ کسی اسباب عادت کا پابند نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح وہ اشیاء کو بذریعہ اشیاء کے مہیا کرتا ہے۔ اسی طرح وہ بعض چیزیں ظاہری اور باطنی سبب کے بغیر بھی بنایا کرتا ہے۔ البتہ عالم اسباب میں بذریعہ سبب کے پیدا کرنا کثیر الوقوع ہے اور بغیر کسی سبب کے بنانا بہت کم۔ مگر جو چیز دلیل الوقوع ہو وہ قانون قدرت سے باہر نہیں ہے۔

مرزا قادیانی کا رفع آسمانی اور معراج جسمانی اور دیگر معجزات انبیاء علیہم السلام سے یہ کہہ کر انکار کرنا کہ ایسا ہونا خدا کی مقرر کردہ عادت کے خلاف ہے اور بموجب فیصلہ آیت: ”ولن تجد لسنة الله تحویلا (فاطر: ۴۳)“ کے یعنی قانون قدرت میں کبھی تغیر یا تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ صحیح نہیں ہو سکتا اور اس کی عدم صحت پر مندرجہ ذیل دلائل موجود ہیں:

۱۔ ”انما امره اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون (یسین: ۸۲)“ کے موجود ہوتے ہوئے خدا کے افعال کو اسباب ظاہرہ یا خفیہ قلیل الوقوع میں منحصر کرنا شرعاً ممنوع ہونے کے علاوہ دعویٰ بلا دلیل ہے۔ اس کا کوئی کام سبب پر موقوف نہیں ہے۔ جس طرح وہ بذریعہ اسباب ظاہرہ یا خفیہ کے کسی شے کو بنایا کرتا ہے اور اسی طرح کسی چیز کو بغیر مطلق سبب کے بھی پیدا کر سکتا ہے۔

مطالبہ: درندہ بتائیں کہ آدم اور حوا علیہما السلام کا بغیر ماں باپ کے پیدا کرنا اور عیسیٰ علیہ السلام کا بغیر باپ کے ظاہر کرنا کس سبب کے ماتحت تھا؟ اگر عیسیٰ علیہ السلام کا بغیر باپ پیدا کرنا قانون قدرت کے خلاف نہیں ہے تو ان کا رفع آسمانی کیوں قانون قدرت کے خلاف ہے؟ اگر مرزا قادیانی کے خیال میں عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش عیاذ باللہ! بغیر باپ کے نہیں ہوئی تو آیت

قرآنہ کا انکار کرنے کی وجہ سے کیوں اس کو خارج از اسلام نہ کہا جائے؟۔

۲..... جب خدا کا ہر فعل کسی نہ کسی سبب کا محتاج ہوا تو وہ مادہ اور صورت کا محتاج ہونے کی وجہ سے خدا کس طرح رہا اور اس میں اور کوزہ گر میں جو کہ آب و گل کا محتاج ہے کیا فرق ہے۔

۳..... پھر اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ خدا کے مقرر کردہ نظام کو کوئی دوسرا نہیں بدل سکتا۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ خود بھی تبدیلی نہیں کر سکتا۔ قرآن مجید میں ہے: ”لا مبدل لکلماتہ“ یعنی دوسرا کوئی نہیں بدل سکتا۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ بھی نہیں بدل سکتا۔ دوسری جگہ ارشاد ہے کہ: (۱)..... ”ولو شاء اللہ لجعلکم امۃ واحده (مائده: ۴۸)“ (۲)..... ”ولو شاء لهداکم اجمعین (النحل: ۹)“ (۳)..... ”ولو یواخذ اللہ الناس بظلمہم ماترک علیہا من دابة ولکن یؤخرہم الی اجل مسمى (النحل: ۶۱)“ ان آیتوں میں موجودہ نظام کے بدلنے کی طاقت رکھنے کا اظہار فرمایا گیا ہے۔

۴..... آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ فیصلہ عام نہیں ہے۔ بلکہ عذاب کے متعلق یہ فرمایا گیا کہ جو قومیں مرسلین کی تکذیب کرتی رہی ہیں ان پر ہمیشہ عذاب الہی آتا رہا ہے۔ اب بھی اگر اہل مکہ نے ہمارے رسول کی تکذیب کی تو حسب دستور ان پر بھی عذاب نازل کر دیا جائے گا۔

۵..... آسمانوں پر جانا بلحاظ انسانی طاقت کے مستبعد ہو سکتا ہے۔ لیکن خدائی قوت کے اعتبار سے بعید نہیں ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بذریعہ حضرت جبرائیل علیہ السلام آسمان پر اٹھایا گیا ہے۔ وہ اپنی طاقت سے آسمان پر نہیں گئے۔ پھر استحالہ کس بات کا ہے؟۔ مطالبہ: حضرت جبرائیل علیہ السلام کا ہبوط و صعود آسمانی ممکن بلکہ واقعہ ہے تو وہ عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر کیوں نہیں لے جاسکتے اور اگر کافروں کی طرح فرشتوں کے نزول سے انکار ہے تو پھر خدائی طاقت کے سامنے یہ بات کیا مشکل ہے۔ وہ بغیر جبرائیل علیہ السلام کے بھی ان کو لے جاسکتا ہے۔

جب تحت بلقیس آصف کی قوت علیہ سے باوجود مسافت بعیدہ کے لمحہ واحدہ میں موجود ہو سکتا ہے اور آج ہوائی جہاز ہزاروں ٹن وزن لے کر انسانی عقل کے زور سے طبقہ زمہریر یہ سے اوپر جاسکتا ہے تو رب العزت کا عیسیٰ علیہ السلام کو اپنی قدرت کاملہ سے آسمان پر لے جانا کیوں ناجائز اور خلاف عقل ہے۔

اسی طرح معراج جسمانی بھی قانون قدرت یا عقل کے خلاف نہیں ہے۔ جب بالاتفاق روایات صحیحہ سے یہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ آسمان پر براق کے ذریعہ تشریف لے گئے جو ایک قسم کا فرشتہ ہی تھا تو استبعاد عقلی اور استحالہ کس بات کا ہے؟ یا تو فرشتوں کے نزول و عروج سے انکار کرنا چاہئے یا یہ ثابت کریں کہ مسلمانوں کے خیال میں رسول اللہ ﷺ بغیر امداد خداوندی اپنی بازوؤں سے اڑ کر یا جست لگا کر آسمان پر پہنچے تھے جو عقلاً محال ہے۔ مگر یہ دونوں باتیں ثابت نہیں ہو سکتیں۔ اس لئے معراج جسمانی بھی عقل یا نقل کے خلاف نہیں ہو سکتا اور نہ رفع آسمانی کا استحالہ ثابت ہو سکتا ہے۔ قال النووی فی شرح المسلم: ”لم یثبت من دلیل عقلی ولا شرعی استحالة رفع الجسم علی السماء“ اب تک کسی جسم کا آسمان پر اٹھایا جانا عقلاً یا نقلاً محال ثابت نہیں ہوا۔

تحقیق معراج

معراج کی کیفیت اور اس کے واقعہ ہونے کی حالت میں سلف صالحین کی رائے مختلف ہے۔ حسن بصریؒ کے خیال میں یہ واقعہ نیند کی حالت میں ہوا۔ باقی تمام امت کے نزدیک بیداری میں جاگتے ہوئے معراج ہوئی ہے۔ لیکن اس کے بعد اس بات میں اختلاف ہے کہ بحالت بیداری رسول اللہ ﷺ کی محض روح پر فوج آسمانوں پر گئی اور جسم اطہر خواب گاہ میں بلا روح موجود رہا یا روح اور جسم دونوں کے ساتھ معراج ہوئی ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت حذیفہؓ، حضرت معاویہؓ کا خیال ہے کہ جسد شریف بلا روح خواب گاہ میں موجود رہا اور تنہا روح مقدس، مکہ سے بیت المقدس اور وہاں سے آسمانوں کی سیر کے لئے اوپر اٹھالی گئی تھی۔ مگر دوسرے تمام مسلمان اس بات پر متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ معراج کی رات بیداری کی حالت میں جسم اور روح دونوں سے آسمانوں کی سیر کے لئے تشریف لے گئے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ کے خیال میں یہ ہے کہ روح بحالت بیداری جسم کا تعلق چھوڑ کر آسمانوں پر چلی گئی تھی۔ چنانچہ مندرجہ ذیل روایتیں اس پر شاہد ہیں:

..... ”حکى عن محمد بن جریر الطبری فی تفسیره عن حذیفۃ ان قال ذالک رویاء وانہ مافقد جسد رسول اللہ ﷺ انما اسری بروحہ وحکی هذا القول ایضاً عن عائشۃ وعن معاویۃ (کبیرج ۲۰ ص ۱۴۷)“

..... ۲ ”فعن عائشۃ انها قالت مافقد جسد رسول اللہ ﷺ لکن عرج بروحہ وعن معاویۃ انه قال انما عرج بروحہ (ابوالسعود ج ۵ ص ۱۵۵)“

۳۔ ”عن عائشة لما اسرى بالنبي ﷺ اتي المسجد الاقصى

اصبح يحدث الناس بذلك فارتدناس ممن كانوا آمنوا وصدقوه واسعوا
بذلك الى ابى بكر فقالوا اهل لك فى صاحبك يزعم انه اسرى به الليلة الى
بيت المقدس وجاء قبل ان يصبح قال او قال كذلك قالوا نعم قال لئن قال
ذلك لقد صدق قالوا فتصدقه ان ذهب الليلة الى بيت المقدس وجاء قبل ان
يصبح قال نعم انى لاصدقه بما هو ابعد من ذلك اصدقه بخبر النساء فى
غدوة اوروحة فلذلك سمى ابوبكر الصديق“

(ازالة الخفاء بتخریج الحاکم ج ۱ ص ۲۰۵ طبع لاہور)

اگر معراج ان حضرات کے خیال میں مکاشفہ یا نیند کی صورت میں ہوتی تو وہ یہ نہ کہتے
کہ روح اٹھائی گئی اور جسم وہیں موجود رہا۔ بلکہ روح اور جسم دونوں کو موجود مانتے ہوئے خواب یا
مکاشفہ کے قائل ہو جاتے اور نہ حضرت عائشہؓ معراج کے متعلق اہل مکہ کا انکار اور تعجب نقل
فرماتیں۔ کیونکہ خواب اور مکاشفہ ایسی چیزیں نہیں ہیں جن کا انکار کیا جاسکے۔ علاوہ ازیں جب
حضرت عائشہؓ کے سامنے یہ بات ظاہر کی گئی کہ رسول اللہ ﷺ نے معراج کی شب اللہ تعالیٰ کو اپنی
آنکھوں سے دیکھا تو اس کی تردید میں یہ آیت پیش کی: ”هو يدرك الابصار ولا تدركه
الابصار (انعام: ۱۰۳)“ ﴿وہ نگاہوں کو پاسکتا، نگاہیں اس کو نہیں پاسکتیں﴾ اور یہ نہ فرمایا کہ
یہ تو نیند یا کشف کی حالت تھی۔ اس میں رویت بصریہ کا کیا ذکر ہے۔

معلوم ہوا کہ روحانی معراج نیند یا مکاشفہ کی صورت میں نہیں تھی۔ بلکہ محض روح کے
صعود آسمانی کو روحانی معراج کہتے ہیں۔ ایسا ہی علامہ ابوالسعود اور قاضی بیضاوی نے لکھا ہے کہ:
”واختلف ايضاً انه فى اليقظة او فى المنام فعن الحسن انه كان فى المنام
واكثر الا قاييل بخلافه والحق انه كان فى المنام قبل البعثة وفى اليقظة
بعدها“ (ابوالسعود ج ۵ ص ۱۵۵)

روحانی کا مقابلہ جسمانی سے کیا ہے اور جسمانی بالاتفاق بیداری میں ہے تو اس کا قسم
روحانی بھی بیداری ہی میں ہوگا۔ بیضاوی نے اس کو بانٹل ہی صاف کر دیا۔ جیسا کہ وہ لکھتے ہیں
کہ: ”اختلف فى انه كان فى المنام او فى اليقظة بروحه او بجسده والاكثر
على انه اسرى بجسده“ (بيضاوى ج ۱ ص ۴۷۴)

لہذا مرزا قادیانی کا معراج کو از قبیل مکاشفات بتا کر حضرت عائشہؓ اور حضرت معاویہؓ

کے قول سے استدلال کرنا بالکل غلط ہے۔ امت میں سے ایک فرد بھی معراج کشفی کا قائل نہیں ہے۔ کشف میں روح اور جسم دونوں بحالت بیداری اپنی جگہ پر رہتے ہیں۔ صرف ظلمانی حجابات نفس سے دور ہوا کرتے ہیں۔ جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہے: ”لی مع اللہ وقت لایسعی فیہ ملک مقرب ولانبی مرسل“

مکاشفہ کے یہی معنی امام رازیؒ کی ایک تحریر سے مستفاد ہوتے ہیں: ”وہو زوال الحجب الجسمانیة عن روح محمد ﷺ حتی یتظهر فی روحہ من المکاشفات والمشاہدات“ (تفسیر کبیر ج ۲۰ ص ۱۴۸)

اس عبارت میں جسمانی حجابات کے دور ہو جانے کو مکاشفات کا سبب قرار دیا ہے۔ لہذا معراج کشفی کے ثبوت میں نہ کوئی شرعی دلیل موجود ہے اور نہ سلف میں سے کسی کا قول اس کی تائید کرتا ہے۔

س معراج کی روایتوں میں کئی قسم کا اختلاف ہے: ۱..... ایک روایت میں بین النوم والیقظة اور کہیں ہونائم فاستیقظ ہے۔ شریک کی روایت میں معراج کا تمام قصہ بیان کرنے کے بعد ثم استیقظت آیا ہے۔ ۲..... جس مکان سے اسراء کی ابتدا ہوئی اس کے متعلق کسی روایت میں بیت ام ہانی اور کہیں بیت رسول اللہ ﷺ اور ایک میں حرم مکہ اور قرآن مجید میں مسجد حرام مذکور ہے۔ ۳..... کہیں ہے کہ معراج بعثت کے بعد ہوئی۔ کسی روایت میں بعثت سے پہلے۔ کہیں نیند میں اور کہیں بیداری کی حالت میں بیان کی گئی ہے۔ ۴..... معراج کی شب انبیاء علیہم السلام منازل آسمانوں پر تمام روایتوں میں ایک جیسے نہیں آئے۔ اس قسم کے تعارض اور اختلافات کی وجہ سے معراج کی روایتیں قابل اعتبار نہیں ہیں۔

ج جب تک روایات و اخبار میں تطبیق یا ترجیح ممکن ہو محض تعارض یا اختلاف کی وجہ سے روایات ساقط نہیں ہوتیں۔ ایسی صورت میں پہلے تطبیق اور پھر ترجیح کے وجود تلاش کرنے چاہئیں۔ اگر یہ دونوں طریقے ممکن نہ ہوں تو پھر روایات پر عمل نہیں ہوتا۔ مگر موجودہ روایات میں تطبیق ممکن ہے۔ ملاحظہ ہو:

..... اس عبارت کا یہ مطلب ہے کہ:

الف حضرت جبرائیل علیہ السلام کی آمد کے وقت حضور ﷺ خواب میں تھے۔ مگر نیند کا غلبہ اچھی طرح نہیں ہوا تھا اور بعد میں بیدار ہو گئے۔ یا جب ام بانی کے گھر سے چلے۔ نیند کا اثر باقی تھا۔ حرم میں پہنچ کر ہوشیار ہو گئے۔

ب..... معراج کی حدیث بخاری میں متعدد طرق سے آئی ہے۔ سوائے شریک کی روایت کے ثم استیقظت کسی روایت میں نہیں آیا۔ ایک راوی کی روایت دوسرے ثقہ راویوں کے مخالفت کرنے سے پایہ اعتبار سے گر جاتی ہے۔ اسی لئے حافظ محدث عبدالحقؒ نے اس روایت میں شریک کی دس غلطیاں بیان کی ہیں۔ منجملہ ان کے ایک غلطی یہ بھی ہے۔ (دیکھو حاشیہ مولانا احمد علی سہارنپوری علی البخاری) دوسرے قاضی عیاض نے شفاء میں اس کے یہ معنی لکھے ہیں کہ واپسی کے بعد آپ مکان پر تشریف لا کر سو گئے اور پھر بیدار ہوئے یا سفر معراج میں تجلیات ربانی کی وجہ سے جو استغراق حاصل ہو گیا تھا وہ دور ہو گیا اور آپ ہوش میں آ گئے۔

۲..... الف..... اصل میں اسراء کی ابتداء مسجد حرام سے ہوئی اور مسجد حرام کا تمام حرم پر اطلاق کیا جاتا ہے ”لان الحرم كله مسجد (ابو السعود ج ۵ ص ۱۵۴)“ اور زمین حرم میں ام ہانی کا گھر تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے کبھی ام ہانی کا اور کبھی مجازاً اپنا گھر ارشاد فرمایا ہے۔

ب..... مرقاة اور لعاۃ میں ان تمام روایات کی تطبیق یہ بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعد نماز عشاء ام ہانی کے گھر میں جو شعب ابی طالب میں تھا۔ استراحت فرماتے تھے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام آ گئے۔ ان کی آمد پر بیدار ہوئے اور وہاں سے حرم کی طرف تشریف لے گئے۔ حرم میں وراء حطیم سے ہوتے ہوئے مسجد کے دروازہ پر پہنچے اور براق پر سوار ہو کر بیت المقدس کی طرف روانہ ہوئے۔ ”انہ ﷺ نام عند بیت ام ہانی و بیتھا عند شعب ابی طالب فخرج سقف بیتھا و اضاف البیت الی نفسه لکونه یسکنہ فنزل فیہ الملك فاخرجه من البیت الی المسجد وکان مضطجعاً وبہ اثر الناس ثم اخرجہ من الحطیم الی باب المسجد فارکبه البراق (مرقاۃ ج ۱۱ ص ۱۵۲ باب فی المعراج)“

۳..... معراج کا واقعہ نیند اور بیداری دونوں صورتوں میں آیا ہے۔ مگر معراج جسمانی بعثت کے بعد بیداری میں صرف ایک ہی مرتبہ واقع ہوئی ہے اور باقی خواب میں ہوئی تھیں۔ بعثت سے پہلے جو معراج ہوئی وہ ایک خواب تھا جو رسول اللہ ﷺ نے معراج جسمانی سے پیشتر دیکھی تھی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بسا اوقات ایک چیز کو اس کے ظاہر ہونے سے پہلے خواب میں دیکھ لیا کرتے تھے۔ اس لئے یہ واقعہ بھی قبل الظہور آپ کو خواب میں دکھایا گیا۔ گویا خواب معراج جسمانی مقدمہ اور اس کی تمہید تھی۔ شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ:

”وله ﷺ اربعة وثلاثون مرة الذی اسرى به منها اسراء واحد بجسم والباقي بروحه رویاء رأها..... بهذا ازاہ علی الجماعة رسول

اللہ ﷺ باسراء الجسم واختراق السموات والافلاك حسا وقطع مسافات
حقیقۃ محسوسہ“ (فتوحات مکیہ ج ۳ ص ۳۴۳ باب ۳۶۷)

”فی البخاری عن شریک بن عبداللہ انه قال سمعت انس ابن مالک
یقول لیلة اسرى برسول اللہ ﷺ من انه جاء ثلثة نفر قبل ان یوحى الیه
وهو نائم فی المسجد الحرام فقال اولهم ایہم هو قال اوسطہم هو خیرہم
فقال آخرہم خذو اخرہم فكانت تلك اللیلة فلم یرہم حتی اتوه ولیلة
اخری فیما یرى قلبه وتنام عینہ“ (بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۰ کتاب التوحید)
معلوم ہوا کہ اول مرتبہ بعثت سے پہلے جو تمام واقعہ خواب میں دیکھا تھا اسی کو بیداری
میں اپنی آنکھوں سے ملاحظہ فرمایا۔

علامہ ابوسعود لکھتے ہیں کہ ”والحق انه كان فی المنام قبل البعثة وفی
الیقظة بعدها“ (ابو السعد ج ۵ ص ۱۵۵)

لہذا مرزا قادیانی کا اس حدیث سے اس بات پر استہلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ معراج
بعثت کے بعد نہیں ہوئی اور چونکہ قبل النبوت معراج کا ہونا بدیہی البطان ہے۔ اس لئے معراج کا
واقعہ غلط ہے۔

۵۔ ایام المعراج میں انبیاء علیہم السلام کے دو منازل مختلف مروی ہیں وہ تعدد
واقعہ پر مبنی ہیں یا ان روایات میں سے جو ارتقاء ہو اس کا اعتبار کرنا چاہئے اور باقی کو چھوڑ دیں۔
چونکہ مشکوٰۃ کے باب المعراج کی پہلی حدیث تمام روایتوں میں صحیح روایت ہے۔ اس لئے اس پر
اعتما کرنا لازمی ہے۔ شیخ عبدالحق دہلوی اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ ”هذا الترتیب
الذی وقع فی هذا الحدیث ہوا اصح الروایات وارجحها۔ لمعات“

س۔ علامہ ابن قیم معراج کے متعدد ہونے سے منکر ہیں۔ کیونکہ تمام روایتوں
میں ابتداء پچاس نماز کی فرضیت اور آخر میں پانچ کا حکم مذکور ہے۔ اگر اس کو تعدد پر محمول کریں تو نسخ
میں تکرار لازم آئے گا جو قطعاً ناجائز ہے۔

ج۔ پہلے گزر چکا ہے کہ معراج جسمانی بعثت کے بعد صرف ایک مرتبہ ہوئی
ہے اور باقی سب نوم کی حالت میں ہیں۔ خواب میں فرضیت کا تعدد اور تکرار مستبعد نہیں ہے۔

(لہذا مذکور فی فتح الباری)

س۔ اس کی کیا دلیل ہے کہ معراج جسمانی روحانی یا نومی نہیں ہے۔

ج..... یاد رہے کہ معراج کے جسمانی یا روحانی ہونے کا اختلاف اولہ شرعیہ پر مبنی ہے۔ فلسفی خیال کی وجہ سے نہیں ہے۔ جو لوگ معراج روحی یا نومی کے قائل ہیں ان کا استدلال اس آیت سے ہے: ”وما جعلنا الرویاء التي اريناك الا فتنة للناس (بنی اسرائیل: ۶۰)“ کیونکہ روایہ کا لفظ غیبت پر اطلاق کیا جاتا ہے اور اکثر مسلمانوں کے نزدیک معراج جسمانی ضرور واقع ہوئی ہے: ”فی البیضاوی والاكثر علی انه اسرى بجسده الی بیت المقدس ثم عرج به الی السموات حتی الی سدرۃ المنتهی (بیضاوی ج ۱ ص ۷۴)“ اور وہ اس خیال کی تائید میں ذیل کے واقعات سے استدلال کرتے ہیں:

(۱)..... ”سبحان الذی اسرى بعبده لیلاً من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی (بنی اسرائیل: ۱)“ میں اسراء کا ذکر کرتے ہوئے آیت کو لفظ سبحان سے شروع کیا ہے جو تعجب کے معنی کا فائدہ دیتا ہے۔ خواب میں سیر کرنا محل تعجب نہیں ہے۔ (۲)..... لفظ اسراء بیداری میں رات کو سیر کرانے پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ روحی یا نومی سیر پر نہیں بولا جاتا۔

(۳)..... عہدہ روح اور جسم دونوں پر بولا جاتا ہے۔ قرآن میں جس جگہ بھی آیا ہے مجموعہ ہی مراد آیا ہے۔ تنہا روح یا جسم مراد نہیں ہے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ جس رات معراج ہوئی اس کی صبح کو قریش نے اس واقعہ کو سن کر انکار کیا اور بیت المقدس کے متعلق آپ ﷺ سے سوالات کئے اور سفر کے دوسرے حالات بھی پوچھے اور بعض ضعیف الاعتقاد مسلمان مرتد ہو گئے۔ اگر معراج جسمانی نہ ہوتی تو ایک مرتبہ خواب کے بارے میں اس قدر فقہ اور سوالات کبھی برپا نہ کرتے اور نہ آپ ﷺ کو جواب دینے کی ضرورت محسوس ہوتی اور نہ لوگ مرتد ہوتے۔ جیسا کہ ان حوالجات سے ظاہر ہے:

”روی عن ابن عباس..... فلما خرج (رسول اللہ) جلس الیہ ابو جہل فاخبرہ ﷺ بحديث الاسراء فقال ابو جہل یا معشر کعب بن لوئی بن غالب هلم فحدثهم فمن مصفق ووضع یدہ علی رأسہ تعجباً وانکاراً وارتدناس ممن کان امن به وسعی رجال الی ابی بکر فقال ان کان قال ذالک لقد صدق قالوا تصدقه علی ذالک قال انی اصدقه علی ابی بکر من ذالک فسمی الصدیق وکان فیہم من یعرف بیت المقدس فاستنعتوه المسجد له بیت المقدس فطفق ينظر الیہ وينعته لهم فقالوا اما النعت فقد اصابه فقالوا

اخبـرنا عن عـیرنا فاخبراهـم بعد وجمالها واحوالها و قال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس یـقد مـها جـمل اورق فخرجو الیـشـتدون ذاك الیوم نحو الثنية فقال قائل منهم هذه واللّه الشمس قد اشرقت فقال آخر هذه واللّه العیر قد اقبلت یقدمها جمل اورق كما قال محمد صلی اللہ علیہ وسلم“

(ابو السعود ج ۵ ص ۱۵۵ واللفظ له، بیضاوی ج ۱ ص ۴۷۳)

”عن ابن ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد رائتـنی فی الحجر وقـریش تسألـنی عن مسـرای فسالتـنی عن اشیاء من بیت المقدس لم اثبتـها فکـربت کـریۃ ما کـربت مـثل قط فرفعه اللہ لی انظر الیہ ما یسألونی عن شئی الانبأتهم“ (رواہ المسلم ج ۱ ص ۹۶ باب الاسراء)

”عن جابرؓ انه سمع رسول اللہ یقول کما کذبتنی قریش فمت الی الحجر فجلی اللہ لی بیت المقدس فطفقت اخبرهم عن آیاتہ وانا انظر الیہ (مسلم ج ۱ ص ۹۶، بخاری ج ۱ ص ۵۴۸ واللفظ له باب حدیث الاسراء)“ یعنی شب معراج کی صبح کو اہل مکہ نے بیت المقدس کے متعلق جو سوالات کئے۔ میں ان کو سن کر گھبرایا۔ مگر اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو میرے سامنے کر دیا۔ جس سے میں قریش کے ہر ایک سوال کا صحیح صحیح جواب دیتا جاتا تھا۔

۲..... شیخ محی الدین ابن العربی فتوحات میں لکھتے ہیں کہ: ”ولو کان الاسراء بروحه وتكون رویاء راها كما يرى النائم في نومه ما انكره احد ولا نازعه احد وانا انكر واعليه كونه اعلمهم ان الاسراء كان بجسمه في هذه المواطن كلها (باب ۳۶۷ ج ۳ ص ۳۴۳)“ اور ماجعلنا الرویاء التي الخ! اے معراج روحانی یا نومی پر استدلال کرنا کئی وجہ سے صحیح نہیں:

۱..... آیت میں فتیہ کا لفظ ہے اور فتیہ یا ابتلاء خواب کی وجہ سے نہیں ہوتا۔

۲..... رویاء کا لفظ جس طرح خواب کے لئے آتا ہے آنکھوں سے دیکھنے پر بھی بولا جاتا ہے۔ جیسا کہ اس شعر میں آیا ہے:

فکبر للرویاء وهش فواده
بشر نفساً كان قبل لومها

بخاری میں ابن عباسؓ سے بھی ایسا ہی منقول ہے کہ ”قال ابن عباس ہیی

روياء عين اريها رسول الله ﷺ“

(بخاری ج ۲ ص ۶۸۶، کتاب التفسیر و بخاری ج ۱ ص ۵۰۰ باب المعراج)

۳۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ یہاں روایہ سے حدیبیہ کا خواب مراد ہے جو آپ

نے مکہ میں داخلہ کے لئے دیکھا تھا اور یہ آیت اسی کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس کے علاوہ

ملا علی القاری نے منہاج العلوی میں لکھا ہے کہ حضرت امیر معاویہؓ اسراء کے وقت مسلمان بھی نہیں

ہوئے تھے اور نہ ان کو اصل واقعہ کی صحیح اطلاع ملی۔ زرقانی مالکی اور قاضی عیاض نے شفا میں لکھا

ہے کہ عائشہ صدیقہؓ معراج کے زمانہ میں پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں یا بالکل نا سمجھی کا زمانہ تھا۔ اس لئے

جمہور کے مقابلہ میں ان کا قول غیر معتبر ہے۔ پھر نوم کے بارے میں ایک دو حدیثیں ملیں گی اور

معراج جسمانی کے ثبوت میں احادیث صحیحہ مشہورہ بکثرت موجود ہیں: ”فهو الحديث المروي

في الصحاح وهو مشهور وهو يدل على الذهاب من مكة الى بيت المقدس ثم

منه الى السموات“ (کبیر ج ۲ ص ۱۵۱ تحت آیت سبحان الذی اسری)

س۔ جب ایلہ المعراج میں باقی تمام انبیاء علیہم السلام کی روحوں آسمان پر تھیں تو

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بھی روح موجود ہونی چاہئے۔

ج۔ تمام انبیاء علیہم السلام کا جملہ حالات میں ایک جیسا ہونا ضروری نہیں ہے۔

معراج ہی کی رات آسمان میں وہ مختلف منازل پر دکھائے گئے ہیں۔ سب کو ایک جگہ نہیں دیکھا۔

پھر ان میں اکثر بنی اسرائیل تھے۔ اس ضابطہ کی رو سے چاہئے تھا کہ رسول خدا ﷺ بھی بنی

اسرائیل ہوں۔ آدم اور ادریس اور ابراہیم علیہم السلام وہاں نہ ہونے چاہئیں تھے۔ کیونکہ ان میں

سے ایک بھی بنی اسرائیل نہ تھا۔ علاوہ ازیں خود رسول اللہ ﷺ بحسدہ شریف موجود تھے تو عیسیٰ علیہ

السلام کے مجسم ہونے میں کیا حرج ہے؟۔ رہا یہ سوال کہ بیت المقدس میں روحوں کو نماز کیونکر

پڑھائی اور پھر باوجود لطافت کے آسمانوں پر ان کی رویت کس طرح ہوئی۔ اس کے متعلق شیخ

عبدالحق نے لمعات میں یہ لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے اصلی جسم کے ساتھ تھے۔ ورنہ باقی تمام

انبیاء علیہم السلام کی روحوں مثالی جسم کے ساتھ موجود تھیں۔ ممکن ہے کہ بیت المقدس میں بھی تمام

انبیاء علیہم السلام اصلی جسم میں تشریف لائے ہوں اور پھر وہاں سے آسمانوں پر اٹھائے گئے ہوں۔

ایسا علامہ قرطبی سے منقول ہے کہ: ”ثم قيل رؤيتهم في السماء محمولة على رؤية

ارواحهم متمثلة الا عيسى لما ثبت انه رفع في جسده وقيل في ادريس كذلك

واماالذین صلوا معہ فی بیت المقدس تحمل علی الارواح المتمثلہ ویحتمل
الاجساد یحتمل انہ احضرت اجسادہم فی بیت المقدس لملاقاتہ علیہ السلام
رفعوا علی السماء لمعات“

جولوگ معراج روحانی کے قائل ہیں۔ ان کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی روح بھی
دیگر انبیاء کی طرح جسم مثالی لطیف میں ظاہر ہوئی تھی۔ حجتہ اللہ البالغہ کی اس عبارت کا بھی یہی
مطلب ہے: ”انہ کان فی برزخ جامع بین الناسوت والمثال“

س..... ”نیا اور پرانا فلسفہ باتفاق اس بات کو محال ثابت کرتا ہے کہ کوئی انسان
اپنے اس خاکی جسم کے ساتھ کرہ زمہریر تک بھی پہنچ سکے۔“ (ازالہ ص ۴۷، خزائن ج ۳ ص ۱۲۶)
پھر آسمان کا خرق والقیام عقلاً محال ہے۔ اس لئے رفع آسمانی نہیں ہو سکتا۔

ج..... رسول اللہ ﷺ کی صحیح حدیث کے مقابلہ میں فلسفی خیالات کو پیش کرنا اور
اس کو ترجیح دینا زنادقہ کا کام ہے۔ جو شخص حضور علیہ السلام کو صادق و مصدوق اور نبی تسلیم کرتا ہے وہ
اس قسم کے استبعادات عادیہ کو اپنی نظر میں وقعت نہیں دیتا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے قریش کے
اس سوال کے جواب میں تصدیق علی ذالک یہ فرمایا تھا: ”انسی اصدقه علی ابعث من ذالک“
ایسا ہی آج ایک مسلمان کو ہونا چاہئے تھا۔ مگر افسوس مرزا قادیانی اور اس کے ہم خیال ایک طرف
مسلمانی کا دعویٰ کرتے جاتے ہیں اور دوسری طرف رسول اللہ ﷺ کی صحیح حدیث کو فلسفی خیالات
کی وجہ سے رد کرتے ہوئے نہیں شرماتے۔ پھر لطف یہ ہے کہ استبعادات عادیہ کا نام محالات عقلیہ
رکھا ہوا ہے۔ رفع آسمانی کو زائد از زائد عاداتاً بعید کہہ سکتے ہیں۔ مگر محال عقلی کبھی نہیں کہہ سکتے۔
نوی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ رفع آسمانی کے استحالہ پر کوئی دلیل عقلی یا نقلی موجود نہیں ہے۔
مرزائی جماعت کرہ زمہریر تک انسان کی رسائی عقلاً ناممکن سمجھتے ہیں اور ایسا ہی خرق والقیام کو ناجائز
قرار دیتے ہیں۔ باوجودیکہ اس میں ایک چیز بھی رفع آسمانی کے لئے مانع نہیں ہے۔ ہمارے اس
دعویٰ کے ثبوت میں مندرجہ ذیل دلائل موجود ہیں:

زمہریر ہوا کے سرد طبقہ کا نام ہے۔ جہاں بخارات متصاعدہ کا صعود ختم
ہو جاتا ہے۔ ہوا عناصر اربعہ میں سے ایک بیضیہ عنصر ہے۔ یعنی محض بیہولی اور صورت سے مرکب
ہے۔ صاحب نفیسی نے لکھا ہے کہ بساط میں کیفیت صورت کے تابع ہوتی ہے اور مرکب میں
مبتوع اسی وجہ سے بساط میں کیفیت کے باطل ہونے سے اس کی صورت نوعیہ کا ابطال لازم نہیں

آتا۔ مگر مرکب میں اگر کیفیت باطل ہوگی تو صورت نوعیہ مرکب کی کبھی نہیں رہ سکتی۔

(ماخوذ از مفرح القلوب)

اس لئے اگر آگ کی حرارت اور ہوا کی عارضی سردی جاتی رہے اور ان کی صورت نوعیہ بحالہ باقی رہے تو ہو سکتا ہے۔ کیونکہ بساط میں کیفیت صورت نوعیہ سے جدا ہو سکتی ہے۔ اسی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حق میں صورت ناریہ کے قائم رہنے کے باوجود بھی اس کی حرارت جاتی رہی تھی۔ اگر رسول اللہ ﷺ کے لئے بھی زمہریر کی سردی اور کرہ ناریہ کی حرارت باقی نہ رہی ہو تو کوئی استحالہ نہیں ہے۔

۲۔۔۔۔۔ جو بھڑکتی ہوئی آگ میں اور شمع کی لو میں تیزی سے ہاتھ نکالتے ہیں ان پر حرارت کا مطلق اثر نہیں ہوتا تو براق جیسی تیز رفتار کی موجودگی میں کہ جس کا منہ بیا نظر پر قدم اٹھتا تھا زمہریر یا کرہ ناریہ کا کیا اثر ہو سکتا ہے۔

۳۔۔۔۔۔ گناہ کا مزاج گرم اور نیکی کا سرد ہے۔ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اپنی دعا میں یہ الفاظ فرمایا کرتے کہ: ”اللھم اغسل خطایاں بالماء والثلج والبرد اوکما قال (مشکوٰۃ ص ۷۷ باب ما یقرہ بعد التکبیر)“ ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے زیادہ متقی و پرہیزگار کوئی نہیں ہو سکتا۔ اس لئے آپ ﷺ کی نیکیوں کی سردی کرہ ناریہ پر غالب رہی جس شخص کا ہاتھ برف زدہ ہو اس کو دیر تک آگ میں رکھنے سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔

۴۔۔۔۔۔ طبقہ زمہریر یہ تک پہنچنا تو بجائے خود رہا۔ اس زمانہ کی متمدن قومیں تو فلک قمر تک پہنچنے کی کوشش کر رہی ہیں۔

۵۔۔۔۔۔ خرق والتیام کے امتناع کے دلائل ہی کمزور ہیں۔ جو شخص خرق والتیام کے امتناع کا قائل ہے۔ وہ قیامت کا بھی ضرور منکر ہے۔ لیکن بایں ہمہ جائز ہے کہ آسمان کے مسامات اس قدر وسیع ہوں کہ اس میں سے ایک انسان بآسانی گزر سکے۔ ایسے بڑے جسم کے لئے اگر اتنا وسیع مسام ہو تو ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ جب صحیح حدیث میں آسمان کے لئے دروازہ کا ثبوت موجود ہے۔ (مشکوٰۃ باب المعراج) تو فلسفی خیال کو تسلیم کرنا اور حدیث کو نہ ماننا کہاں تک جائز ہے۔ کیا مسلمانی اسی کا نام ہے؟

مطالبہ: (۱)۔۔۔۔۔ سلف صالحین میں سے ایک شخص کا قول ایسا پیش کرو جس نے فلسفی خیالات کی وجہ سے رفع آسمانی یا معراج جسمانی سے انکار کیا ہو۔ (۲)۔۔۔۔۔ سلف میں سے کوئی شخص معراج کشفی کا قائل ہو۔ (۳)۔۔۔۔۔ اگر ایک ہی رات میں مکہ سے بیت المقدس جا کر واپس

آنا قانون قدرت کے موافق ہے تو آسمان پر جانا کیوں اس کے خلاف ہے اور اگر یہ واقعہ بھی کشف پر محمول ہے تو اہل مکہ کے جھگڑنے کی کیا وجہ تھی۔

آیت نمبر ۸..... ”وان من اهل الكتاب الا لیؤمنن به قبل موته ۰ ثم یوم القيامة یکون علیهم شہیداً“
(النساء: ۱۵۹)

لیؤمنن کی نحوی تحقیق

محض نون تاکید امر نہیں۔ تمنی استفہام وغیرہ کی تاکید کے لئے آتا ہے اور استقبال کا فائدہ دیتا ہے اور جس فعل میں طلب کے معنی نہیں پائے جاتے۔ جیسا کہ مضارع ہے اس میں نون تاکید بغیر لام تاکید کے نہیں آتا۔ لیکن لام تاکید کے ساتھ ہمیشہ استقبال کے لئے آتا ہے۔ ماضی یا حال پر کبھی دلالت نہیں کرتا۔

”اما المضارع فان كان حالاً لم یؤكد بهم وان كان مستقبلاً اكد بهما وجوباً فی نحو تا الله لاکیدن اصنامکم“
(مغنی ج ۲ ص ۲۲)

”واعلم ان الاصل فی نون التاکید ان تلحق باخر فعل مستقبل فیہ معنی الطلب کالامرو والنهی والا استفہام والتمنی والعرض نحو اضربن زید او لاتضربن وهل تضربنه ولیتک تضربن مثقله ومخففه واختص بمافیہ معنی الطلب لان وضعه للتاکید والتاکید انما یلیق بما یطلب حتی یجد ویحصل فیغتنم هو یوجد ان المطر ولا یلیق بالخبر المحض لانه قد وجد وحصل فلان سبب التاکید واختص بالمستقبل لان الطلب انما یتعلق بمالیہ منحصل بعد یحصل وهو المستقبل بخلاف الحال والماضی لحصولهما والمستقبل الذی هو خبر محض لاتلحق نون التاکید باخره الا بعد ان یدخل علی اول الفعل ما یدل علی التاکید کلام القسم وان لم یکن فیہ معنی انطلب لان الغالب ان التکلم یقصد علی مطلوبہ (شیخ زادہ علی البیضاوی) تختص (نون التاکید) لمستقبل طلب او خبر مفید بتاکید باللام نحو لیضربن (متن متین)“

”نون التاکید یؤكد مستقبلاً فیہ معنی الطلب (الی ان قال) واما فی المستقبل الذی هو خبر محض فلا یدخل الا بعد ان یدخل علی اول الفعل ما یدل علی التاکید ایضاً کلام القسم نحو واللہ لا ضربین (رضی ص ۳۴۱)“

غرض مضارع موکد بلام تاکید و نون تاکید ہمیشہ استقبال کے لئے آتا ہے۔ مگر جس جگہ وہ کسی دوسرے فعل کی خبر واقع ہوا ہے وہاں اس کا مستقبل ہونا اس فعل کے بعد شروع ہوگا جس پر وہ مرتب ہے۔ مثلاً: ”ومن عمل صالحاً من ذکر او انثی وهو مؤمن فلنحییہ حیاة طیبہ (النحل: ۹۷)“ میں حیات طیبہ اور پاکیزہ زندگی کا عطا کرنا ایمان اور عمل صالح پر موقوف اور متفرع ہے اور جملہ جزائیہ فلنحییہ نسبت جملہ شرطیہ من عمل کے زمانہ آئندہ میں واقع ہے اور اگر وہ کسی شئی پر متفرع نہیں ہے تو وہاں زمانہ تکلم کے بعد استقبال کی ابتداء ہوگی۔

”عن بعضهم ان صیغ الافعال موضوعة لازمنة التكلم اذا كانت مطلقة فاذا جعلت قيود المايدل على زمان كان مضبها وغيره بالنسبة الى زمانه“ (روح المعانی من الکھف وبحوہ عن ابن الصدر . فتح الباری)

اس لئے یونہی مضارع موکد ہونے کی وجہ سے زمانہ آئندہ پر دلالت کرے گا اور اس کے استقبال کی ابتداء آیت کے نازل ہونے کے بعد سے شروع ہوگی۔

استدلال ”وان من اهل الكتاب الخ“ میں لیونہی مضارع موکد ہے جو ازمنہ ثلاثہ میں سے محض استقبال کے لئے آتا ہے۔ چونکہ وہ کسی فعل کی جزا بن کر مذکور نہیں ہوا۔ اس لئے اس کے زمانہ کی ابتداء آیت کے نازل ہونے کے بعد سے شروع ہوگی جس کے یہ معنی ہوں گے اہل کتاب کے ایمان لانے کا زمانہ نزول آیت کے بعد سے شروع ہو کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت تک مدت ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کی موت ابھی تک وارد نہیں ہوئی۔

س۔۔۔ مضارع کا صیغہ بحسب تصریح سید السند استمرار کے لئے ہوتا ہے اور استمرار میں ازمنہ ثلاثہ داخل ہیں۔ مثلاً: ”والذین جاهدو فینا لنهدينهم سبلنا (عنکبوت: ۶۹)“ ”ومن عمل صالحاً من ذکر او انثی وهو مؤمن فلنحییہ حیاة طیبہ (النحل: ۹۷)“ ”ولینصرن اللہ من ینصرہ . والذین آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فی الصالحین . کتب اللہ لاغلبن انا ورسلی“

ج۔ سید السند کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ مضارع ہر جگہ استمرار کا فائدہ دیتا ہے اور نہ کسی اہل معانی نے ایسا لکھا ہے۔ بلکہ اس کی یہ مراد ہے کہ جب کوئی قرینہ یا مقام استمرار کا تقاضا کرتا ہے تو مضارع میں استمرار تجدیدی کے معنی کے لئے جاتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتا ہے کہ: ”وقد یقصد بالمضارع الاستمرار على سبيل التجدد والتقضى“ بحسب مقامات لفظ قد مضارع میں تقلیل کے واسطے آتا ہے اور سید صاحب نے بھی قد یقصد ہی فرمایا ہے جو قلت

استعمال پر دلالت کرتا ہے۔ اگرچہ امثلہ مذکورہ میں مضارع مؤکد استمرار کے لئے ہے۔ لیکن زمانہ ماضی یا حال کے استمرار کے واسطے نہیں ہے۔ بلکہ استمرار استقبالی کے لئے۔ کیونکہ: ”لنهدینہم فلنحییٰہ لئنصر اللہ“ اور: ”لندخلنہم“ یہ جزاء ہیں۔ اسم موصول متضمن معنی شرط کے جو الذین جاہدوا..... ومن عمل..... من ینصرہ..... والذین آمنوا میں ہے۔

”اذا تضمن المبتدأ معنى الشرط فيصح الدخول الفاعلى الخبر وذلك الاسم الموصول بفعل او ظرف (كافیه)“ او لا غلبین نتیجہ یا اثر ہے۔ فعل کتب بمعنی قدر کا فرع کبھی اصل سے اور جزاء شرط سے مقدم نہیں ہو سکتی۔ اس لئے ان تمام فعلوں کا زمانہ شرط کے بعد ہوگا اور اسی کی نسبت سے ان کا زمانہ مستقبل سمجھا جائے گا اور ایسا استمرار ہمارے لئے مضمر نہیں اور اگر اس کو تینوں زمانہ کے لئے عام کریں اور ان کو فعل شرط پر موقوف نہ رکھیں تو جزاء کا شرط سے اور فرع کا اصل سے مقدم ہونا لازم آئے گا جو اذا وجد الشرط وجد المشروط کے بالکل مخالف ہے۔

۲ علاوہ ازیں ان میں جو کچھ بھی استمرار ہے وہ فعل شرط ہی کی وجہ سے ہے جس طرح کلمات دخلت الدار فانت طالق میں طلاق کے واقع ہونے کا استمرار اور دوام محض لفظ کلمات کی وجہ سے ہے جو شرط پر داخل ہو کر اس کے دوام اور استمرار کا مقتضی ہے۔ اس طرح یہاں شرط کے ماتحت جزاء کا انعقاد ہو رہا ہے۔ مگر لیوٰمن میں ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ وہ کسی فعل پر مرتب یا کسی شرط کی جزاء نہیں ہے۔ اس لئے اس کو امثلہ مذکورہ پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

س..... ہم نے مانا کہ نون تاکید کا استقبال کے لئے آتا ہے۔ لیکن لام زمانہ حال پر دلالت کرتا ہے۔ اس لئے جائز ہے کہ لیوٰمن میں حال اور استقبال دونوں مراد ہو۔

ج..... لام ابتدائیہ حالیہ نون تاکید کے ساتھ کبھی جمع نہیں ہوتا۔ نون تاکید کے ساتھ لام تاکید کا آتا ہے جو زمانہ مستقبل پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ پہلے معنی سے نقل ہو چکا ہے کہ لام اور نون ہمیشہ استقبال کا فائدہ دیتے ہیں۔ دونوں جمع ہو کر زمانہ حال کے واسطے کبھی نہیں۔

علامہ عبدالحکیم فرماتے ہیں کہ: ”ان كان مضارعاً استقباليا يلزم اللام مع كون التاكيد (اے ان قال) وان كان مضارعاً حالياً يكون باللام من خير النون“ (تکلمہ ص ۵۳۶)

س..... علامہ عبدالحکیم نے نکتہ میں لکھا ہے کہ: ”نون التاكيد لا يوكد الا مطلوباً والمطلوب لا يكون ماضياً ولا حالاً ولا خبراً مستقبلاً لهذا ليوٰمن“

جملہ قسمیہ اور موکد بنون تاکید ہونے کی وجہ سے انشائیہ ہوا خبریہ نہ ہوا اور انشائیہ پیشین گوئی نہیں بن سکتا۔ اس لئے آیت کو آخری زمانہ میں ایمان لانے پر چسپاں کرنا صحیح نہیں۔ نیز قاضی بیضاوی اور کشاف وغیرہ نے بھی اس کو جملہ قسمیہ لکھا ہے۔

ج..... نون تاکید کا تنہا ہمیشہ امر نہی وغیرہ انشاءات میں آتا ہے۔ فعل مستقبل پر اکیلا کبھی داخل نہیں ہوتا۔ جب آتا ہے لام تاکید کے ساتھ آتا ہے۔ جیسا کہ شیخ زادہ حاشیہ بیضاوی اور رضی شرح کافیہ سے پہلے ثابت ہو چکا ہے۔ علامہ عبدالحکیم کی اس عبارت کا یہی مطلب ہے کہ تنہا نون تاکید محض طلب کے واسطے آتا ہے اور طلب انشاءات میں پائی جاتی ہے۔ اس لئے وہ امر نہی استفہام وغیرہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ مستقبل میں نہیں آتا۔ مگر جب نون تاکید کے ساتھ لام تاکید بھی مل جائے تو مضارع پر داخل ہوتا ہے اور وہ جملہ موکد خبریہ ہی ہوتا ہے۔ انشائیہ نہیں ہوتا۔ البتہ محض خبریت نہیں ہوتی۔ بلکہ طلب کے معنی بھی فی الجملہ اس میں موجود ہوا کرتے ہیں۔

(کما قال شیخ زادہ وتکملہ ص ۵۳۶ فیہامر)

چنانچہ خود علامہ نے حاشیہ بیضاوی میں لیومن کے ماتحت بیضاوی کے قول جملہ قسمیہ کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ: ”انہا جملة خبرية موكدہ بالقسمية الانشائية فیصح وقوعها صفة بلا تاویل بالخبریه (حاشیہ بیضاوی) معلوم ہوا کہ لیومن جملہ خبریہ ہے انشائیہ نہیں ہے۔ بیضاوی یا کشاف کے جملہ قسمیہ کہنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ لیومن فعل قسم یا جملہ انشائیہ ہے۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ یہاں فعل اتم باللہ محذوف ہے اور لیومن اس کا جواب ہے۔ شہاب علی حاشیہ بیضاوی میں اس کی یہ تقدیر نکالی ہے: ”والتقدير وما احد من اهل الكتاب الا والله لیؤمنن به“ لیکن باوجود جملہ قسمیہ بنانے کے لیومن کو اس میں بھی خبریہ ہی لکھا ہے:

”أحدهما انه صفة لمبتدأ مخدوف والقسم مع جوابه خبر ولا یرد علیه ان القسم انشاء لان لمقصود وبالخبر جوابه وهو خبر موكد یا لقسم“ (شہاب ج ۳ ص ۱۹۹)

متن تین میں ہے: ”الرابعة جواب القسم وهو یجاب بالطلب ویسمى استعطافا ویختص بالباء وبالخبر هو القسم المتعارف“

علاوہ ازیں اگر لیومن کو اصل اور قسم کو اس کی قید بنا کر جملہ خبریہ نہ بنائیں تو موصوف مقدر کی جملہ قسمیہ صفت نہیں بن سکے گا اور جملہ کی ترکیب صحیح نہیں ہوگی۔ کیونکہ صفت جملہ خبریہ ہوتا

ہے انشائیہ نہیں ہوتا۔ پھر لام اسی قسم کے جواب میں آتا ہے جو سوال اور طلب کے واسطے نہ ہو۔ ملا جامی لکھتے ہیں کہ: ”ویتلقى ای یجاب القسم الذی لغير السؤال باللام (الہ ان قال) واما قسم السؤال فلا يتلقى الا بما فيه معنى الطلب نحو بالله اخبرنى وبالله هل قام زيد“ (شرح الجامی)

غرض جواب قسم کے لئے ضروری نہیں ہے کہ وہ انشائیہ ہی ہوا کرے۔ اسی وجہ سے کبھی جملہ اسمیہ اور کبھی ماضی اور مستقبل وغیرہ قسم کا جواب ہوا کرتے ہیں۔ جس طرح قضیہ شرطیہ کے اطراف کا شرطیہ ہونا لازمی نہیں ہے کبھی جملہ بھی ہوا کرتا ہے۔ اسی طرح جملہ قسمیہ میں جواب قسم کا انشائیہ ہونا ضروری نہیں ہے۔ اس لئے لیومن بالاتفاق جملہ خبریہ ہے۔ انشائیہ نہیں ہے۔

س۔ لیؤمنن بہ قبل موتہ میں قبل موتہ کی ضمیر عام مفسرین نے کتابی کی طرف لوٹانی جائز رکھی ہے۔ قبل موتہم اور لیؤمنن ضم نون کی قرأت اس معنی کی مؤید ہے۔ جب تک اس احتمال کی نفی اور مسیح کے لئے مرجع کا تعین ثابت نہ کیا جائے گا اس وقت تک اس آیت سے حیات مسیح پر استدلال کرنا جائز نہیں۔

ج۔ چونکہ لیومن زمانہ آئندہ کے ساتھ خاص ہے۔ اس لئے زمانہ استقبال کی رعایت کرتے ہوئے قبل موتہ کی ضمیر میں دوہی احتمال نکل سکتے ہیں:

۱۔ ضمیر کا مرجع احد مقدر ہو جو لیومن کا موصوف ہے۔ یعنی کتابی۔

۲۔ بی طرح قبل موتہ کی ضمیر بھی عیسیٰ علیہ السلام ہی کی طرف راجع ہے۔

اگرچہ اس آیت سے حیات مسیح پر استدلال کرنا دوسری تو جیبہ کی صورت میں ہے۔ لیکن اس دلیل کی صحت پہلی تو جیبہ کی نفی پر موقوف نہیں ہے۔ جب ایک عبارت کی دو صحیح تو جیبہیں ہو سکتی ہیں تو ایک تو جیبہ کی وجہ سے دوسری تو جیبہ کی نفی کرنی یا اس کے مفاد کو تسلیم نہ کرنا جب تک اس کا غلط ہونا ثابت نہ کریں صحیح نہیں ہے۔ زائد از زائد یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس آیت سے حیات مسیح پر استدلال کرنا مطلقاً اور ہر حالت میں جائز نہیں ہے۔ لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پہلی تو جیبہ کی وجہ سے دوسرے صحیح معنی سے استدلال کرنا غلط یا غیر مفید ہے۔

البتہ اگر دوسری تو جیبہ میں کوئی ایسا احتمال پیدا ہو جاتا ہے جس کی موجودگی میں وہ تو جیبہ کرنی صحیح نہ رہتی تو پھر اس سے استدلال اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال کے قاعدہ سے درست نہ رہتا۔ لیکن جب ہر ایک تو جیبہ اپنی جگہ پر درست اور یقینی ہے اور ایک دوسرے پر موقوف نہیں اور ان میں کوئی احتمال خلاف کا بھی نہیں نکلتا تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ ایک تو جیبہ سے دوسری کی

نفی کر دی جائے۔ خصوصاً جبکہ دوسری توجیہ نسبت پہلی توجیہ کے کئی وجہ سے بہتر اور عمدہ ہے۔ اس کو چھوڑ کر پہلی توجیہ پر اکتفا کرنا کسی طرح درست نہیں۔ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ ابن عباسؓ اور حسن بصریؒ نے بھی قبل موتہ کی ضمیر عیسیٰ علیہ السلام ہی کی طرف راجع کی ہے اور اسی کو علامہ ابن کثیر اور حافظ ابن جریر نے اختیار کیا ہے:

”وبهذا جزم ابن عباسؓ فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير منه باسناد صحيح ومن طريق ابى رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى واللّه انه الان لحيى ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون ونقل عن اكثر اهل العلم ورحه ابن جرير وغيره“

(فتح الباری ج ۶ ص ۳۵۷، کتاب الانبیاء باب برول المسيح)

”وان من اهل الكتاب احد الا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يكونون في زمانه فتكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام وبهذا جزم ابن عباسؓ فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح“

(ارشاد والساری شرح صحيح البخاری مثله وفتح الناری ج ۶ ص ۳۵۷)

”وهذا القول هو الحق كما سبنيته بعد بالدليل القاطع ان شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان“

(تفسير ابن كثير ج ۶ ص ۴۰۱)

”قال ابن جرير واولى هذه الاقوال بالصحة القول الاول وهو انه لا يبقى احد من اهل الكتاب بعد نزول عيسى عليه السلام الا آمن به قبل موته اى قبل موت عيسى عليه السلام“

(نقله ابن كثير ج ۲ ص ۴۰۲ وعقيدة الاسلام ص ۱۳۷ طبع ديوبند)

پھر اس سے پہلے جتنی ضمیریں ہیں وہ سب عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹ رہی ہیں۔ اس لئے اس ضمیر کا بھی عیسیٰ علیہ السلام ہی کی طرف راجع کرنا نسبت کتابی کے زیادہ بہتر ہے۔ غرض قول راجع اور صحیح یہی ہے کہ موتہ کی ضمیر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹائی جائے۔ اس لئے حیات مسیح پر اس آیت سے استدلال کرنا درست ہے۔

۲..... علاوہ ازیں کتابی کی طرف ضمیر راجع کرنے کی صورت میں بھی اس آیت سے حیات مسیح ہی ثابت ہوتی ہے۔ کیونکہ یؤمن بہ سے ایمان صحیح مراد ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ

السلام پر مطلقاً یقین رکھنا مراد نہیں۔ ورنہ ہر ایک کتابی پہلے ہی سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق کوئی نہ کوئی غلط عقیدہ رکھتا ہے۔ ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں صحیح عقیدہ اور اصلی ایمان وہی ہے جو مسلمانوں کا ہے۔ یعنی وہ خدا کے بندے ہیں۔ بغیر باپ کے پیدا ہوئے اور زندہ آسمانوں پر اٹھائے گئے اور قیامت کے قریب زمین پر اتریں گے۔

ایسا ایمان ہر کتابی کو اس کے نزع کے وقت ملائکہ العذاب کی سختی کرنے کی وجہ سے حاصل ہوگا۔ مگر چونکہ غرغره اور نزع کے وقت کا اقرار یا ایمان معتبر نہیں ہے۔ اس لئے وہ غیر مفید ہے۔ جیسا کہ حضرت ام سلمہؓ سے بسند صحیح روایت ہے کہ: ”ان النصر انی اذا خرجت روحہ ضربتہ الملائکہ من قبلہ ودبرہ وقالوا ای خبیث ان المسیح الذی زعمت انہ اللہ وابن اللہ او ثالث ثلاثہ عبداللہ وروحہ وکلمتہ فیؤمن من حین لا ینفعہ ایمانہ وان الیہودی اذا خرجت نفسہ ضربتہ الملائکہ من قبلہ ودبرہ وقالوا الی خبیث ان المسیح الذی زعمت انک قتلته عبداللہ وروحہ فیؤمن بہ حین لا ینفعہ الايمان فاذا کان عند نزول عیسیٰ آمنت بہ احياءہم کما آمنت بہ موتاہم“ (درمنثور ج ۲ ص ۲۴۱)

ملائکہ اللہ کا اہل کتاب کو مرنے کے وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق غلط عقیدہ پر متنبہ کرنا عقیدہ کی اصلاح کرنے کی نیت سے نہیں ہے۔ بلکہ جھڑکنے اور غلطی پر مطلع کر کے ان کے دل میں تحسّر اور افسوس پیدا کرنے کی غرض سے ہے اور اس قسم کی تنبیہ عام کافروں کو بھی ان کے مرنے کے وقت کی جاتی ہے۔ سورۃ نحل میں ہے کہ: ”الذین تتوفاهم الملائکہ ظالمی انفسہم فالقوا السلم ما کننا نعمل من سوء۔ بلی ان اللہ علیم بما کنتم تعلمون (النحل: ۲۸)“ کافروں کو یہ تنبیہ ان کے موت ہی کے وقت کی جائے گی۔ چنانچہ جلالین میں فالقوا السلم کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ: ”انقادوا واستسلموا عند الموت“ معلوم ہوا کہ جس طرح مشرکین کو شرک پر نزع کے وقت تنبیہ کی جاتی ہے۔ ایسے ہی اہل کتاب کو ان کے غلط عقیدہ پر متنبہ اور آگاہ کیا جاتا ہے۔ جس سے ان کو اپنے عقیدہ کی غلطی اور مسلمانوں کے خیال کی صحت کا یقین ہو جاتا ہے۔

لہذا اگر قبل موتہ کی ضمیر کتابی کی طرف راجع کی گئی تو یقیناً بہ سے ایمان صحیح مراد ہونے کی وجہ سے حیات مسیح کا مسلمانوں کی طرح ماننا ضروری ہوگا اور حیات مسیح پر آیت سے مطلقاً استدلال کرنا صحیح سمجھا جائے گا اور اگر اثر کی صحت اور ایمان صحیح مراد لینے سے انکار کیا گیا تو آیت کا

بے فائدہ اور جھوٹا ہونا لازم آئے گا۔ کیونکہ اگر ایمان سے وہی ایمان مراد ہے جو یہود و نصاریٰ کو حضرت عیسیٰ کے متعلق پہلے سے حاصل تھا تو آیت کا ذکر کرنا بے سود ہے اور اگر بالکل مسلمان ہونا مراد ہے تو علاوہ مضر ہونے کے مشاہدہ کے خلاف ہے۔ جس سے آیت کی تکذیب لازم آتی ہے۔ اس لئے نزول عیسیٰ سے پہلے اہل کتاب کا ایمان نزع کے وقت اس قسم کا ہوگا۔ جیسا کہ مذکور ہوا۔ ان کے نزول کے بعد مرنے سے پہلے تمام اہل کتاب آنکھوں سے دیکھ کر عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اپنے عقیدہ کی اصلاح کریں گے اور با امر عیسیٰ علیہ السلام، اسلام میں داخل ہوں گے اور اس طرح کلیت اس حکم کی ہر زمانہ کے لئے ثابت ہو جائے گی۔

۳..... دو قرأتیں بمنزلہ دو آیتوں کے ہوتی ہیں اور بموجب ہر قراۃ کے عمل کرنا آیت پر ضروری ہوتا ہے جس طرح: ”فاعتزلو النساء فی المحیض . ولا تقربوہن حتی یطہرن (البقرہ: ۲۲۲)“ ”یطہرن“ میں تخفیف اور تشدید دونوں طرح آیا ہے۔ تخفیف کی صورت میں آیت کے یہ معنی کئے گئے ہیں کہ جب عورت کا حیض پورے دس دن میں ختم ہو تو بغیر غسل کرنے کے اس سے مقاربت کرنا جائز ہے اور قراۃ تشدید کی وجہ سے یہ مسئلہ اخذ کیا گیا ہے کہ اگر دس دن سے کم میں حیض منقطع ہو تو پہلے غسل کرنا یا کم از کم ایک نماز کا وقت گزارنا ضروری ہے۔ اسی طرح یہاں ابی کی قراۃ جمع کی اور قراۃ متواترہ میں ضمیر واحد غائب کی ہے۔ حیات مسیح پر استدلال قراۃ متواترہ سے کیا گیا ہے جو بمنزلہ ایک جدا گانہ آیت کے ہے اور جمع غائب کی قراۃ کی وجہ سے ضمیر کتابی کی طرف راجع کی گئی ہے۔ ہر آیت اپنے اپنے معنی پر محمول ہے۔ ایک کو دوسرے کے تابع کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اگر تابع ہی کرنا ہے تو قراۃ غیر معروفہ قرأت متواترہ کے تابع کر کے یہ معنی بیان کرنے چاہئیں کہ ہر کتابی نزول عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے نزع کے وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر مسلمانوں کی طرح ایمان لاتا ہے اور بعد نزول عیسیٰ اس زمانہ کے اہل کتاب ان کو آنکھوں سے دیکھ کر اپنے غلط عقیدہ سے توبہ کرتے ہوئے اسلام میں داخل ہوں گے۔ اس صورت میں دونوں قرأتوں پر عمل ہو جائے گا اور اگر اس کا الٹا کیا گیا تو علاوہ قراۃ متواترہ کو غیر متواترہ کے تابع کرنے کے، دونوں پر عمل نہیں ہو سکتا۔

۴..... وان من اهل الکتاب میں کلیت حکم کی بیان کی گئی ہے اور جب قضیہ کلیہ کا صدق کسی مدت کے ساتھ مقید ہو۔ جیسا کہ یہاں موت تک اس حکم کے صادق ہونے کی مدت ذکر کی گئی ہے تو ایسی صورت میں جمع مدت کے ہر جز یا ہر ایک وقت میں کلیہ کا پایا جانا ضروری نہیں ہوتا۔ مثلاً کوئی شخص کہے کہ ایک سال تک تمام شہر کی دعوت کروں گا۔ دعوت کے وقت شہر کے

تمام افراد موجودہ کا مدعو ہونا لازمی ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ دعوت کا ارادہ ظاہر کرنے کے وقت جتنے آدمی شہر میں آباد تھے وہ سب ایک سال تک وہاں حاضر رہیں۔ نہ کوئی مرے اور نہ سفر کے لئے باہر جائے اور نہ کوئی بچہ پیدا ہو۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مرنے سے پہلے کسی نہ کسی وقت میں کلیت حکم کی ضرورت پائی جائے گی اور اس وقت جتنے اہل کتاب ہوں گے وہ ضرور ایمان لائیں گے اور ایسا ہی حدیث میں آیا ہے: ”روی انہ علیہ السلام ینزل من السماء فی آخر الزمان فلا یبقی احد من اهل الکتاب الا لیؤمنن به حتی تکون الملة واحدة وهی ملة الاسلام (رواہ ابن جریر عن ابن عباس بسند صحیح ذکرہ ارشاد الساری ج ۲ ص ۲۵۲، در المنثور ج ۲ ص ۲۴۱ یؤمن به البرو الفاجر)“

الغرض جیسے: ”اذ اخذ الله میثاق الذین اوتوا الکتاب (آل عمران: ۱۸۷) لما آتیتکم من کتاب وحکمة ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن به ولتنصرنه (آل عمران: ۸۱)“ میں اہل کتاب سے مراد نبی اہل کتاب ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے لے کر حضور ﷺ کی بعثت تک جو اہل کتاب گزر گئے وہ مراد نہیں ہیں اور نہ ان کا اس عہد کو پورا کرنے کے لئے اس وقت تک زندہ رہنا ضروری سمجھا گیا۔ ایسے ہی یہاں بھی اہل کتاب سے وہی کتابی مراد ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں موجود ہوں گے اور ہر ایک کتابی کا کلیت کے معنی صحیح کرنے کے لئے اس وقت تک زندہ رہنا ضروری نہیں ہے۔ جیسا کہ بعض جاہلوں نے سمجھ رکھا ہے اور اس شبہ کی وجہ سے کلیت کی نفی کرتے ہوئے اس مفہوم کے تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے۔ (دیکھو احمدیہ پاکٹ بک) ۵..... آیت میں ایمان لانے کا حکم اہل کتاب کی جنس کے لئے بیان کیا گیا ہے اور جنس کا اطلاق قلیل اور کثیر دونوں پر ہو سکتا ہے۔ اس لئے اہل کتاب سے ان کے تمام افراد مراد نہیں ہیں۔ بلکہ وہ بعض افراد ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوں گے۔ جنس پر حکم کرنے کی صورت میں تمام افراد کا احاطہ نہیں ہوا کرتا۔ قرآن مجید میں ایسی مثالیں بکثرت موجود ہیں۔ مثلاً:

..... ”ویقول الانسان اذا ما مئت لسوف اخرج حیا (مریم: ۶۶)“ یہ مقولہ کافروں کا ہے۔ مگر آیت میں مطلقاً انسان کا بتایا ہے۔ اس لئے لامحالہ یہی کہنا پڑے گا کہ حکم آیت میں جنس کے لئے ہے۔ جس میں تمام افراد کا احاطہ ضروری نہیں ہوتا۔ چنانچہ امام رازیؒ اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ: ”ان هذه المقالة لما كانت موجودة فیما هو من

جنسهم صح اسنادها الى جميعهم كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل رجل منهم“ (تفسیر کبیر ج ۲۱ ص ۲۴۱)

۲..... ”خلقکم من تراب“ اس میں سب کی پیدائش مٹی سے بتائی ہے۔ باوجودیکہ مٹی سے صرف حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا ہے۔ مگر ایک جنس ہونے کی وجہ سے نسبت سب کی طرف کر دی گئی۔

۳..... ”لاملئن جہنم من الجنة والناس اجمعین (ہود: ۱۱۹)“ اس میں اجمعین مذکور ہے جو استغراق کا فائدہ دیتا ہے۔ مگر تمام جن اور انسانوں کا دوزخ میں داخل ہونا ممتنع ہے۔ اس لئے لامالہ اجمعین کے استغراقی معنی چھوڑ کر جنسی معنی لینے پڑیں گے اور اس طرح اجمعین کا لانا صحیح ہو جائے گا۔ دوسری آیت میں ہے کہ: ”ذُرْنَا الْجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْانْسِ (الاعراف: ۱۷۹)“ یہی مراد پہلی آیت کی ہے۔ مگر اس کو بصورت جنس بیان کر دیا گیا ہے۔

۶..... آیت میں حکم افراد جنیہ کے لئے نہیں ہے۔ جن کا باقی رہنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک ضروری ہو یا ہر زمانے میں اس کا پایا جانا لازمی سمجھا جائے۔ بلکہ اہل کتاب ہونے کے وصف پر حکم ہے۔ اس صورت میں کلیت حکم کے لئے کل مدت میں سے ایک وقت میں پایا جانا بھی کافی ہے۔ مثلاً کوئی شخص کہے کہ ایک ماہ تک شہر کے تمام علماء جمع ہوں گے۔ اجتماع کے وقت جو شہر میں عالم ہیں ان کا جمع ہونا ضروری ہوگا۔ ابتدا سے انتہا تک سب کا رہنا لازمی نہیں ہے۔ اسی طرح جو اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے وقت ہوں گے ان سب کے ایمان لانے سے حکم کی کلیت ثابت ہو جائے گی۔ جس طرح ”الْقَيْنَا بَيْنَهُمَا الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (مائده: ۶۴)“ اور ”وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (آل عمران: ۵۵)“ میں عداوت باہمی فوقیت اور غلبہ یہودیت اور نصرائیت اور تابع ہونے کی صورت کے لئے ہے۔ اسی لئے شروع زمانہ سے قیامت تک تمام افراد کا موجود رہنا ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح یہاں بھی ہے، اور دھوکا دہی کے کچھ نہیں ہے۔

س..... جب الْقَيْنَا بَيْنَهُمَا الْعَدَاوَةَ! میں یہود و نصاریٰ کے درمیان قیامت تک عداوت ہونے کی اور جَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ! میں متبعین کے مکررین پر غالب رہنے کی خبر دی گئی ہے تو آخر زمانہ میں سب کا مسلمان ہو کر متحد ہونا کیوں کر ہو سکتا ہے۔

ج..... اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ سے قیامت کے نزدیک ہونا مراد ہے۔ بعینہ قیامت

کا دن مرا نہیں۔ حدیث میں ہے کہ: ”الجهاد ماض الی یوم القيامة“ باوجودیکہ جن لوگوں پر قیامت قائم ہوگی وہ سب کافر ہوں گے۔ جیسا کہ مسلم کی حدیث میں ہے کہ: ”قال رسول اللہ ﷺ لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق (رواہ مسلم ومشکوٰۃ ص ۴۸۱)“ پھر جہاد کرنے والا کون ہوگا۔ اس لئے الی یوم القيامة سے لامحالہ الی قرب یوم القيامة مراد لینا پڑے گا۔ چونکہ نزول عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی بڑی دس نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے۔ اس لئے اس وقت تک عداوت یا غلبہ رہنے کو الی یوم القيامة کہنا درست ہے۔

۲..... عداوت ان لوگوں کے درمیان بیان کی گئی ہے جو یہودیت اور نصرانیت کے ساتھ متصف ہوں اور جب یہودی اور نصرانی ہی نہ رہیں گے تو پھر عداوت کیسی۔ اسی طرح غلبہ متبعین کے لئے ہے۔ روز قیامت سے کچھ پہلے متبعین بھی نہ رہیں گے۔ اسی لئے غلبہ کا سوال بھی باقی نہ رہے گا۔

س..... قبل موتہ کی ضمیر اگر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹائی جائے تب بھی کلیت حکم کی ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ بہت سے یہودی حضرت عیسیٰ سے جنگ کرتے ہوئے بحالت کفر مارے جائیں گے۔

ج..... آیت میں قبل موتہ ہے۔ عند نزولہ نہیں ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات سے پیشتر تمام اہل کتاب ضرور ایمان لے آئیں گے۔

س..... مل مختلفہ کا ایک ہی ملت ہو جانا آیت ”ولو شقنا لاتینا کل نفس هداها ولكن حق القول منى لاملئن جهنم من الجنة والناس اجمعين (السجده: ۱۳)“ اور ”ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك (هود: ۱۱۸، ۱۱۹)“ کے خلاف ہے۔

ج..... دونوں آیتوں کا یہ مفاد ہے کہ علم الہی میں جن اور انسانوں کے ایک گروہ کا دوزخی ہونا متعین ہے۔ اس لئے شروع دنیا سے لے کر آخر تک سب کے سب مسلمان نہیں ہوں گے۔ بلکہ جہنم میں داخل ہونے کے لئے کفاروں کی جماعتیں بھی ہوں گی۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دنیا کبھی کافروں سے خالی نہ ہوگی۔ ابتدائے دنیا میں سب دین حق کے تابع اور مسلمان تھے۔ اختلاف بعد میں ہوا ہے۔ قرآن میں ہے کہ: ”وماکان الناس الا امة واحدة فاختلفوا (یونس: ۱۹)“

اس لئے جائز ہے کہ آخر میں بھی ابتداء کی طرح سارے مسلمان ہوں۔ لہذا اگر

ابتداءً دنیا میں ایک مذہب پر ہونا آیت کے خلاف نہیں ہے تو آخر میں کیوں ہے۔ بیواؤ جو روا
 ۲..... دوسری آیت میں لایزالون مختلفین سے مرحومین کا استثناء کیا ہے۔
 جس کے یہ معنی ہیں کہ غیر مرحومین میں اختلاف ہوگا مرحومین میں نہیں ہوگا۔ چونکہ حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کے زمانے میں سب مرحومین ہی ہوں گے اور غیر مرحومین سے ایک بھی نہیں رہے گا۔
 اس لئے اختلاف بھی نہیں رہ سکتا۔ کیونکہ اختلاف غیر مرحومین کے ساتھ تھا۔ جب وہی نہ رہے تو
 اختلاف بھی نہ رہا۔ جیسا کہ: ”لایزال بنیانہم الذی بنوا ربیۃ فی قلوبہم الا ان
 تقطع قلوبہم (التوبہ: ۱۱۰)“ میں ان کی زندگی تک شک کو بیان کیا ہے۔ جب وہ نہ رہیں
 گے تو شک بھی نہ رہے گا۔

س..... جب سب مسلمان ہی ہو جائیں گے تو: ”ثم یوم القیامۃ یکون
 علیہم شہیدا“ کی رو سے اس کے خلاف گواہی دینے کا کیا مطلب ہے۔

ج..... آیت میں علی ضرر کے واسطے نہیں ہے۔ بلکہ شہادۃ کا صلہ ہے۔ جیسا کہ
 اس آیت میں ہے کہ: ”لتکونوا شہدا علی الناس ویكون الرسول علیکم
 شہیدا (البقرہ: ۱۴۳)“ یہاں شہادت سے مخالفت کی گواہی مراد نہیں ہے۔ جس طرح ہر نبی
 اپنی امت کے نیک و بد اعمال کی گواہی دیں گے۔ ایسے ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی قبل النزول
 اور بعد النزول کے تمام حالات کی شہادت دیں گے۔ قرآن مجید میں ہے کہ: ”فکیف اذا جئنا
 من کل امة بشہید وجئنا بک علی هؤلاء شہیدا (النساء: ۴۱)“
 س..... تمام اہل کتاب کا مسلمان ہو جانا فلا یؤمنون الا قلیلا کے خلاف
 ہے۔

ج..... ایمان دو قسم کا ہے۔ ایمان اعتقادی۔ ایمان ذاتی۔ جملہ ضروریات دین کا
 اقرار اور تمام ان چیزوں کو جن پر ایمان لانا ضروری ہے تسلیم کرنا ایمان اعتقادی ہے اور مومن بہ
 میں سے کسی چیز کی تصدیق کرنا ایمان ذاتی ہے۔ رسولوں پر ایمان لانے کا یہی مطلب ہے کہ ان کو
 خدا کا برگزیدہ بندہ اور پیغمبر تسلیم کرے اور ان کی ذات کے متعلق صحیح اعتقاد رکھے۔ مگر نبی عربی ﷺ
 پر ایمان لانے کے یہ معنی ہیں کہ رسالت کا قائل ہونے کے بعد آپ ﷺ کے بتائے ہوئے
 احکام کو ماننے اور ان کے قطعی فیصلوں کو تسلیم کرے۔ لہذا آپ ﷺ کے اور اسلام کے متعلق ایمان
 اعتقادی اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے حق میں ایمان ذاتی مراد ہوا کرتا ہے۔

چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اتباع کا اقرار کرنا بھی دیگر انبیاء کی طرح ایمان

اعتقادی کا جز نہیں ہے۔ بلکہ ان کی ذات کے متعلق محض صحیح عقیدہ رکھنا کافی ہے۔ اس لئے یومن بہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذات کے متعلق ایمان لانے کی خبر دی گئی ہے۔ مگر ایسے ایمان سے ایمان اعتقادی حاصل نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے تمام اہل کتاب کے مسلمان ہونے پر اس آیت سے استدلال نہیں کیا جاتا۔ بلکہ ثبوت میں حدیث پیش کی جاتی ہے اور فلا یؤمنون الا قلیلاً میں اہل کتاب سے ایمان اعتقادی اور رسول خدا ﷺ پر ایمان لانے کی نفی بیان کی گئی ہے۔ اس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ایمان رکھنے یا صحیح اعتقاد قائم کرنے کی نفی نہیں ہوتی۔ دونوں جہلوں میں محمول مختلف ہے۔ اس لئے ان میں کوئی تعارض نہیں ہو سکتا۔

س اس آیت سے پہلے جتنی آیتیں ہیں ان میں اہل کتاب کی مذمت بیان کی گئی ہے۔ پھر اس میں ان کے ایمان لانے کی مدح کیونکر ہو سکتی ہے۔

ج آیات کے درمیان باہمی ارتباط سے واقف نہ ہونے کی وجہ سے یہ سوال پیدا ہوا ہے۔ اگر معمولی غور کیا جاتا یا تفاسیر کو اٹھا کر دیکھ لیتے تو یہ شبہ کبھی پیدا نہ ہوتا۔

نفی قتل اور رفع آسمانی کے ثبوت کے بعد اس آیت کے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ جب سے یہ خبر دی گئی کہ وہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے تو طبعاً یہ سوال پیدا ہوا کہ رفع آسمانی کے بعد کیا ہوگا۔ اس کا جواب دیتے ہوئے ارشاد ہوا کہ وہ آخری زمانہ میں زمین پر اتریں گے اور اس زمانہ کے اہل کتاب جو آج تک ان کے معاملہ میں متردد ہیں صحیح خیال قائم کریں گے اور اس کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا انتقال ہو جائے گا۔

تفسیر رحمانی میں اس کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ جو لوگ آج ان کے قتل پر فخر کر رہے ہیں نزول کے بعد ان کو اپنی غلطی معلوم ہو کر ذلیل ہونا پڑے گا: ”ثم اشار الی من کان قاتلاً بقتله سیتذل به قبل موته“ (تفسیر رحمانی)

بیضاوی وغیرہ نے کتابی کی طرف ضمیر راجع کرنے کی صورت میں یہ ربط بیان کیا ہے: ”وهذا کالو عید لهم والتحریض علی معاجلة الایمان به قبل ان یضطروا الیه ولم ینفعهم ایمانهم“ (بیضاوی ج ۱ ص ۲۱۶)

س کیا آیت کے مندرجہ ذیل معنی بھی ہو سکتے ہیں: تمام اہل کتاب واقعہ صلیب سے لے کر قیامت تک حضرت عیسیٰ کے قتل کے متعلق اپنے تردد اور شک میں یقین اور اذعان رکھتے ہیں اور وہ یقیناً نہیں کہہ سکتے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ کو مقتول بالصلب کیا۔ اہل کتاب کا ہر فرد حضرت عیسیٰ کے مصلوب یا مقتول ہونے پر اپنے مرنے سے پہلے ایمان لائے گا

اور لاتا ہے۔ ۳۔۔۔۔۔ کوئی اہل کتاب میں سے ایسا نہیں جو ہمارے اس بیان مذکورہ بالا پر جو ہم نے اہل کتاب کے خیالات کی نسبت ظاہر کیا ہے ایمان نہ رکھتا ہو۔ قبل اس کے جو وہ اس حقیقت پر ایمان لائے کہ مسیح اپنی طبعی موت سے مر گیا۔“ (ازالہ ص ۳۷۲، خزائن ج ۳ ص ۲۹۱)

ج۔۔۔۔۔ مرزائی جماعت کے اس آیت کے صحیح معنی چھوڑ کر قواعد عربیہ اور اصول نحو اور احادیث صحیحہ کے خلاف مختلف تہریفات کی ہیں اور چھوٹے سے لے کر بڑا تک کوئی بھی اس تحریف میں ایک دوسرے کے ساتھ متفق نہیں ہے۔ لیکن جھوٹ کو کبھی فروغ نہیں ہوتا۔ جتنے معنی بھی گھڑے گئے وہ سب کے سب غلط اور کئی وجہ سے باطل ہیں:

۱۔۔۔۔۔ مضارع موكده بلام تاكيد ونون تاكيد تمام محاورات عرب اور قرآن وحدیث میں زمانہ مستقبل کے لئے آیا ہے۔ ماضی یا حال کے واسطے کبھی نہیں آیا۔ مگر مرزائی جماعت نے جتنے معنی بیان کئے ہیں ان سب میں ماضی اور حال کے زمانہ کو داخل کیا ہے۔ جو نحوی قواعد کی رو سے بالکل غلط ہے۔ اس لئے اس قسم کے معنی بیان کرنے، قرآن عزیز کی تحریف لازم آنے کی وجہ سے صحیح نہیں۔

مطالہ: قرآن وحدیث یا محاورات عرب سے کوئی ایسی مثال پیش کر کے انعام حاصل کریں جس میں یقینی طور پر اس طرح کا مضارع موكده زمانہ ماضی یا حال پر دلالت کر رہا ہو اور اس میں شرط وغیرہ پر مرتب ہونے کی وجہ سے استمرار استقبالی نہ پایا جاتا ہو۔

۲۔۔۔۔۔ وہ اپنے شک اور تردد پر ایمان رکھتے ہیں۔ یہ عبارت بھی ایسی ہی مہمل ہے جیسے کوئی کہے۔ وہ شخص اپنے شک یا وہم اور تحیل ظن اور یقین پر اذعان اور یقین رکھتا ہے۔ ایسا مضمون محاورات مروجہ کے برخلاف ہونے کے باوجود غیر مفید اور لالچنی بھی ہے۔ علاوہ ازیں جب آیت: ”ان الذین اختلفوا فيه لفي شك منه“ مالهم به من علم الاتباع الظن (نساء: ۱۰۷)“

میں ان کا قتل مسیح کے متعلق ظنی اور شک ہونا ظاہر کیا تھا تو اس کے ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہ تھی اور اگر بے فائدہ ذکر ہی کرنا تھا تو اسی کے ساتھ اس ظن پر یقین رکھنے والا بھی کہہ دیا ہوتا۔ قتل کی نفی یقینی بیان کرنے کے بعد اس کو علیحدہ ذکر کرنے سے کیا فائدہ تھا۔

۳۔۔۔۔۔ جب نون اور لام تاکید مرزائی خیال میں مطلوب پر داخل ہوتا ہے تو لیونن بہ کے یہ معنی ہوئے کہ ابان یہود بالشک والتردد مطلوب خداوندی ہے جو علاوہ غیر مفید ہونے کے بالکل مہمل ہے۔

۴..... ماسقتلوہ یقیناً میں یقیناً کا تعلق اگر منفی ہے تو یہ معنی ہیں کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یقینی طور پر قتل نہیں کیا۔ بلکہ ان کو مقتول کے عیسیٰ یا غیر عیسیٰ ہونے میں ابھی تک شک ہے۔ اس صورت میں یہ جملہ الا اتباع الظن کی تاکید ہوگا اور عبارت کی تقدیر اس طرح ہو جائے گی: ”ماسقتلوہ متیقنین انہ ہو بل ہم شاکنون فیہ“ اور اگر نفی یعنی عدم القتل کی قید ہے تو پھر یہ معنی ہیں کہ نہ قتل کرنا ان کے نزدیک یقینی ہے۔ مگر لوگوں کو دھوکہ دینے کی غرض سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قتل غلط مشہور کر دیا: ”قال الجبائی من المعتزلة نقله الرازی“ اور اگر اخبار بالحکم سے تعلق ہے اور بنفسہ حکم سے کوئی تعلق نہیں تو پھر یہ معنی ہیں کہ عدم قتل کی خبر اللہ کی طرف سے یقینی ہے اور اس میں کوئی شک و شبہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے: ”ان التیقین فی الایۃ وان کان من اخبار اللہ لکنہ ہو فعلہم وانہ منصوب بنزع الخافض ای ظن فهو قید لاخبار الحکم الا للحکم نفسه“

(ذکرہ ابن الحاجب فی شرح المفصل)

اب اگر آیت کے یہ معنی ہیں کہ اہل کتاب کو اپنے شک پر یقین ہے اور بہ کی ضمیر سے اس جملہ میں شک اور اتباع ظن مراد ہے تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ جب سالہم بہ من علم سے مطلق اذمان کی نفی کر کے ماسقتلوہ سے اس کی تائید بیان کر دی گئی تھی تو لیو منن بہ سے کسی شے کے متعلق یقین اور اذمان ثابت کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ضمیر سالہم بہ کو بھی شک کی طرف راجع کرنے سے کوئی شئی مانع نہیں ہے اور اگر قتل پر یقین رکھنا مراد ہے تو قرآن کی آیت ان الذین اختلفوا فیہ خبر دینا کہ ان کو اس بارے میں تردد ہے غلط پڑے گی اور اگر عدم قتل ان کے نزدیک یقینی تھا جیسا کہ جبائی کہتا ہے تو اس صورت میں قتل پر ایمان رکھنے کی خبر دینے سے کذب اور تناقض لازم آئے گا۔ اور نیز جب انساقتلنا سے ان کے اذمان کی یقین کو ظاہر کر کے خدا تعالیٰ نے ماسقتلوہ یقیناً سے تردید کر دی تھی تو پھر ان کے علم بالقتل کے دعویٰ کو دہرانے کی کیا ضرورت تھی۔

۵..... پھر لیو منن میں اہل زبان کے خلاف ماضی اور حال کے معنی لے کر بھی ان من اهل الكتاب! کی کلیت مطلقہ صادق نہیں آتی۔ کیونکہ اہل کتاب کا وہ گروہ جو عیسیٰ علیہ السلام سے پیشتر گزر گیا تھا وہ اس میں داخل نہیں ہے۔

۶..... محمد علی لاہوری اور بعض قادیانی کہتے ہیں کہ فریقین کی تاریخیں اور ان کی روایات اس امر کی مؤید ہیں کہ آپ کو قتل عیسیٰ کا شروع سے یقین چلا آ رہا ہے۔ اس لئے یہی ماننا

چاہئے۔ ورنہ یہ سب بایں علط ثابت ہو جائیں گی۔ گویا ان کی نظر میں قرآن عزیز کی خبر ان کے شک اور تردد کے متعلق اگر جھوٹی ہوتی ہے تو ہو جائے۔ مگر یہود و نصاریٰ کے خرافات اور ان کے مذہبی ڈھکوسلے جھوٹے نہیں ہونے چاہئیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ! اشعر:

اگر مسلمانی ہمیں است کہ مرزا دارد

آہ گر از پس امر دزد بود فردائے

در اصل ان تمام آیتوں کا ماحصل یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ اگرچہ بظاہر قتل عیسیٰ کے متعلق اپنا اذعان اور یقین ظاہر کرتے ہیں۔ مگر دل سے اس معاملہ میں متردد ہیں اور اسی طرح متردد رہیں گے۔ یہاں تک کہ جب عیسیٰ علیہ السلام نزول فرمائیں گے تو ان کو دیکھ کر اپنی غلطی کا احساس اور قرآن کی صدق بیانی کا اقرار کریں گے۔

۷..... آخری معنی میں علاوہ مفاسد مذکورہ کے ایک تعریضی جز، یہ بھی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے طبعی موت پر ایمان لانے سے پہلے معنی بیان کر کے آیت میں قبل الایمان بموت کا اضافہ کر دیا۔

مطالبہ: اب جب اہل کتاب کے ہر فرد کے لئے ماذکر پر ایمان لانے کی یہ شرط ہو گئی کہ وہ موت طبعی کا علم ہونے سے پہلے ہو تو کیا اب تک تمام اہل کتاب میں ایسا ہی ہو رہا ہے۔ نیز اگر عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت طبعی کا علم گزشتہ افراد کو ہو چکا تھا تو سب کو اس سے پہلے ماذکر کا علم نہ ہونے کی وجہ سے کلیت کس طرح رہے گی اور اگر ابھی تک ان کو موت طبعی کا علم نہیں ہوا تو بہت سے کتابی اس علم کے حاصل کرنے کے بغیر مر گئے۔ ان میں کلیت کیونکر صادق آئے گی۔ پسند! فتوجروا!

آیت نمبر ۹..... ”لَنْ يَسْتَنْكَفَ الْمَسِيحُ اِنْ يَكُونَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ

المقربون“ (نساء: ۱۷۲)
استدلال

اس پر تمام دنیا کا اتفاق ہے کہ تثلیث اور الوہیت عیسیٰ کا عقیدہ نصاریٰ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں پیدا نہیں ہوا۔ بلکہ ان کے غائب ہونے کے بعد ظاہر ہوا ہے۔ اس پر یقیناً اپنی الوہیت کا انکار اور عبدیت کا اقرار اور تردید نصاریٰ کا موقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دنیا کے قیام میں نہیں ملا۔ لہذا ایسا وقت ضرور آنا چاہئے جس میں وہ نصاریٰ کے عقائد باطلہ کی تردید کریں۔ ایسا زمانہ نزول کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں بھی کسر صلیب اور قتل خنزیر

سے اسی بات کی طرف اشارہ ہے اور مضارع موکد بلن تاکید بھی جو محض زمانہ استقبال پر دلالت کرتا ہے۔ اسی غرض سے لایا گیا ہے۔ اگر آئندہ زمانہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول مقدر نہ ہوتا تو مضارع پر لن تاکید یہ استقبالیہ کبھی داخل نہ ہوتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ کا دوبارہ آنا اس آیت کی رو سے ضروری ہے۔

آیت نمبر ۱۰..... ”اذ کففت بنی اسرائیل عنک اذ جثتہم بالبینات فقال الذین کفروا ان هذا الاسحر مبین“ (مائدہ: ۱۱۰)

فائدہ: ”جملہ ان احسانات کے جو قیامت کے روز عیسیٰ علیہ السلام سے بطور امتنان ذکر کئے جائیں گے۔ ایک احسان یہ بھی ہے کہ ہم نے بنی اسرائیل کو تجھ سے اس وقت روکے رکھا جبکہ تو ان کے پاس معجزات لے کر آیا تھا اور کافروں نے ان کو جادو کہتے ہوئے تجھ پر حملہ کرنا چاہا تھا۔ چونکہ اذ قال اللہ سے اس آیت کا شروع یوم یجمع اللہ الرسل بدل ہے اور اس میں یوم سے قیامت کا دن مراد ہے۔ اس لئے یہ جملہ احسانات قیامت کے روز بیان کئے جائیں گے۔“ (انفال اللہ “ بدل من یوم لجمع (بیضاوی ج ۱ ص ۲۵۱ و تفسیر ابی سعود ج ۳ ص ۹۴)

استدلال

یہ قول قیامت کے دن محل امتنان اور احسانات کے ذیل میں ذکر کیا جائے گا۔ جیسا کہ انفال اللہ یا عیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی علیک! سے ظاہر ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بچا لینے اور دشمنوں کو ان کے پاس تک نہ جانے دینے کا احسان اس صورت میں ظاہر ہو سکتا ہے جبکہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہودیوں کے مکر و فریب اور دست درازی سے بالکل بچا لیا گیا ہو۔ ورنہ اگر سوائے قتل حقیقی کے مارنا پیٹنا ذلیل کرنا وغیرہ سب کچھ ہوا تھا تو احسانات کے ضمن میں کبھی اس کا ذکر نہ ہوتا اور نہ اس کو کف سے تعبیر کیا جاتا۔ کیونکہ کف لغت میں روکنا اور منع کرنا ہے۔ خصوصاً جبکہ اس کا صلہ عن آیا ہو جو بعد اور مجاوزۃ پر دلالت کرتا ہے۔ اس وقت بانگنے اور چلانے ہی کے معنی آتے ہیں: ”الکف راندن يقال کففتہ عنہ فکف (منتہی الارب ج ۴ ص ۳۹)“

..... ”قد کف صاحبہ عن مجاوزتہ الی غیرہ الی منعہ (مجمع البحار ج ۴ ص ۴۳۰)“ جب ایک سفر میں کافروں نے رسول خدا ﷺ اور مسلمانوں کو دھوکہ سے اذیت اور تکلیف پہنچانی چاہی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو دشمنوں کے شر سے بالکل محفوظ رکھا اور یہ آیت بطور امتنان نازل فرمائی: ”یا ایہا الذین آمنوا اذکر نعمۃ اللہ علیکم اذ ہم قوم ان یبسطوا الیکم ایدہم فکف ایدہم عنکم (مائدہ: ۱۱)“ اس آیت میں کف کا لفظ آیا

ہے اور ایسے موقعہ پر استعمال کیا ہے جہاں بالکل بچالیا گیا اور دشمنوں کا ہاتھ ان کے قریب تک نہیں پہنچنے دیا۔ بعینہ یہاں بھی بچانے کی ایسی ہی صورت ہوئی اور ان کو یہودیوں کے ہاتھوں میں جانے سے پہلے آسمان پر اٹھالیا۔ اسی لئے عجیب نہیں کہا جو گرفتاری کے بعد خلاصی کا مقصدی ہے:

”ولما الى عيسى بهذه الايات البينات قصد اليهود بقتله فخلصه الله منهم ورفعہ الى السماء“ (فتح البیان ج ۲)

”الی واذکر نعمتی علیک فی کفی ایامہ عنک حین جئتہم بالبراہین والحجج القاطعة علی نبوتک ورسالتک من اللہ الیہم فکذبوک واتہموک بانک ساحر وسعوافی قتلتک وصلبتک فنجیتک منهم ورفعتک الی وطہرتک من دنسہم وکفیتک شرہم“ (ابن کثیر ج ۳ ص ۲۰۱)

”روی انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لما اظهر هذه المعجزات العجیبة قصد اليهود قتله فخلصه الله منهم حیث رفعہ الى السماء“

(تفسیر کبیر ج ۱۲ ص ۱۲۷ واللفظ لہ ومثلہ فی الخازن ج ۱ ص ۵۳۹)

س..... اگر رفع آسمانی ہوا ہوتا تو وہ بھی اس جگہ ضرور ذکر کیا جاتا۔

ج..... جب اس آیت میں رفع آسمانی کی طرف اشارہ ہے تو لفظ رفع کا ذکر کرنا ضروری نہیں۔ علاوہ ازیں رفعت مکانی رفع درجہ کو مستلزم نہیں ہے۔ دوسرے دشمنوں سے بچالینا اصلی احسان ہے اور جس جگہ حفاظت کی گئی وہ اس کا نتیجہ ہے۔ اصل احسان کے ذکر کرنے کے بعد فرع کے بیان کرنے کی کیا ضرورت ہے۔

آیت نمبر ۱۰..... ”وانہ لعلم للساعة فلا تمترن بها واتبعون ۰ هذا صراط مستقیم (زخرف: ۱۰)“ تحقیق عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے آنے کا علم ہیں۔ لہذا قیامت کے آنے میں شک نہ کرو اور میری پیروی کرو۔ یہی سیدھا راستہ ہے: علم سے مراد مایعلم بہ یا ما یحصل بہ العلم ہے۔ قال ابو السعود وتسمیة علما لحصولہ بہ“

(ج ۸ ص ۵۲)

استدلال

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے قیامت کے قریب ہونے کا علم اس صورت میں حاصل ہو سکتا ہے جبکہ آخری زمانہ میں ان کا نزول مان لیا جائے اور جیسا کہ صحیح حدیث میں آیا ہے بموجب اس کے قیامت کی دس بڑی نشانیوں میں سے اس کو بھی ایک نشانی تسلیم کریں۔

س..... انہ کی ضمیر قرآن کی طرف بھی راجع کی جاتی ہے۔ لہذا نزول عیسیٰ پر اس آیت سے استدلال کرنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔

ج..... اس میں کوئی شک نہیں کہ انہ کے مرجع میں مختلف احتمالات نکل سکتے ہیں اور ہر ایک احتمال اپنی جگہ پر صحیح بھی ہے۔ لیکن اس سے مطلقاً اور ہر حالت میں نزول مسیح پر استدلال نہیں کیا گیا۔ بلکہ اس خاص صورت میں جبکہ انہ کی ضمیر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹائی جائے۔ نزول مسیح پر استدلال کیا گیا ہے۔ جب تک اس احتمال کا غلط ہونا ثابت نہ کیا جائے گا اس وقت تک اس توجیہ سے نزول عیسیٰ پر استدلال کرنا منع نہیں ہو سکتا۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ آیت سے ہر ایک توجیہ پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ لیکن یہ برز نہیں کہہ سکتے کہ آیت سے کسی توجیہ پر بھی نزول مسیح کو ثابت کرنا صحیح نہیں ہے۔ پھر یہ توجیہ تمام توجیہوں میں اسی "افضل توجیہ ہے۔"

”قال ابن كثير انه لعلم للساعة تقدم تفسير ابن اسحاق ان المراد من ذلك ما بعث به عيسى عليه السلام من احياء الموتى وبراء الاكاه والابرص وغير ذلك من الاسقام وفي هذا نظر وابعد منه ما حكاه قتاده من الحسن البصري وسعيد بن جبيران الضمير في انه عائد على القرآن بل الصحيح انه عائد على عيسى عليه السلام فان السياق في ذكره ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة قال الله تبارك وتعالى وان من اهل الكتاب اى قبل موت عيسى عليه السلام ثم يوم القيامة يكون عليهم شهيدا ويؤيد هذا المعنى القراءة الاخرى وانه لعلم للساعة اى اماره ودليل على وقوع الساعة“ (ابن كثير ج ۷ ص ۲۱۷)

”اى خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة هكذا روى عن ابي هريره عن ابن عباس وابى العالىہ وابى مالك وعكرمه وحسن وقتاده وضحاك“ (ابن كثير ج ۷ ص ۲۱۷)

”اخرج الهريابى سعيد بن منصور ومسدد وعبد بن حميد وابن ابى حاتم والطبرانى من طرق عن ابن عباس فى قوله انه لعلم للساعة قال خروج عيسى قبل يوم القيامة“ (درمنثور ج ۶ ص ۲۰)

اور ایسا ہی ابو ہریرہ، مجاہد اور حسن سے عبد بن حمید اور ابن جریر نے نقل کیا ہے (روح

العافی ج ۲۵ ص ۸۷) میں ہے: ”(وانہ) اے عیسیٰ علیہ السلام لا للقرآن“

علاوہ ازیں جب آیت میں ام ہو۔ ان ہو۔ جعلناہ کی ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس ضمیر کو بھی انہی کی طرف لوٹانا اولیٰ نہ ہو اور آیت کا سیاق و سباق بھی اسی کا مقتضی ہے۔ لہذا افضل اور راجح تو جیہہ کو مرجوح اور غیر اولیٰ احتمال کی وجہ سے ترک کرنا صحیح نہیں۔ اس لئے نزول مسیح پر استدلال بالکل درست ہے۔

۲..... اس آیت میں دوسری قرأت عین اور لام کے زبر کے ساتھ آئی ہے:

”القرآۃ الاخری وانہ علم للساعة ای امارۃ ودلیل علی وقوع الساعة (ابن کثیر ج ۷ ص ۲۱۷)“..... ”قرئ لعلم ای علامۃ (ابو السعود ج ۸ ص ۵۳ بیضاوی ج ۲ ص ۲۹۴)“ اور دو قرأتیں بمنزلہ دو آیتوں کے ہیں۔ لہذا بموجب اس قراۃ کے نزول مسیح پر اس آیت سے استدلال کرنا مطلقاً جائز ہے۔ دیکھو ار جملکم میں زبر اور زیر کی دو قرأتیں آئی ہیں۔ زبر سے خف کی صورت میں مسیح اور زبر سے بغیر خف کے پاؤں کا دھونا ثابت کیا گیا ہے۔

س..... قیامت کا علم سوا خدا تعالیٰ کے کسی کو نہیں دیا گیا۔ قرآن مجید میں ہے: ”الیہ یرد علم الساعة“..... ”عندہ علم الساعة“ پھر عیسیٰ کو قیامت کے جاننے کا ذریعہ کہنا کیونکر درست ہو سکتا ہے۔

ج..... قیامت کے واقع ہونے کا خاص اور متعین وقت اللہ تعالیٰ کے سوا غیر کو حاصل نہیں۔ البتہ اس کی آمد کی نشانیاں اور قریب ہونے کی علامتیں رسول خدا ﷺ کو معلوم تھیں۔ ایسی نشانیوں میں دس بڑی نشانیاں رسول خدا ﷺ نے امت کی آگاہی کیلئے بیان فرمائی ہیں۔ جن میں سے ایک بڑی نشانی عیسیٰ علیہ السلام کا نزول بھی ہے: ”قال انها لن تقوم حتی تروا قبلہا عشر آیات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربہا ونزول عیسیٰ بن مریم“ (مشکوٰۃ ص ۴۷۲ باب العلامات بین ید الساعة وذكر الدجال) اس قسم کی علامتیں قیامت کے خاص دن کو نہیں بتاتیں۔ البتہ وقت کے قریب ہونے پر یقیناً دلالت کرتی ہیں:

”نزول من اشراط الساعة يعلم بہ دنوہا“ (بیضاوی ج ۲ ص ۲۹۴)

”ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة“ (ابن کثیر ج ۷ ص ۲۱۷)

الیہ یرد علم الساعة وغیرہ میں قیامت کا معین دن مراد ہے۔ اس کا علم خدا تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے، قیامت کے قریب ہونے کا علم ہوتا ہے۔

ولا تعارض بينهما اسی واسطے یزد علم الساعة میں اتصال پر دلالت کرنے کے لئے حرف جر یعنی لام کو حذف کر دیا اور انہ لعلم للساعة میں بعد اور دوری پر دلالت کرنے کے لئے حذف نہ کیا۔

س..... جو واقعہ ہزار سال بعد ہونے والا ہے۔ اس کی اتنی مدت پہلے خبر دینے کی کیا ضرورت تھی۔

ج..... چونکہ ایمان بالغیب ہوتا ہے۔ اس لئے وقت سے پہلے ہی ذکر کرنا چاہئے۔ پھر یہ اعتراض تو انبیاء علیہم السلام اور قرآن عزیز پر بھی وارد ہوتا ہے۔ جنہوں نے قیامت کی آمد جنت و دوزخ اور حشر و نشر کی بہت مدت پہلے خبر دی ہے۔ ہر ایک نبی اپنی امت کو دجال کے فتنہ سے ڈراتا رہا۔ اس پر بھی یہ اعتراض وارد ہوتا ہے۔ نیز رسول خدا ﷺ بھی اس طہانہ اعتراض سے نہیں بچ سکتے۔ کیونکہ انہوں نے قیامت کے بڑے بڑے نشانات بیان فرمائے ہیں جن میں سے ایک عیسیٰ علیہ السلام کی آمد بھی ہے۔

س..... نزول عیسیٰ بحمدہ العصری اس وقت قابل تسلیم ہے۔ جبکہ ان کا صعود جسمانی مان لیا جائے اور وہ زیر بحث ہے۔

ج..... اول تو رفع جسمانی قوی اور مستحکم دلائل سے پہلے بھی ثابت ہو چکا ہے۔ اس کے علاوہ جب آیت مذکورہ میں کوئی قرینہ نزول بحمدہ العصری کے مراد لینے سے مانع نہیں ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ اس سے انکار کیا جائے اور انشاء اللہ عنقریب بروز نزول کی تردید کی جائے گی جس کے بعد بعینہ نزول سے انکار کرنے کی گنجائش باقی نہ رہے گی۔

آیت نمبر ۱۲..... ”ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم ازواجاً وذریۃ“ ہم نے آپ سے پہلے رسول بھیجے اور ان کے اہل و عیال بھی تجویز کئے۔ استدلال

ہر شخص جانتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اولو العزم رسولوں میں سے ہیں اور دنیا کے گزشتہ قیام میں ان کا نکاح نہیں ہوا اور اس آیت کے فیصلہ کے بموجب بیوی بچے ضرور ہونے چاہئیں۔ اس لئے آخری زمانہ میں ان کا بعینہ آکر نکاح کرنا اور بچوں کا پیدا ہونا ضروری ہے۔ تاکہ اس آیت کے مفہوم میں وہ بھی دوسرے رسولوں کی طرح داخل ہو سکیں۔ حدیث میں ہے: ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى الْأَرْضِ فَيَنْتَزِجُ وَيُولِدُ لَهُ“

(مسکوٰۃ ص ۴۸۰ باب نزول عیسیٰ علیہ السلام)

باب ۲..... حیات مسیح کا ثبوت حدیث سے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اس وقت آسمان پر زندہ موجود ہونا اور آخری زمانہ میں زمین پر اترنا احادیث صحیحہ متواترہ سے ثابت ہے۔ حدیث کے متواتر ہونے پر علامہ ابن کثیر، حافظ ابن حجر، قاضی شوکانی و دیگر علماء کبار کی شہادتیں موجود ہیں:

۱..... ”قد تواترت الاحادیث من رسول اللہ ﷺ انه اخبر بنزول عیسیٰ علیہ السلام قبل يوم القيامة اماماً عادلاً حکماً مقسطاً۔ ابن کثیر ج ۷ ص ۲۱۷“ علامہ نے (سورۃ نساء ج ۲ ص ۴۰۲) کی تفسیر میں بھی تواتر کا دعویٰ کیا ہے۔

۲..... ”الاحادیث الواردة فی نزوله متواتره“ (کتاب الاذاعه)
۳..... ”قد ذکر الحافظ فی الفتح الباری ج ۶ ص ۳۵۸ تواتر نزوله علیہ السلام عن ابی الحسن الآبری“

۴..... ”قد تواتر الاحادیث بنزول عیسیٰ حسب ما اوضح ذالك الشوکانی فی مؤلف مستقل يتضمن ذکر ماورد فی المنتظر والدجال والسمیخ وغیره فی غیره وصحح الطبری هذا القول وورد بذلك الا حدیث المتواتره“ (فتح البیان ج ۲ ص ۳۴۴)

۵..... ”يجئ آخر الزمان لتواتر خبر النزول“ (مجمع البحار ج ۱ ص ۵۳۴)
علاوہ ازیں دیگر صحاح کی کتابوں کو چھوڑ کر محض جامع ترمذی میں نزول مسیح کی حدیث پندرہ طریقوں سے آئی ہے اور قاضی شوکانی نے اپنے رسالہ التوضیح فی تواتر ماجاء فی المنتظر والدجال والمسیح میں ۲۹ حدیثیں صحیح اور حسن بیان کی ہیں

علاوہ احادیث متواترہ کے آثار صحابہ اور تابعین بھی کثرت سے آئے ہیں کہ ان کا شمار کرنا بھی مشکل ہے۔ اطلاعاً کچھ ذکر اجماع کی بحث میں آئے گا۔ اگرچہ اس جمالی بیان کے بعد اس مختصر رسالہ میں احادیث نزول کا تفصیل سے ذکر کرنا ضروری نہیں ہے مگر ایسی حدیثیں جن میں رفع الی السماء یا نزول من السماء کی قید ہے یا حیات اور عدم موت کا ذکر ہے یا مرزائیوں نے شبہات عقلیہ کی وجہ سے ان روایات کے تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے۔ اس قسم کے حدیثیں معلمات کو اضافہ کرنے اور تحقیق حق کے لئے بیان کی جاتی ہیں۔

وہ حدیثیں جن میں رفع الی السماء کی تصریح ہے

۱..... ”(فی الدر المنثور ج ۲ ص ۲۳۸) اخرج عبد بن حمید والنسائی

وابن ابی حاتم وابن مردویہ عن ابن عباس قال لما اراد الله ان يرفع عيسى عليه السلام الى السماء خرج الى اصحابه (الى ان قال) ورفع عيسى من روزنة في البيت الى السماء“

۲..... ”عن ابن عباس فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء ويظهره من صحبة اليهود“ (رواه سنن النسائي ج ۶ ص ۴۸۹ حدیث ۱۱۵۹۱ وابن ابی حاتم وابن مردویہ ذکرہ فی السراج المنیر) ”علامہ ابن کثیر نے اس حدیث میں ابن ابی حاتم کی سند سے صحیح کہا ہے۔

۳..... ”قال ابن كثير بعد ما ذكر اسناد ابن ابی حاتم وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس ورواه النسائي عن ابی كريب بنحوه وكذا رواه غير واحد من السلف“ (ابن كثير ج ۲ ص ۳۹۸)

۴..... ”عن ابن عباس قال قال الله عز وجل عليه شبیه عيسى عليه السلام ورفع الی السماء“

۵..... ”وعنه ايضاً فرفعه جبرئيل من تلك الروزنة الى السماء“

(ذكره ابو السعود ج ۲ ص ۴۲ تحت آيت مكرو ومكر الله)

س..... یہ تمام روایتیں ابن عباسؓ نے یہود و نصاریٰ کی تعلیم سے لی ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کا قول نہیں ہے۔

ج..... رفع کے متعلق ابن عباسؓ نے جو کچھ فرمایا ہے اس وقت یہود و نصاریٰ میں سے کوئی جماعت بھی اس کی قائل نہیں تھی۔ دونوں جماعتیں صلیب پر مارے جانے کی قائل ہیں۔ لہذا ابن عباسؓ کی یہ روایت اہل کتاب کے عقائد پر مبنی نہیں ہو سکتی۔ چونکہ ایسے حالات قیاساً دریافت نہیں ہو سکتے۔ اس لئے وہ اثر حدیث مرفوع کے حکم میں ہے۔ (دیکھو شرح نخبہ الفکر) غالب گمان بھی یہی ہے کہ ابن عباسؓ نے یہ قول رسول خدا ﷺ سے سنا ہے۔ کیونکہ ابن عباسؓ نے کئی مرتبہ قرآن مجید از اول تا آخر رسول خدا ﷺ سے سمجھ کر پڑھا ہے۔

(دیکھو مقدمہ ابن کثیر)

وہ حدیثیں جن میں نزول مسیح من السماء کی قید ہے

۱..... ”روی اسحق بن بشر وعساكر عن ابن عباس قال قال رسول

اللہ ﷺ فعند ذلك ينزل اخى عيسى بن مريم من السماء“

(کنز العمال ج ۱۴ ص ۶۱۹ حدیث نمبر ۳۹۷۲۶)

۲..... ”عن ابی ہریرہؓ انه قال قال رسول اللہ ﷺ كيف انتم اذا نزل

ابن مريم من السماء فيكم وامامكم منكم“

(البيهقي في كتاب الاسماء والصفات باسناد صحيحه ص ۴۲۴)

احمد، بخاری، مسلم نے بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ اگرچہ اس میں من السماء کا لفظ نہیں

ہے۔ مگر مراد ان کی بھی یہی ہے۔ جیسا کہ علامہ بیہقی روایت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”رواہ

البخاری فی الصحيح عن یحییٰ بن بکیر و اخرجه مسلم ومن وجه اخر عن

یونس وانما اراد نزوله من السماء بعد الرفع اليه“ یعنی اس روایت کو بخاری اور مسلم

نے بھی نقل کیا ہے۔ لیکن اس میں من السماء کا ذکر لفظوں میں نہیں آیا۔ مگر مراد یہی ہے۔ مرزائی

جماعت نے اپنی سوء فہمی سے رواہ البخاری کا یہ مطلب سمجھ لیا ہے کہ بیہقی نے یہ روایت صاحب

مشکوٰۃ کی طرح صحیح بخاری سے نقل کی ہے۔ اپنی مستقل سند سے روایت نہیں کی۔ چنانچہ احمد یہ

پاکٹ بک والا لکھتا ہے کہ:

”رواہ البخاری، بخاری میں راوی اور الفاظ سب موجود ہیں۔ مگر من السماء نہیں ہے۔

پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث کا حصہ نہیں۔“

ج..... گویا اس کے متعلق بیہقی نے یہ حدیث اپنی سند سے روایت نہیں کی۔ بلکہ

بخاری اور مسلم سے نقل کی ہے اور نقل میں بھی حدیث سے کام لیا۔ اپنی طرف سے من السماء کا لفظ

بڑھا کر رسول اللہ ﷺ کی طرف نسبت کر دیا اور: ”من کذب علی متعمدا فلیتنبوء مقعده من

النار (مسلم ج ۷)“ جیسی وعید کی پرواہ نہ کی۔ نعوذ باللہ من سوء الفہم وقلة التدبر!

در اصل علامہ بیہقی کی غرض اس عبارت کے ذکر کرنے سے یہ ہے کہ چونکہ زیادتی ثقہ

کی معتبر اور قابل استناد ہوتی ہے۔ اس لئے جن روایتوں میں من السماء کی قید نہیں آئی وہاں بھی

یہی مراد ہے۔ نیز انما اراد کی ضمیر رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع ہے۔ بخاری، مسلم، یحییٰ بن بکیر اور

یونس کی طرف نہیں لوٹتی۔ اسی لئے واحد غائب کا صیغہ بیان کیا ہے۔ جمع یاثنیہ کا نہیں کیا۔

س..... درمنثور میں سیوطی نے جو روایت بیہقی کی نقل کی ہے۔ اس میں من السماء

کا لفظ نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ لفظ حدیث کا جز نہیں۔ چنانچہ (درمنثور ج ۲ ص ۲۳۲) پر ہے: ”واخرج احمد والبخاری ومسلم والبيهقي في الاسماء والصفات قال قال رسول الله ﷺ كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم“

ج علامہ جلال الدین سیوطی حدیث کا وہ حصہ بیان کرنا چاہتے ہیں جو ان سب میں مشترک ہے۔ چونکہ من السماء کی زیادتی میں پہنچتی متفرد اور اکیلے ہیں اور بخاری، مسلم اور احمد کی طرف اس لفظ کی نسبت نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لئے اس کو ذکر نہیں کیا اور باقی تمام حدیث مشترک تھی اس کو بیان کر دیا۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ من السماء کی قید غلط اور بے بنیاد ہے۔ اگر ایسا ہوتا تو بجائے حذف کرنے کے صاف لفظوں میں اس قید کا غیر معتبر ہونا ظاہر کر دیا جاتا۔

وہ حدیثیں جن میں عدم موت یا عدم فنا اور حیات کا ذکر ہے

۱..... ”روی ابن جرير وابن ابی حاتم عن الربيع ان النصارى اتوا رسول الله ﷺ فخاصموه في عيسى عليه السلام وقالوا من ابوه وقالوا على الله الكذب والبهتان فقال لهم النبي ﷺ الستم تعلمون انه لا يكون ولد الا وهو يشبه اباه قالوا بلى قال الستم تعلمون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى ياتي عليه الفناء قالوا بلى الخ“ (درمنثور ج ۲ ص ۳)

جب علماء نصاریٰ نجران سے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضرت عیسیٰ کے بارے میں مناظرہ کرنے کے لئے آئے تھے۔ رسول خدا ﷺ نے حضرت عیسیٰ کی الوہیت کی تردید کرتے ہوئے ان ربنا حي لا يموت وان عيسى ياتي عليه الفناء فرمایا تھا۔ اگر حضرت عیسیٰ کی موت واقع ہو چکی ہوتی تو یاقی مستقبل کا صیغہ کبھی استعمال نہ کرتے بلکہ مات فرماتے:

۲..... ”عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ لليهود ان عيسى لم يموت وانه راجع اليكم قبل يوم القيامة“ (درمنثور ج ۲ ص ۳۶، رواه ابن كثير عن ابن ابی حاتم من آل عمران ابن كثير ج ۲ ص ۴۰ وذكرو في النساء من طريق آخر موقوفا عليه فهو مرفوع وموقوف عليه واخرج ابن جرير مرفوع عليه)“

۳..... ”اخرج الحاكم في آخر حديث الملاقات مع عيسى ليلة الاسراء بعد قوله فيما عهد الى فذكر من خروج الدجال فاهبط - اقبله ولا

اترككم يتامى انى اتى اليكم بعد قليل واما انتم فترونى الى اناحى“ یہ حدیث مفصلاً اس طرح آتی ہے۔

”(اخرج احمد ج ۱ ص ۳۷۵ واللفظ له وابن ابى شيبه ابن ماجه ص ۲۹۹ ابن المنذر والحاكم ج ۳ ص ۱۴۱، ۱۴۰ وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث والنثور) عن رسول الله ﷺ قال لقيت ليلة اسرى بى ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا امر لساعة فردوا امرهم الى ابراهيم فقال لا علم لى بها فردوا امرهم الى موسى فقال لا علم لى بها فردوا امرهم الى عيسى فقال اما وجبتها فلا يعلم احد الا الله تعالى وفيما عهد الى ربه عز وجل ان الدجال خارج ومعى قضيبان فاذا رأتى ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلكم الله اذا رأتى حتى ان الحجر والشجر يقول يا مسلم ان تحتى كافراً فتعال فاقتله قال فيهلكهم الله (قد ذكره الحافظ فى الفتح ج ۱۳ ص ۷۹ قبل ذكر الدجال وسكت على تصحيح الحاكم اياه)“

س..... جب دجال حضرت عیسیٰ کو دیکھتے ہی راگ یا نمک کی طرح پکھل جائے گا تو معلوم ہوا کہ آنے والے مسیح کے پاس دھاری دار آلہ نہیں ہوگا۔ بلکہ روحانیت اور قلم سے اپنے دشمنوں کو زیر کرے گا۔

ج..... اس کا جواب (مسلم ص ۳۹۲ کتاب الفتن وشرائط الساعة) کی روایت میں موجود ہے: ”فينزل عيسى بن مريم فامهم فاذا رآه عدو الله ذاب كما يذوب الملح فى الماء فلو تركه لانداب حتى يهلك ولكن يقتله الله بيده فيربهم دمه فى حربة“ (مشکوٰۃ فى الملاحم ص ۴۶۶)

یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دیکھنے کا تو یہی اثر ہوگا کہ وہ نمک یا راگ کی طرح پکھل جائے اور یہ لفظ حقیقت پر محمول ہے۔ لیکن پکھلنے سے پہلے اس کو اپنے حجر سے ہلاک کر دیں گے۔ تاکہ لوگ خون آلود حجر کو دیکھ کر اطمینان حاصل کر سکیں اور حدیث میں بھی تھمیاں سے دو بار یک تلواریں یا حجر ہی مراد ہے۔ قلم یا روحانی تلوار مراد نہیں ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں ہے:

”وعليه مصرتان ويده الحربه وبما يقتل الدجال (رواه ابو

السعود ج ۸ ص ۵۳ ریر آیت وانه لعلم للساعة وتفسير كبير ج ۲۷ ص ۲۲۲)“

!!..... لیہلن عیسیٰ بن مریم بفعج الروحاء بالحج والعمرة
(رواه مسلم ج ۱ ص ۴۰۸ باب جواز التمتع فی الحج والقرآن)

۱۲..... ”(اخرج الحاكم ج ۳ ص ۴۹۰ باب هبوط عیسیٰ علیہ السلام و
قتل الدجال) عن ابی هريرة و صححه قال قال رسول الله ﷺ لیہبطن ابن
مریم حکماً عدلاً و اماماً مقسطاً و یسلکن فجاً حاجاً او معتمراً او بینتھما
اولیائین قبری حتی یسلم علی و لا ردن علیہ“

س..... مواقیت احرام میں سے فحج الروحاء کسی میقات کا نام نہیں ہے۔ لہذا یہ
حدیث اپنے ظاہری معنی پر محمول نہیں۔ لہذا اہلال اور تبلیہ سے تبلیغ دعوت اسلام اور فحج روحاء سے
پنجاب مراد ہے۔

حج..... مواقیت سے احرام باندھنے کا یہ مطلب ہے کہ جو شخص مکہ میں داخل
ہونے کا ارادہ رکھتا ہے اس کو بغیر احرام باندھے میقات سے گزرنا ناجائز نہیں ہے۔ اس حدیث کا
یہ منشاء ہرگز نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص میقات سے پہلے کسی جگہ سے احرام باندھ کر چلے تو وہ ناجائز
ہے۔ اس لئے روحاء سے احرام باندھ کر چلنا خلاف شرع نہیں ہے جس کا ترک کرنا لازم ہو۔

۲..... در حقیقت حدیث کے یہ معنی ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام تبلیہ پکارتے ہوئے فحج
روحاء سے گزریں گے۔ فحج روحاء مدینہ سے بدر کی طرف ایک گھاٹی کا نام ہے۔ ”فعج الروحاء
مسلكه ﷺ الی بدر“ (مجمع البحار ج ۴ ص ۱۰۶)

بدر کہ اور مدینہ کے درمیان ایک کنوئیں کا نام ہے اور مدینہ سے ۲۸ میل فاصلہ پر ہے:
”وہی الی المدینة اقرب یقال ہومنها علی ثمانية و عشرين فرسخاً“

(مسباح المنیر)
اس لئے ابتداء احرام کی اہل شام کے میقات سے ہوگی اور روحاء کے راستہ سے مکہ
میں داخل ہوں گے۔ (ولا حرج فیہ)

پھر فحج بمعنی راستہ یا گھاٹی ہے۔ ”وہو للطریق الواسع (مجمع البحار ج ۴
ص ۱۰۵)“..... ”ویطلق ایضاً علی المكان المنخرق بین الجبلین (مجمع البحار
ج ۴ ص ۱۰۵)“ اور فعج الروحاء کے معنی روحاء کا راستہ یا گھاٹی ہوئے۔ مگر روحاء کے معنی
درمیان دو آبہ یا کثرت انہار وغیرہ کے کس جگہ لکھے ہیں؟۔ جس سے پنجاب کے معنی سمجھ لئے گئے
اور اگر اس کو راحت سے گھڑا گیا ہے تو علاوہ قیاس فی اللغة کے بدر والی جگہ کا نام تو فحج الروحاء ہونا

ہی نہ چاہئے۔ کیونکہ وہاں نہ دریا اور نہ نہریں ہیں اور نہ کسی قسم کی سرسبزی۔

۱۳..... ”عن ابی ہریرہ ان النبی ﷺ قال الانبیاء اخوة العلات امہا تہم شتی و دینہم واحد وانا اولی الناس بعیسی بن مریم لانه لم یکن بینی و بینہ نبی وانه خلیفتی علی امتی وانه نازل فاذا رأیتموہ فاعرفوہ رجل مربع الی الحمرة والبیاض و علیہ ثوبان مصران کأن راسہ یقطرو ان لم یصبہ بلل فیدق الصلیب ویقتل الخنزیر ویضع الجزیہ ۰ ویدعوا الناس الی الاسلام ویہلک اللہ فی زمانہ الملل کلہا الا الاسلام (رواہ ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۶۶۵ حدیث نمبر ۷۲ باب ما ذکر فی فتنۃ الدجال، مسند احمد ج ۲ ص ۴۰۶، ابو داؤد ج ۲ ص ۱۳۵ باب خروج الدجال و ابن جریر ج ۳ ص ۲۹۱، زیر آیت یعیسی انی متوفیک ورافعک، ابن حبان ج ۹ ص ۲۸۹، ۲۹۰ باب ذکر البیان ان عیسی ابن مریم اذ انزل یقاتل الناس علی الاسلام)“

۱۳..... ”قال رسول اللہ ﷺ لن تہلک امة انا اولہا و عیسی آخرہا (صححہ فی الدر المنثور ج ۲ ص ۲۴۵ و فی روایۃ بر حاشیہ احمد منتخب کنز العمال ج ۶ ص ۳۰ و ابی نعیم و المہدی اوسطہا کنز العمال ج ۱۴ ص ۲۶۶ حدیث نمبر ۳۸۶۷۲، الحاوی للفتاوی ج ۲ ص ۶۴ و حسنہ فی الفتح و من خصائل اصحاب النبی ﷺ قال فی التفسیر رواہ النسائی)“

س..... (متدرک کی ج ۳ ص ۴۹۳، ۴۹۵ حدیث نمبر ۴۲۲۹) ذکر خالد بن سنان کی روایت میں ہے کہ خالد بن سنان رسول اللہ ﷺ اور عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان نبی ہوئے ہیں اس لئے کہ یکن بینی و بینہ کہنا درست نہیں۔

ج..... (درمثور ج ۲ ص ۲۴۴) میں ”رسلا لم نقصصہم ۰ النساء: ۱۶۴“ کے تحت میں ذہبی کا قول نقل کر کے اس حدیث کی تضعیف کی ہے: ”قال الذہبی منکر“ اسی وجہ سے تخصیص المستدرک میں یہ روایت مذکور نہیں ہے۔

۱۵..... ”قال رسول اللہ ﷺ اذ بعث اللہ المسیح بن مریم فینزل عند المنارة البیضاء مشرقی دمشق بین مہر و زتین و اضعاف کفہ علی اجنحة ملکین اذا طأطأ راسہ یقطرو اذا رفعہ لحدرمہ مثل جمان کاللوؤ فلا یملح کافر یجد من ریح نفسہ الامات و نفسہ ینتہی حیث ینتہی طرفہ فیطلبہ

حتیٰ یدرکہ باب الد فیقتله (رواہ فی مشکوٰۃ ص ۴۷۳ باب العلامات بین یدی الساعة و ذکر الدجال مسلم ج ۲ ص ۴۰۱ باب نکر الدجال)“

س عیسیٰ علیہ السلام کے سانس سے کافروں کا مرنا بتا رہا ہے کہ آنے والا مسیح کافروں کو حجت اور دلیل سے ہلاک کرے گا۔ خنجر یا تلوار سے قتل نہیں کرے گا۔

ج آلات حرب میں سے یہ بھی ایک آلہ ہوگا۔ کفار کے ہلاک کرنے کا انحصار محض اسی آلہ پر نہیں ہے۔ بذریعہ سانس کے وہ ہی ہلاک ہوں گے جن پر عیسیٰ علیہ السلام کی نظر پڑے گی اور نظر کے ساتھ ساتھ وہ ان کے سانس کو محسوس بھی کریں گے۔ جیسا کہ لفظ یجد من ریح نفسه الامات اور اذاراء عدو اللہ لذاب کمایذوب الملح فی الماء یا اذاراء نی لذاب کمایذوب الرصاص سے مستفاد ہو رہا ہے۔ کیونکہ اس میں ریح نفس کے پانے اور ان کو دیکھنے کی شرط مذکور ہے۔ لہذا جن کافروں پر حضرت عیسیٰ کی نظر نہ پڑے گی اور نہ وہ ان کو دیکھیں گے یا درخت اور پتھر کے پیچھے چھپ جائیں گے یا باوجود ان تمام شرائط کے پائے جانے کے حضرت عیسیٰ ان کو خنجر سے ہلاک کرنا چاہیں گے ایسے تمام کافر تلوار یا نیزہ وغیرہ ہی سے قتل کئے جائیں گے۔ وہاں حجت اور دلیل کوئی کام نہ دے گی۔ پھر ایک آدمی کافروں کے اتنے بڑے لشکر کو تنہا سانس کے اثر سے ہلاک نہیں کر سکتا۔ ان کا مقابلہ کرنے کے لئے مسلمانوں کا لشکر ہوگا جن کے سانس میں یہ تاثر نہ ہوگی۔ ان کو دشمنوں کا مقابلہ کے لئے آلات حرب کی لازمی طور پر ضرورت پڑے گی۔ لہذا حدیث کے کسی لفظ سے حرب و ضرب کے آلات کی نفی کر کے اس سے حجت اور دلیل کو ثابت کرنا کسی طرح صحیح نہیں۔

۱۶ ”عن عبداللہ بن عمرؓ وقال قال رسول اللہ ﷺ ینزل عیسیٰ بن مریم الی الارض فتزوج ویولد ویمکث خمساً واربعمین سنة ثم یموت فیسفن معہ فی قبری فاقوم انا وعیسیٰ بن مریم فی قبر واحد بین ابی بکر و عمرؓ (رواہ الجوزی فی کتاب الوفاء ص ۸۳۲ باب فی حشر عیسیٰ بن مریم م بینا مشکوٰۃ ص ۴۸۰ باب نزول عیسیٰ علیہ السلام)“

۱۷ ”أخرج البخاری فی تاریخ والطبرانی عبداللہ بن سلام قال یدفن عیسیٰ بن مریم مع رسول اللہ ﷺ و صحابیہ فیکون قبرہ رابعاً (درمنثور ج ۲ ص ۴۶، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۰۹، أخرج الترمذی عنه ج ۲ ص ۲۰۲)

باب فضل النبی ﷺ مشکوٰۃ ص ۱۰۵ باب فضائل سید المرسلین ﷺ قال مکتوب فی التورات صفة محمد وعیسیٰ ابن مریم یدفن معہ“

س..... یعنی کی یہ روایت قیل یدفن فی الارض القدس کہ وہ بیت المقدس میں دفن کئے جائیں گے اس حدیث کی معارض ہے۔

۲..... یدفن معی میں معیت زمانی تو مراد ہو ہی نہیں سکتی۔ معیت مکانی کا ارادہ کرنا بھی ناممکن ہے۔ کیونکہ قبر شریف میں آپ کے ساتھ مدفون ہونا غیر معقول امر ہے۔

۳..... اگر قبر سے بتاویل بعید مقبرہ مراد لیں وہ بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ ترمذی میں ابو بکرؓ سے مرفوعاً یہ روایت ہے کہ نبی کی روح اسی جگہ دفن کی جاتی ہے جہاں وہ مدفون ہونا پسند کرتے ہیں اور یہاں یہ بات ممکن نہیں ہے۔

ج..... یعنی کی روایت بمقابلہ بخاری کے ضعیف ہے۔ اسی لئے اس کو علامہ یعنی نے تمریض کے صیغے قیل سے بیان کیا ہے۔ تعارض اس وقت مضر ہوتا ہے جب دونوں روایتیں ایک درجہ کی ہوں قوت اور ضعف کی صورت میں قوی کو ضعیف پر ترجیح ہوا کرتی ہے۔ تعارض کی وجہ سے ساقط نہیں ہوا کرتی۔

۲..... فی قبری یا معی کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بعینہ قبر شریف میں حضور ﷺ کے پہلو پہ پہلو مدفون ہوں گے۔ بلکہ اس کے قریب جگہ میں دفن ہونا مراد ہے: ”(فی قبری) اے فی مقبرتی وعبر عنها بالقبر لقرب قبره بقبره فکانہما فی قبراً واحد (مرقاۃ ج ۱۰ ص ۲۳۳) قال ابو مودود قد بقی فی البیت موضع قبر (مرقاۃ ج ۱۱ ص ۶۷ ترمذی ج ۲ ص ۲۰۲ باب ماجاء فی فضل النبی)“ علاوہ ازیں ایک روایت میں موضع قبر آیا ہے: ”عن عائشۃ قلت یا رسول اللہ انی اری انی عیش بعدک فتاذن لے ان ادفن الی جنبک فقال وانی لک بذلک الموضع ما فیہ الاموضع قبری وقبر ابی بکرو عمرو عیسیٰ ابن مریم (کنز العمال ج ۱۴ ص ۶۲۰ حدیث نمبر ۳۹۷۲۸ مختصر ابن عسکروج ۲۰ ص ۱۵۴)“ قرآن میں ہے: ”ولا تقم علی قبره (توبہ: ۸۴)“ اس میں علی قبرہ کے معنی بعینہ قبر پر کھڑا ہونا نہیں ہے۔ بلکہ اس کے نزدیک کھڑا ہونا مراد ہے۔ اسی طرح لیا تین قبری میں موضعاً قریباً من قبری کا ارادہ کیا گیا ہے۔ لہذا فی قبری میں بھی فی مکان قریب من قبری مراد ہے۔

(ب)..... قبر سے بطور استعارہ مقبرہ مراد ہے اور وجہ استعارہ کی پہلے معلوم ہو چکی ہے۔

۳..... (ترمذی ج ۱ ص ۱۹۸ ابواب الجنائز) کی حدیث اس طرح ہے: ”عن عائشةؓ

قالت لما قبض رسول الله ﷺ اختلفوا في دفنه فقال ابو بكر سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً مانسبته قال ما قبض الله نبياً الا في الموضع الذي يحب ان يدفن فيه فدفنوه في موضع فراشه“ یعنی خدا کا پیغمبر جس موضع میں دفن ہونا پسند کرتا ہے وہیں ان کی روح قبض کی جاتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی قبر کے پاس دفن ہونے کی ہر مسلمان کو تمنا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تو بدرجہ اولیٰ اس کی خواہش ہوگی۔ اس لئے جب ان کے انتقال کا وقت قریب ہوگا۔ وہ قبر شریف پر حاضر ہوں گے اور حضور کو سلام کریں گے۔ جیسا کہ:

”ليأتين قبري حتى يسلم علي ولاردن عليه (مستدرک حاکم ج ۳ ص ۴۹۰ باب هبوط عيسى عليه السلام)“ سے ظاہر ہے اور قاعدہ مقرر کے موافق وہیں انتقال ہوگا اور حضور ﷺ کے پہلو میں قریب ہی دفن کر دیئے جائیں گے اور بہت ممکن ہے کہ جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان کی درخواست پر مقام تیمہ سے نکال کر پتھر پھینکنے کے فاصلہ کے موافق بیت المقدس سے قریب کر دیا تھا اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آرزو پر ان کو قبر مبارک کے نزدیک کر دیا جائے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیش گوئی اپنی حقیقت پر محمول ہے اور اس میں کسی قسم کی تاویل کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

۱۸..... ”(اخرج ابن حبان في صحيحه ج ۹ ص ۲۸۶ باب ذكر قدر مكث

الدجال في الارض عند خروجه من وثاقه) عن ابی هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ينزل الله عيسى بن مريم فيؤمهم فاذا رفع راسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده قتل الله الدجال واظهر المؤمنين“

۱۹..... ”عن جابر سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تنزال طائفة

من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال فينزل عيسى بن مريم فيقول اميرهم تعالى صل لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكرمة الله هذه الامة“

(رواه مسلم ج ۱ ص ۸۷ باب نزول عيسى بن مريم حاکما بشريعة نبينا)

۲۰..... ”عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ والذي نفسي

بیدہ لیوشکن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل
الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى يكون السجدة
الواحدة خير من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة فاقروا ما شئتم وان من
اهل الكتاب (بخاری ج ۱ ص ۴۹۰ باب نزول عیسیٰ بن مریم، مسلم ج ۱ ص ۸۷ نزول
عیسیٰ بن مریم حاکما بشریعة نبینا ﷺ)

۲۱..... ”عن ابی هريرة قال قال رسول الله ﷺ واللّٰه لينزلن
ابن مريم حكما عادلا فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية“
(رواه مسلم ج ۱ ص ۸۷ باب نزول عیسیٰ بن مریم حاکما بشریعة نبینا ﷺ)

نزول کا معنی

س..... نزول سے مراد آسمان سے اترنا یا نازل ہونا نہیں ہے۔ بلکہ یہاں اس لفظ
کے وہی معنی ہیں جو مندرجہ ذیل مثالوں سے ظاہر ہیں:

۱..... ”انزل لكم من الانعام (زم: ۶)“ ۲..... ”انزلنا الحديد.
(الحديد: ۲۵)“ ۳..... ”انزلنا اليكم لباسا (اعراف: ۲۶)“

۴..... ”نزل النبی من الانبياء تحت شجرة (کنز العمال ج ۵
ص ۳۹۲ حدیث نمبر ۱۳۳۸۳)“ اس قسم کی اور بہت سی مثالیں قرآن مجید و حدیث مبارکہ میں
پائی جاتی ہیں۔ اس لئے حدیث میں نزول مسیح سے ظنی اور بروزی نزول مراد ہے۔ حقیقی طور پر اترنا
مراد نہیں۔

ج..... نزول کے کسی ایک معنی سے اس لئے انکار کر دینا کہ اس کا استعمال
دوسرے معنوں میں قلت یا کثرت کے ساتھ آ رہا ہے جہالت اور نادانی ہے۔ مجاز یا مشترک کے
قرائن ترجیح میں سے کوئی قرینہ قلت یا کثرت استعمال کا نہیں ہے۔ لفظ زکوٰۃ قرآن اور حدیث
میں کثرت سے صدقہ فرضیہ کے لئے آیا ہے۔ مگر اس کا استعمال طہارۃ نماز، برکت، صلاحیت
وغیرہ بھی بدستور صحیح ہے۔ قرآن میں ہے: ”خیر امنہ زکوٰۃ ای اسلاماً وقیل صلاحاً
(ورحماً) ای رحمة لوالديه (مجمع البحار ج ۲ ص ۴۳۴، مازکی منکم ماطہر.....
ذلکم ازکی ای انمی واعظم بركة“ مجمع بحار الانوار ج ۲ ص ۴۳۴) اسی طرح نزول مختلف
معنوں کے لئے استعمال کیا گیا۔ قرآن و حدیث اور محاورات عرب میں اوپر سے نیچے اترنے کے
معنوں میں بھی کثرت سے آیا ہے:

”(۱)..... انا انزلناه في ليلة القدر (القدر: ۱) (۲)..... ونزل به

الروح الامين (الشعراء: ۱۹۳) (۳)..... بالحق انزلناه و بالحق نزل (الاسراء: ۱۰۰)

(۴)..... لما نزلت بنو قريظة اى نزلت من الحصن على حكم سعد (مجمع

البحار ج ۴ ص ۷۰۸) (۵)..... بكتبك الذي انزلت (مقامات) (۶)..... تنزل

الملائكة والروح (القدر: ۴)“

در اصل جب ایک لفظ مختلف معنوں کے واسطے استعمال کیا جاتا ہے تو اس لفظ سے ایک خاص معنی کا ارادہ کرنے کے لئے ہمیشہ کسی نہ کسی قرینہ کی ضرورت ہوا کرتی ہے۔ خواہ وہ قرینہ اس عبارت میں موجود ہو یا کوئی خارجی قرینہ وہاں پایا جاتا ہو۔ جب تک تعین اور تخصیص کا کوئی قرینہ موجود نہ ہوگا۔ مشترک کو کسی خاص معنی کے لئے متعین کر لینا یا حقیقت کو چھوڑ کر مجاز کی طرف جانا ہرگز جائز نہیں ہے۔ حدیث نزول سے نزول حقیقی مراد لینے کے متعدد قرینے موجود ہیں:

(۱)..... قرآن مجید کی وہ آیتیں جن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اب تک زندہ

رہنا ثابت ہوتا ہے۔

(۲)..... احادیث میں حضرت عیسیٰ بن مریم کی وہ صفات بیان کی ہیں جو ان کے سوا

کسی غیر میں نہیں پائی جاتیں۔ ان سے حقیقی نزول کے معنی مستفاد ہوتے ہیں۔

(۳)..... بغیر نکاح کرنے کے دنیا سے چلے جانا اور باوجود یہ کہ ہر ایک رسول کے

بیوی بچے ہونے اس آیت کی رو سے ضروری ہیں: ”ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا

لهم ازواجا وذرية“ (الرعد: ۳۸)

(۴)..... اپنے گزشتہ قیام میں حج نہ کرنا باوجود یہ کہ بیت اللہ کی زیارت کرنی بھی

نبی عربی ﷺ کے ارشاد گرامی کے بموجب ضروری ہے۔

(۵)..... قرآن کی کسی آیت اور حدیث میں عیسیٰ علیہ السلام کے بروزی یا ظلی

نزول کی طرف معمولی اشارہ بھی نہیں پایا جاتا۔

(۶)..... ظلی نزول ماننے کی وجہ سے صریح نصوص میں باوجود دلیل شرعی کے اپنی

رائے سے تاویل کرنی لازم آتی ہے جو تحریف ہے اور اس طرح دین کی ہر ایک بات کا انکار کیا

جاسکتا ہے۔

(۷)..... صحیح حدیث میں رفع الی السماء اور نزول من السماء عدم موت اور رجوع الی

الدنیا کی قید صراحتہ موجود ہے۔

(۸) (متدرک ۳ ص ۴۹۰، حدیث ۴۲۱۸) کی صحیح حدیث میں بجائے لینزلن

کے لیہبطن ابن مریم حکماً عدلاً مذکور ہے اور ہیوط اوپر سے نیچے اترنے پر بولا جاتا ہے۔
”ہبط ہیوطاً فرود آمد از باند (منتہی الاربع ج ۴ ص ۳۴۶)“ معلوم ہوا کہ نزول کے معنی اس جگہ فردہ آمدن ہی کے ہیں۔

س طلعت اور بروزیت کا مطلقاً ثبوت قرآن میں موجود ہے۔ اگر عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں بھی بروزیت کو تسلیم کر لیا جائے تو کیا حرج ہے۔ ”نحن قدرنا بینکم الموت وما نحن بمسئوقین۔ علی ان ندل امثالکم وننشکم فیما لاتعلمون (واقعه ۶۰، ۶۱)“ ”ضرب اللہ مثلاً الذین آمنوا امرءة فرعون۔ اذ قالت رب ابن لی عندک بیتاً فی الحنة ونجنی من فرعون و عملہ ونجنی من انقرم الطالمین۔ و مریم ابن عمران التی احصت فرجها (تحريم ۱۲)“
اس آیت میں ہر مومن کو فرعون کی عورت اور مریم کی مثل کہا ہے۔ جب مریم کا کوئی مثل ہو سکتا ہے، اس مریم کا کیوں نہیں ہو سکتا۔

(۹) وہ آیتیں جن میں نبی عربی ﷺ کے زمانے کے یہودیوں کو ان افعال کی وجہ سے مخاطب بنایا ہے جو ان کے آباؤ اجداد نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں کئے تھے۔ ان کا مخاطب بنانا اس صورت میں صحیح ہو سکتا ہے۔ جبکہ ان میں اور ان کے آباء میں مماثلت اور بروزیت کا اقرار کیا جائے۔

(۱۰) علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل اس حدیث میں امت کے علماء کو انبیاء بنی اسرائیل کا مثل کہا ہے۔

(۱۱) فتوحات میں شیخ اکبر اور دیگر صوفیاء بروز کے قائل ہیں۔

ج صوفیاء کی اصطلاح میں بروز کے یہ معنی ہیں کہ کسی کی قوی یا کامل روح دوسرے آدمی کے بدن میں تصرف کرے اور اس کو اپنے افعال کا آلہ کار یا اپنی صفات کا مظہر بنا لے یا دوسرے لفظوں میں یوں کہیں کہ ناقص درجہ کی روح کامل کی روح سے استفاضہ کرے جس طرح بعض جنات کا اثر بدن انسانی میں ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح بروز میں ایک روح دوسرے میں متصرف ہوتی ہے۔ شیخ محمد اکرم صابری نے (اقتباس الانوار ص ۵۱) میں لکھا ہے: ”بروز آں رانسا مد کہ روحانیت کامل در بدن کاملی تصرف نماید و فاعل افعال او شود“ یہ

وہی شیخ محمد اکرم ہیں جن کی نسبت مرزا قادیانی نے (ایام الصلح ص ۱۳۸، خزائن ج ۳ ص ۳۸۲، ۳۸۳) پر یہ لکھا ہے: ”شیخ محمد اکرم صابری کہ از اکابر صوفیہ متاخرین بودہ“
حضرت مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں:

”در بروز تعلق نفس بہ بدن دیگر از برائے حصول نیست بلکه مقصود ازیں تعلق حصول کمالات است مران بدن را..... چنانچہ جنی بفرد انسانی تعلق پیدا کندو در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال بعبارت کمون و بروز لب نہہ کشایند (مکتوبات امام ربانیؒ ج ۲ ص ۱۶۵ مکتوب نمبر ۵۸)“ پھر اس خیال کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”نزد فقیر قول بنقل روح از قول بتناسخ ہم ساقط تراست زیرا کہ..... بعد از حصول کمال نقل ببدن ثانی برائے چہ“ پھر دو چار سطر بعد لکھتے ہیں کہ: ”افسوس ہزار افسوس ایس قسم بظاہر ان خود را بمسند شیخی گرفتنہ اندو مقتدا ئے اہل اسلام گشتہ“ (مکتوب امام ربانیؒ ج ۲ ص ۱۶۶ مکتوب نمبر ۵۸) حافظ کے اس شعر میں بھی بروز کے اس معنی کی طرف اشارہ ہے۔ شعر:

فیض روح القدس ارباز مدد فرماید

دیگراں ہم بکنند آنچہ مسیحا میکرد

اگر مرزا قادیانی کے خیال میں بروز کے یہی معنی ہیں تو ایسا بروز ہمارے لئے مضر نہیں اور نہ اس سے عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ثابت ہوتی ہے اور اس کی وجہ سے مماثلت یا مساوات کا دعویٰ ہو سکتا ہے۔ شیخ اکبر فتوحات میں حضرت عیسیٰ کی روح سے فیض حاصل کرنے کے قائل ہیں۔ مگر مماثلت کے دعویٰ وار نہیں ہیں بلکہ ان کو زندہ آسمان پر تسلیم کرنے اور بعینہ دوبارہ آنے کے معتقد ہیں۔ جیسا کہ ہم انشاء اللہ اجماع کی بحث میں بیان کریں گے۔ قال الشيخ فی الفتوحات ”وہو (عیسیٰ) شیخنا الاول رجعنا علی یدیه ولہ بنا عنایۃ عظیمۃ لا یغفل عنا ساعة“

جن صوفیاء پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روحانی توجہ ہوتی ہے وہ عیسوی المشرّب کہلاتے ہیں۔ مگر اس حالت کو بروزی نہیں کہتے۔ شیخ نے فتوحات میں اس قسم کے بعض صوفیاء کا تذکرہ کیا ہے اور شیخ نے ساتھ ہی (فتوحات ج ۱ باب ۳۶ ص ۲۲۳، ۲۲۴) میں یہ بھی لکھ دیا کہ زریعت

بن برہملا و صی عیسیٰ نے جو ابھی تک کوہ حلوان میں زندہ موجود ہے۔ نھلہ بن معاویہ صحابیؓ کو حضرت عیسیٰ کے آسمان سے اترنے کی خبر دی تھی۔

پھر بروز سے استفاضہ روحی مراد لے کر عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق نزول یا رجوع بروزی معنی کرنے کی وجہ سے صحیح نہیں ہیں:

..... ۱..... رسول اللہ ﷺ نے یہودیوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا: ”ان عیسیٰ لم یمت و انہ راجع الیکم قبل یوم القيامة (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۴۰ زیر آیت یعیسیٰ انی متوفیک، نفسیر ابن جریر ج ۳ ص ۲۸۹ زیر آیت ایضاً)“ اگر اس میں رجوع سے رجوع ظلی اور بروزی بمعنی افاضہ روحانی مراد ہو تو لم میت کی قید مرزا کو مضر اور غیر مفید ہونے کے علاوہ بالکل بے فائدہ اور بخل بالمقصود ہو جائے گی۔ کیونکہ استفاضہ روحی فیض پہنچانے والے کی زندگی یا موت میں سے کسی ایک پر موقوف نہیں ہے۔ جنات اور ملائکہ اللہ کے روحانی تصرفات زندگی ہی میں ہوتے ہیں۔ بعض ارواح کے اثرات مرنے کے بعد بھی ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔ جب روحانی تصرف دونوں حالتوں میں ہوتا ہے تو لم میت کی خصوصیت کی کوئی وجہ نہیں رہتی۔ پھر لم میت کی تصریح کے بعد روحانی بروز کے ثابت کرنے سے مرزا کا مسیح علیہ السلام کی موت پر استدلال کرنا بھی درست نہیں رہتا۔

..... ۲..... جس طرح لیننزلن فیکم میں مسلمان مخاطب ہونے کی وجہ سے مرزا قادیانی نے اس کے یہ معنی کئے ہیں کہ آنے والا مسیح مسلمانوں ہی میں سے ایک فرد ہوگا اسرائیلی مسیح نہ ہوگا۔ اسی طرح راجع الیکم میں یہود مخاطب ہونے کی وجہ سے یہ معنی ہونے چاہئیں کہ اے یہود آنے والا مسیح یہودی مذہب کا ایک آدمی ہوگا اور عیسیٰ کے مشابہ ہونے کی وجہ سے عیسیٰ مسیح کہلائے گا اور اصلی مسیح نہیں ہوگا۔ وہو کما تری!

..... ۳..... جب رجوع سے بروزی اور ظلی رجوع مراد ہے تو قبل یوم القيامة کی قید کا کوئی فائدہ نہیں۔ بلکہ عبث ہے کیونکہ استفاضہ روحی ہر وقت ہو سکتا ہے۔

..... ۴..... جب رسول اللہ ﷺ کو یہ معلوم تھا کہ بہت سے جھوٹے دعویدار مسیحیت کے پیدا ہوں گے اور اسی لئے ان لوگوں کے دھوکے اور کذب سے بچنے کے واسطے آپ نے حضرت عیسیٰ کا حلیہ اور ان کی صفات مخصوصہ تک ظاہر فرمادیں تو کیا وجہ ہے کہ آپ نے بروز عیسوی کو کسی جگہ بیان نہیں فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے امت کو گمراہی سے بچانے کے لئے بذریعہ رسالت پناہ ﷺ اس سے آگاہ نہیں کیا۔ خصوصاً جبکہ اللہ تعالیٰ خود قرآن میں یہ فرماتا ہے: ”وما کان اللہ

ليضل قوما بعد اذ هذ ا هم حتى يبين لهم ما يتقون (التوبه: ۱۱۵) ”تو مسئلہ بروز کا ذکر کرنا اور بھی ضروری ہو جاتا ہے اور اگر بروز سے انتقال روحی مراد ہے تو روح کے منتقل ہونے کی دو ہی صورتیں ہیں۔

(۱)..... کوئی روح سابق کسی دوسرے جسم کے ساتھ دنیا میں پیدا ہوا اور روح کا تعلق جسم کے ساتھ حیات اور زندگی کا ہوا اس کو تاج کہتے ہیں۔

(۲)..... ایک جاندار جسم میں روح موجود ہونے کے باوجود دوسری روح اس میں حلول کرے اور اس کے جسم سے وہی تعلق ہو جو اس کی روح کا ہے ایک جسم میں دو روحوں کا حلول کرنا محال ہے۔ اس لئے یہ دونوں احتمال غلط اور شریعت اسلامیہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہیں۔ اگر بروز سے وہ مراد ہے جو امام شعرانی نے اہل کشف کے بارے میں (میزان کبریٰ ص ۱۳) پر لکھا ہے کہ صاحب کشف مقام یقین میں مجتہدین کے مساوی ہوتا ہے اور کبھی بعض مجتہدین سے بڑھ جاتا ہے۔ کیونکہ وہ اسی چشمہ سے چلو بھرتا ہے جس سے شریعت نکلتی ہے۔ پھر (ص ۴) پر فرماتے ہیں کہ بہت سے اولیاء اللہ کے متعلق یہ مشہور ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ سے عالم ارواح میں یا بطور کشف ہم مجلس ہوئے۔ اس طرح شیخ نے فتوحات میں لکھا ہے کہ اہل ولایت بذریعہ کشف آنحضرت ﷺ سے احکام پوچھتے ہیں اور ان میں سے جب کسی کو کسی واقعہ میں حدیث کی حاجت پڑتی ہے تو وہ آنحضرت ﷺ کی زیارت سے مشرف ہو جاتا ہے۔ (میزان کبریٰ) تو یہ معنی بھی کئی وجہ سے صحیح نہیں۔

(۱)..... اس کا نام کشف و شہود ہے۔ اس کو بروز نہیں کہتے۔

(۲)..... اس میں رسول اللہ ﷺ کی ذات سے غلامی کا تعلق ہے۔ حضرت عیسیٰ سے کوئی تعلق نہیں اور گفتگو اس میں ہے۔

(۳)..... صاحب کشف و شہود زیادہ سے زیادہ مجتہدین کے درجہ سے بڑھ سکتا ہے۔ مگر نبی کے برابر نہیں ہو سکتا۔

(۴)..... اس کا کوئی کشف عقاید دینیہ کے مخالف نہیں ہوتا۔

(۵)..... اہل کشف کا کوئی مکاشفہ دوسرے مکاشفہ کے خلاف نہیں ہوا کرتا۔ ”قال

الشیخ فی الفتوحات فہم علی نور من رہم علی نور ولو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً (فتوحات) ”مگر مرزا قادیانی کو کبھی کشف میں قبر مسیح کلیل میں معلوم ہوئی اور ایک البام میں سری نگر میں دکھائی دی اور کبھی بیت المقدس کے کلیسا

عظیمہ میں نظر آئی۔ (دیکھو ازالہ ص ۴۷۳، خزائن ج ۳ ص ۳۵۳، راز حقیقت ص ۲۰، خزائن ج ۱۳ ص ۱۷۲، اتمام العجب ص ۲۰، خزائن ج ۸ ص ۲۹۹)

(۶)..... ایک اہل کشف دوسرے اہل کشف کی مخالفت نہیں کیا کرتا۔ مگر مرزا قادیانی باوجود یہ کہ شیخ اکبر اور جلال الدین سیوطی کو اہل مکاشفہ تسلیم کرتے ہیں۔ چنانچہ (ازالہ ص ۱۵۱، خزائن ج ۳ ص ۱۷۷) پر سیوطی کے صاحب کشف ہونے کا اقرار کیا ہے۔ لیکن ان کے نزول مسیح بعینہ کے عقیدہ کو نہیں مانتے۔

(۷)..... کبھی کسی اہل کشف نے عقلی دھکوسلوں کی وجہ سے معجزات یا مانوق العادات باتوں کے ماننے سے انکار نہیں کیا اور مرزا قادیانی رات دن عقلیات کی وجہ سے قرآن و حدیث کا انکار کرتے رہتے ہیں اور اگر مرزا قادیانی سے حضرت عیسیٰ کی صفات میں ملاحظہ یا مساوات کا ہونا مراد ہے تو مرزا قادیانی کا یہ دعویٰ بھی غلط ہے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کی وہ خصوصیتیں جو احادیث میں مذکور ہیں ان میں سے ایک بھی مرزا نہیں پائی جاتی۔ اگر اسی کا نام مماثلت ہے تو ظلمت و نور دن و رات، کفر و اسلام سب ایک دوسرے کے مماثل ہیں۔ چنانچہ ذیل کے نقشہ سے یہ بات اچھی طرح ثابت ہو رہی ہے۔

سیرت مسیح علیہ السلام

.....۱ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سب سے پہلے ملک شام میں دمشق کی جامع مسجد میں دو چادریں پہنے ہوئے نماز صبح کے وقت خنجر بکف ظاہر ہوں گے۔ (رواہ احمد ج ۳ ص ۱۸۱، ۱۸۲ و مسلم ج ۲ ص ۴۰۰، ۴۰۱، باب ذکر الدجال وابن ماجہ ص ۲۹۶، ۲۹۷، باب تہذیب الدجال و خروج عیسیٰ علیہ السلام و ابن خزمہ و المحکم ج ۵ ص ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، حدیث ۸۵۲۰، ۶۹۲، حدیث نمبر ۸۵۵۵ و ابن کثیر ج ۲ ص ۴۱۰)

.....۲ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور اس وقت ہوگا جبکہ دجال نے بیت المقدس کا محاصرہ کر رکھا ہوگا۔ (رواہ الطبرانی)

.....۳ حضرت عیسیٰ علیہ السلام دجال کو اپنے ہاتھ سے قتل کریں گے اور اس کا باقی لشکر مسلمانوں کے ہاتھوں قتل کیا جائے گا۔ سوائے مذہب اسلام کے دنیا میں کوئی دوسرا مذہب باقی نہ رہے گا۔ (درواہ ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۶۶۰، باب ما ذکر فی تہذیب الدجال و احمد ج ۲ ص ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸ و ابن ماجہ ص ۲۹۸، ۲۹۹ و طبرانی کبیر ج ۱۹ ص ۴۳۳، حدیث ۱۰۷۵)

.....۴ حرمین شریفین کی زیارت کریں گے اور روضہ اقدس کے قریب کھڑے

ہو کر آنحضرت ﷺ کو سلام دیں گے اور آپ ﷺ ان کے سلام کا جواب ارشاد فرمائیں گے۔

(رواہ حاکم ج ۳ ص ۳۹۰ حدیث ۴۳۱۸)

.....۵ ظہور کے بعد آپ نکاح کریں گے اور اس بیوی سے آپ کے اولاد

(مشکوٰۃ ص ۳۸۰، باب نزول عیسیٰ علیہ السلام)

ہوگی۔

.....۶ عبد اللہ بن سلام سے (ترمذی ج ۲ ص ۲۰۲، باب ماجاء فی فضل البیئ وحسنہ) میں

روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام رسول خدا ﷺ کے روضہ میں مدفون ہوں گے۔

.....۷ جس کافر کو ان کے سانس کا اثر پہنچے گا وہ فوراً مر جائے گا۔

(مسلم ج ۲ ص ۴۰۱)

.....۸ دجال کو باب لد پر قتل کریں گے اور اس کے خون سے مہرا ہوا نیزہ لوگوں

(رواہ مسلم ج ۲ ص ۳۹۲ تا ۴۰۱)

کو دکھائیں گے۔

.....۹ وہ قرآن وحدیث کے موافق عمل کریں گے۔ احکام شرعیہ میں سے کسی حکم

کی تردید نہیں کریں گے۔

.....۱۰ نزول کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک روایت میں ۴۵ برس تک اور

ایک میں چالیس برس تک دنیا میں زندہ رہیں گے۔

(کتاب الوفاء لابن جوزی ص ۸۳۲ مسند احمد ج ۲ ص ۴۰۶، مشکوٰۃ ص ۳۸۰، باب نزول عیسیٰ علیہ السلام)

سیرت مرزا قادیانی

.....۱ مرزا قادیانی پنجاب کے ایک گاؤں ”قادیان“ میں پیدا ہوئے۔ تلاش

روزگار کے لئے سیالکوٹ کے دھکے کھاتے رہے۔ مختار کاری کے امتحان میں ناکامیاب رہنے کی

وجہ سے واعظ، مناظر اسلام اور پھر مجدد اور مسیح سب کچھ بن بیٹھے اور قلم ان کی تلوار تھا۔ ذیابیطس اور

دوران سر آپ کی دو چادریں تھیں۔

.....۲ مرزا قادیانی کی آمد اس وقت ہوئی جبکہ ملک شام اور عرب پر بلا شرکت

غیر مسلمانوں کا قبضہ تھا اور کسی قسم کی کوئی جنگ نہ تھی۔

.....۳ مرزا قادیانی تین سودا گروں کا حربہ لے کر نمودار ہوئے تھے۔ مگر اس دعویٰ

کے ۲۳ برس بعد (براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۵، خزائن ج ۲۱ ص ۹۰۶) میں اپنی ناکامی کا نقشہ اس طرح

پیش کیا ہے جس کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔ ”بیشک ہم نے تین سودا گروں دینے کا اور پچاس جز تک

کتاب لکھنے کا وعدہ کیا تھا۔ مگر رائے یہی رہی کہ بجائے تین سودا گروں کے دو لیلیں دی جائیں۔

کیونکہ ایک دلیل کی میری پیشگویاں بہت سی دلیلوں کے قائم مقام ہے۔ رہا پچاس جز کا وعدہ سوہم اب تک پانچ جز لکھ چکے ہیں۔ پانچ اور پچاس میں صرف نقطہ کافرق ہے۔ اس لئے یہ وعدہ بھی پورا ہو گیا۔ ”مذاہب باطلہ اس طرح موجود ہیں اور عیسائیوں کی جو مرزائی و جال ہیں روز بروز ترقی ہو رہی ہے۔ چنانچہ سراج الاخبار جہلم نے ۲ دسمبر ۱۹۱۳ء میں لکھا ہے کہ ۱۹۰۱ء میں پنجاب کے عیسائیوں کی مردم شماری ۳۷۶۹۵ تھی اور ۱۹۱۱ء میں ۸۱۶۳۰۹۴ ہو گئی۔ یعنی دس سال میں ۲۵۳۹۹ بڑھ گئے۔

۴..... مرزا قادیانی بیت اللہ اور حرم نبوی کی زیارت سے محروم رہے۔

۵..... مرزا قادیانی نے دعویٰ مسیحیت کے بعد محمدی بیگم کو ہتھیانے کے لئے مختلف تدبیریں کیں۔ مگر ناکامیابی کی حسرت دل میں لئے ہوئے چل بے۔ دوسرا کوئی نکاح بھی نہیں کیا۔

۶..... مرزا قادیانی پنجاب کے ایک گاؤں میں پڑے ہوئے ہیں۔

۷..... ان میں سے کوئی بات بھی مرزا قادیانی میں نہیں پائی جاتی۔

۹..... مرزا قادیانی ریک اور بے ہودہ تاویلیں کر کے قرآن وحدیث کی تحریف تردید کر رہے ہیں اور اپنی عقل کونقلیات پر ترجیح دے کر اسلام میں تبدیلیاں پیدا کرنے سے دریغ نہیں کرتے۔

۱۰..... مرزا قادیانی دعویٰ مسیحیت کے بعد پورے چالیس سال بھی زندہ نہ رہے اور چالیس سال کا الہام ہونے کے باوجود پہلے ہی چل بے اور ان روایات میں سے کوئی روایت بھی ان پر صادق نہ آئی۔ تلك عشرة كامله!

خصوصیات زمانہ مسیح علیہ السلام

۱..... امن کا زمانہ ہوگا۔ شیر بکری ایک گھاٹ پانی پیئیں گے۔ بچے سانپوں کے ساتھ کھیلیں گے۔ مگر وہ ان کو کوئی ضرر نہ پہنچائیں گے۔ (رواہ احمد ج ۲ ص ۴۰۶، ابوداؤد ابن حبان) ۲..... آپس میں قوموں کی دشمنی اور بغض وعداوت جاتی رہے گی۔

(مسلم ج ۱ ص ۸۷، باب نزول عیسیٰ بن مریم، مشکوٰۃ ص ۴۸۰، باب نزول عیسیٰ علیہ السلام)

۳..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس قدر مال و دولت تقسیم کریں گے جس سے ہر

ایک اتنا مالدار ہو جائے گا کہ کوئی زکوٰۃ کا قبول کرنے والا نہیں ملے گا۔

(مسلم ج ۱ ص ۸۷، باب ایضا، بخاری ج ۱ ص ۴۹۰، باب نزول عیسیٰ بن مریم)

۴..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ظاہر ہونے کے بعد ایک ایسی قوم نکلی گی جس کے مقابلہ کرنے کی کسی میں طاقت نہ ہوگی۔ اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہ ہدایت ہوگی کہ ان سے بچنے کے لئے کوہ طور پر مسلمانوں کو لے کر چلے جائیں۔

(مسلم ج ۲ ص ۴۰۱، باب ذکر الدجال)

۵..... زمینی برکتیں اور بارش اس قدر ہوگی کہ ایک انار کو ایک جماعت مل کر کھائے گی اور اس کے چھلکے کے سایہ میں بیٹھے گی۔
(مسلم ج ۲ ص ۴۰۲، باب ذکر الدجال)

خصوصیات زمانہ مرزا

۱..... جو رواستبداد کا زمانہ ہے ہر جماعت حکومت کی سختیوں سے تنگ آ کر گلو خلاصی میں لگی ہوئی ہے۔ درندوں اور زہریلے جانوروں کی نقصان رسانی اسی طرح موجود ہے۔
۲..... ہندوستان کے تمام باشندوں خصوصاً مسلمانوں میں دشمنی اور عداوت کی آگ بھڑک رہی ہے اور مرزائی مشن کے ذریعے بغض و حسد اور اختلافات میں اور زیادتی ہو رہی ہے۔

۳..... مسلمان سخت افلاس میں مبتلا ہیں۔ اگر ایک زکوٰۃ دینا چاہتا ہے تو سینکڑوں فقیر اس کے دروازہ پر جمع ہو جاتے ہیں اور مرزا قادیانی تبلیغی چندوں اور کتابوں کی فروختگی سے کافی روپیہ جمع کر لیتے ہیں اور اگر کوئی چندہ دینے سے انکار کرتا ہے تو اس کا نام مریدوں کی فہرست سے نکال دیا جاتا ہے۔

۴..... دعویٰ مسیحیت کے بعد کوئی نئی قوم ہندوستان میں ایسی نہیں آئی جس کا مقابلہ کرنا انسانی طاقت سے باہر اور مرزا قادیانی کوہ طور پر گئے ہوں۔

۵..... یہاں دن رات زلزلے قحط سالیوں اور طاعون وغیرہ بیماروں کا تسلط ہے۔

اس تین فرق اور ظاہری تفاوت کے باوجود، مرزا قادیانی، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بروز اس معنی سے بھی نہیں ہو سکتے۔ لہذا بروزیت اور ظلیت کا دعویٰ لغو اور بے ہودہ ہے اور جن آیات سے بروزت اور ظلیت کے ثبوت پر استدلال کیا ہے۔ وہ ہر گز صحیح نہیں۔

اگر ہدایت میں لفظ مثل یا کاف تشبیہ کے آنے سے بروزیت ثابت ہو جایا کرتی ہے تو مندرجہ ذیل مثالوں میں بھی مماثلت اور مساوات ہونی چاہئے۔ باوجود کہ وہاں ظلیت کا دعویٰ ہدایت عقل کے خلاف ہے۔

..... ”قل انما انا بشر مثلكم يوحى الی (كهف: ۱۱۰)“ اس میں کفاروں کو مخاطب کر کے مثلكم کہا گیا ہے۔ کیا اس سے کفار مکہ اور رسول اللہ ﷺ میں عیاذ باللہ مماثلت اور مشابہت ثابت ہوتی ہے؟

..... ”قل ارأیت ان كان من عند غیر الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنی اسرائیل علی مثله فامن واستكبرتم (احقاف: ۱۰)“ اس میں مثله سے مراد تورات ہے۔ ”مثل القرآن وهو ما فی التوراة من المعانی (بیضاوی ج ۲ ص ۳۰۷)“ مگر تورات کو قرآن کی مثل سمجھتے ہوئے اس پر عمل کرنا اور قرآن جیسا سمجھنا جائز نہیں ہے۔

..... ”ولله المثل الاعلیٰ (النحل: ۶۰)“ دوسری آیت میں ”لیس کمثله شی (شوری: ۱۱)“ ہے تو کیا دونوں آیتوں میں تعارض ہے؟ اور اس سے خدا کا کوئی مثل ثابت ہو گیا۔ ہرگز نہیں۔ بلکہ پہلی آیت میں مثل سے مفت مراد ہے: ”الصفة العليا وهو انه لا اله الا هو (جلالین)“ دوسری میں مماثل کی نفی ہے۔

..... ”ضرب الله مثلا رجلین احدهما ابکم لا یقدر علی شیء وهو کل علی مولاہ اینما یوجه لایات بخیر هل یستوی هو ومن یا مر بالعدل وهو علی صراط مستقیم (نحل: ۷۶)“ جلالین ص ۲۲۳ میں ہے۔ دوسری مثال اللہ کی اور پہلی بتوں کی ہے تو کیا اللہ کو رجل عادل کی مثل کہنے کا یہ مطلب ہے کہ وہ خدا کی مانند اور اس کا ہمتا بن گیا۔

..... ”اولئک کالانعام بل هم اضل (اعراف: ۱۷۹)“ جس طرح انعام کی مثل کہنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ نوع انسانی سے نکل کر بالکل چوپائے بن گئے۔ اس طرح علماء امتی کا بنیاء بنی اسرائیل کی یہ مراد نہیں ہے کہ ان میں انبیاء کی بعینہ صفتیں پائی جانے کی وجہ سے وہ نبی بن گئے ہیں۔ پھر اول تو بروزیت قابل اعتبار نہیں۔ دوسرے علماء امت میں سے کسی پر آج تک کوئی عیسیٰ کا لفظ اطلاق نہیں کیا گیا۔ جن آیتوں سے بروزیت پر استدلال کیا ہے۔ ان سے مماثلت فی الجملہ مراد ہے۔ مشابہت تامہ اور مساوات کلی مراد نہیں اور جب تک یہ بات ثابت نہ کی جائے۔ ایک کا دوسرے پر بعینہ اطلاق کرنا جائز نہیں ہے۔ علاوہ ازیں ان آیتوں کے جو مراد ہے اس کو روایت سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔

”علی ان نبذیل امثالکم (واقعہ: ۶۱)“ میں امثال جمع مثل بالکسر کے ہے یا

مثل بفتحین کی پہلی صورت میں بمعنی اشباہکم اور دوسری میں صفاتکم ہے۔ تبدیل اشباہ سے دنیا اور آخرت میں اشکال کے مختلف کرنے کی طرف اشارہ ہے یا دنیا ہی میں بعض کافروں کی صورتیں قرۃ اور خنازیر میں تبدیل کرنی مراد ہیں۔ جیسا کہ حسن بصریؒ فرماتے ہیں اور یا تبدل اشخاص مراد ہے اور ان کو مشارکہ نوعی کی وجہ سے اشباہ کہا گیا ہے۔ ان تینوں صورتوں میں نہ استفاضہ روتی ہے اور نہ مماثلت تامہ موجود ہے۔ پھر بروزیت کس طرح ثابت ہو سکتی ہے اور تبدیل صفات میں لڑکپن، جوانی، پوہا یا مراد ہے جس کو بروزیت سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے۔

”والمعنی علی ان نبذل منکم اشباہکم فنخلق بدلکم اونبذل صفاتکم (بیضاوی ج ۲ ص ۳۵۶).....“ ”قال الحسن ای نجعلکم قرۃ وخنایر وقلیل المعنی ونشئکم فی البعث علی غیر صورکم فی الدنیا (تفسیر ابی السعود ج ۸ ص ۱۹۷).....“ ”ضرب اللہ مثلاً للذین آمنوا امرأة فرعون (تحريم: ۱۱)“ میں ہر مومن کو آسیہ اور مریم کی مثل نہیں کہا گیا۔ بلکہ ان مسلمانوں کی حالت کو جو کافروں کے درمیان رہتے ہیں امرأة فرعون کی حالت سے تشبیہ دیکر یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ جس طرح امرأة فرعون کو فرعون سے تعلق ہونے کے باوجود علو درجہ اور ثواب اخروی میں کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچتا۔ اس طرح ایسے مومنوں کے درجہ اور ثواب میں کافروں میں رہنے کی وجہ سے کوئی فرق نہیں آتا۔ اس کو بروزیت سے کوئی تعلق یا لگاؤ نہیں ہے۔

”شبه حالهم فی ان وصالة الکافرین لاتفرهم بحال آسیة ومنزلنها عنداللہ مع انها کانت اعدی اعداء اللہ (بیضاوی ج ۲ ص ۳۸۶)“ ”مریم کا ذکر پاک دامن بیوگان اور بے شوہر عورتوں کی تسلی کے لئے کیا ہے۔ کیونکہ ان کو پاک دامن ہی کی وجہ سے اس زمانہ کی عورتوں پر فضیلت بخشی گئی تھی۔“ ”عطف و مریم بنت عمران علی امرأة فرعون تسلیة للارامل“ (بیضاوی ج ۲ ص ۳۸۶)

علامہ ابوالسعود نے اس قسم کی مثال کے لئے اس سے پہلی آیت میں یہ ضابطہ بیان فرمایا ہے: ”ضرب المثل فی امثال هذه المواقع عبارة عن ایراد حالة غریبه ليعرف بها حالة اخرى مشکلة لها فی الغرابته“

(تفسیر ابی السعود ج ۸ ص ۲۶۹)

بنی اسرائیل کے اباؤ اجداد کے افعال ابناء کی طرف نسبت کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ: ”خلقکم من تراب (الروم: ۲۰)“ میں تمام بنی آدم کوٹی سے بنانا ظاہر کیا گیا ہے باوجود یہ

کہ مٹی سے محض آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی۔ مگر باپ کا فعل مجازاً بیٹے کی طرف منسوب کرنا جائز ہے۔ اس لئے ان آیات میں ابناء کو مخاطب بنا لینے میں کوئی حرج نہیں۔ یہاں فاعل کی طرف نسبت ہونے کی وجہ سے مجاز فی الاسناد ہے مجاز فی الظرف نہیں ہے۔ اگر مجاز فی الظرف ہوتا تو فی الجملہ مماثلت پر آیات سے استدلال کرنا صحیح تھا۔ اس لئے ان آیات کو مماثلت سے کوئی تعلق نہیں۔

س..... مرزا قادیانی نے (ایام الصلح ص ۱۳۸، خزائن ج ۱۳ ص ۲۸۳) پر شیخ محمد اکرم صابری کی کتاب اقتباس الانوار سے نقل کیا ہے کہ مہدی بروزی طور پر عیسیٰ بھی ہوں گے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں: ”بعضے برانند کہ روح عیسیٰ در مہدی بروز کند و نزول عبارت از ہمیں برو زست مطابق حدیث لامہدی الایسی بن مریم“

ج..... شیخ نے اس قول کو رد کرنے کی غرض سے اپنی کتاب میں لکھا ہے مگر مرزا قادیانی نے اس قول کو تو نقل کر دیا مگر اس کی ترویج ذکر نہ کی۔ اس عبارت کے بعد جس کو مرزا قادیانی نے حذف کر دیا یہ ہے: ”وایں مقدمہ بغایت ضعیف است (اقتباس الانوار ص ۵۲)“ پھر صفحہ ۷۷ پر لکھتے ہیں: ”یک فرقہ بران رفتہ آندکہ مہدی آخر الزمان عیسیٰ بن مریم است وایں روایت بغایت ضعیف است زیرا کہ اکثر احادیث صحیح و متواتر از حضرت رسالت پناہ ﷺ و رود یافتہ کہ مہدی از زبانی فاطمہ خواہد بود و عیسیٰ بن مریم باو قتداء کردہ نماز خواہد گذارد و جمیع عارفان صاحب تمکین بریں متفق اند چنانچہ شیخ محی الدین بن عربی قدس سرہ در فتوحات مکی مفصلاً نوشتہ است کہ مہدی آخر الزمان از ان رسول ﷺ من اولاد فاطمہ زہرا ظاہر شود“

معلوم ہوا کہ یہ حدیث غایت درجہ کی ضعیف ہے اور صحیح اور متواتر حدیثوں کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ اسی وجہ سے ابن ماجہ (ص ۲۹۲) سے اس روایت کو نقل کرنے کے باوجود نزول مسیح عینہ کی حدیث ذکر کی ہے۔

۲..... مہدی سے معنی وصفی ہدایت یافتہ مراد ہے۔ محض مہدی مراد نہیں۔ جیسا کہ لامومن الاتقی میں مومن سے کامل الایمان مطلوب ہے۔ چنانچہ یہ معنی کنز العمال کی اس حدیث میں بالکل ظاہر ہیں: ”عن عبد اللہ بن مغفل ینزل عیسیٰ بن مریم مصداقاً بمحمد علی ملقہ اماماً مہدیاً حکماً عدلاً (کنز العمال ج ۱۶ ص ۳۲۱) حدیث

نمبر ۲۸۸۰۸ المعجم الاوسط ج ۳ ص ۲۷۷ حدیث نمبر ۴۵۸۰) من ابی هريرة مرفوعاً یوشك من عاش منكم ان یلقى عیسی بن مریم اماماً مهدیاً حکماً عدلاً (احمد ج ۲ ص ۴۱۱) ”تیز حدیث میں خلفاء راشدین کو بھی مہدی بن کہا گیا ہے۔ (ابن ماجہ ص ۵ باب اتباع سنة الخلفاء راشدین المہدیین، ترمذی ج ۲ ص ۹۶ باب الاخذ بالسنة واجتناب البدعة)

۳..... پھر حدیث میں لا مہدی الا عیسی بن مریم ہے۔ لا عیسیٰ الا مہدی نہیں ہے۔ یعنی اگر نفی ہوتی تو مہدی کی ہوتی ہے۔ حضرت عیسیٰ کا بعینہ نازل ہونا ہر حال میں ثابت ہے۔ زیادہ سے زیادہ حدیث کی وجہ سے یہ کہتے ہیں کہ مہدی کی صفت بھی عیسیٰ ہی میں ہوگی۔ لیکن اس روایت کے یہ معنی نہیں کر سکتے کہ مہدی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بروزی طور پر ظہور ہوگا۔

۴..... حدیث میں مسیح علیہ السلام کے دو حلے مذکور ہیں۔ معلوم ہوا کہ ایک حلہ عیسیٰ علیہ السلام کا اور دوسرا ان کے بروز کا ہے۔

ج..... حدیثوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حلہ تین قسم کا آیا ہے:

۱..... ”فاما عیسیٰ فاحمر جعد عریض الصدر“

(بخاری ج ۱ ص ۸۹، باب قول اللہ وانکرفی الکتاب مریم)

۲..... ”اذا رجل آدم کما حسن مایری من آدم الرجال تضرب

لمتہ بین منکبہ رجل الشعر“ (بخاری ج ۱ ص ۸۹)

۳..... ”رجل مربوع الی الذمرة والبیاض (احمد ج ۲ ص ۴۰۶ و

ابن ابی شیبہ ج ۸ ص ۶۶۰ باب ما ذکر فی فتنة الدجال و ابن حبان ج ۹ ص ۲۹۰ باب

ذکر البیان بان الامام هذه الامة عنه نزول عیسی بن مریم)

اس قاعدہ سے چاہئے کہ بجائے دو مسیح کے تین مسیح ہوں۔ دوسرے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حلہ کے متعلق دو قسم کے الفاظ ہیں:

۱..... ”کانہ من رجال شنؤة“ (بخاری ج ۱ ص ۸۹)

۲..... ”کانہ من رجال الزط“ (ص ۸۹)

بعض روایات میں ہے: ”اما موسیٰ فجعد وروی انه رجل الشعر (مجمع بحار الانوار ج ۱ ص ۳۶۰) ”موسیٰ بھی ویسی ہونے چاہئیں۔ رسول خدا ﷺ کے حلہ

میں بھی الفاظ مختلف آئے ہیں۔ لہذا وہ بھی متعدد معنی میں ہے۔ درحقیقت ان روایات کو اختلاف پر محمول کرنا اور ان میں تضاد سمجھنا ہی غلط ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اصل حلیہ وہی ہے جو احمد کی روایت میں آیا ہے۔ چونکہ حرمت اور سفیدی آپ کے حلیہ شریف میں غالب تھی۔ اس لئے کہیں آنحضرت ﷺ نے احمر فرمادیا اور کبھی حرمت اور بیاض کی طرف مائل ارشاد فرماتے ہوئے گندی رنگوں میں کھلا ہوا رنگ کہہ دیا۔ چیز ایک ہی ہے تعبیریں مختلف ہیں۔ نیز حضرت عیسیٰ علیہ السلام میانہ قد اور گٹھے ہوئے بدن کے تھے۔ اس لئے ایک جگہ ”مربوع مرد میانہ (منتہی الاربع ج ۲ ص ۸۹)“ مذکور ہے اور ایک روایت میں جعد ٹھوس اور گٹھا ہوا بدن آیا ہے: ”الجعدي صفات الرجال يكون مدحاً وذماً فالمدح ان يكون شديد الاسرو الخلق (مجمع البحار ج ۱ ص ۳۰۹)“ لہذا جعد سے بالوں کی جمجومت مراد نہیں ہے۔ بلکہ جعد البرن مراد ہے اور اس کو رجل الشعر سے منافاة نہیں: ”اما موسى فجعد اراد جعودة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه لا ضد سبوبة الشعر لانه او وى انه رجل الشعر وكذا في وصف عيسى“ (مجمع البحار ج ۱ ص ۳۶۰)

س..... مسلم کی روایت امامکم منکم سے معلوم ہوتا ہے کہ آنے والا مسیح آپ کی امت کا ایک آدمی ہوگا۔ اسرائیلی نہ ہوگا۔ کیونکہ: ”کیف اذا نزل ابن مريم فيکم اما مکم منکم“ میں عطف تفسیری ہے۔

ج..... اس جملہ میں واو حالیہ ہے اور عطف تفسیری نہیں ہے۔ کیف جو استفہام کا فائدہ دے رہا ہے۔ واو حالیہ ہی کی صورت میں صحیح ہو سکتا ہے۔ عطف تفسیری میں درست نہیں ہو سکتا اور اگر واو کو تفسیری کے لئے مان لیا جائے تو پھر امامت سے امامت کبریٰ اور حکومت مراد ہے۔ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نبی ہونے کے باوجود شریعت محمدیہ کے پیرو اور اس کے موافق فیصلہ کرنے والے ہوں گے: ”ذكر سيوطي في رسالته الا علام لبحكم عيسى عليه السلام، ان عيسى حين ينزل قرب القيامة يحكم بشريعة نبينا ﷺ“

(الحاوی للفناوی ج ۲ ص ۱۰۰)

یہ امر محل تعجب ہے۔ لیکن امامت صغریٰ مراد لے کر عطف تفسیری کی صورت میں کوئی تعجب نہیں ہے۔ علاوہ ازیں دوسری روایات میں وامکم منکم اور فامکم منکم ہے جس کے معنی امکم رجل منکم ہوئے اور وہ مہدی علیہ السلام ہیں۔ یا یہ معنی ہیں کہ امامت کراہیں گے تم

کو عیسیٰ علیہ السلام تمہارے میں سے ایک فرد میں کر۔ یعنی شریعت محمدیہ کے موافق نماز واکریں گے۔ اس میں امام اور عیسیٰ کا ایک ہونا لازم نہیں آتا۔

س..... نزول کی تفسیر میں حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: ”فاقروء ان شئتم وان من اهل الكتاب لیؤمنن به قبل موته“ حدیث کا جز نہیں ہے۔ یہ ابو ہریرہؓ کا اپنا قول ہے۔

ج..... یہ جملہ یہاں آیت کی تفسیر میں اگرچہ موقوف آیا ہے۔ لیکن (درمنثور ج ۲ ص ۲۴۲) میں ابن مردویہ کی روایت سے مرفوعاً مروی ہے۔ طحاوی نے سورہ البقرة کے باب میں ابن سیرین سے نقل کیا ہے۔ ان حدیث ابی ہریرہ کلمہ مرفوع!

نیز امام احمد نے (مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۱، ۲۹۰) حظلہ الاسلمی عن ابی ہریرہ اس روایت کو نقل کرتے ہوئے کہا ہے: ”وتلا ابو ہریرہ وان من اهل الكتاب الا لیؤمنن به قبل موته ویوم القيامة یكون علیہم شہیدا“ فرعم حظلہ ان ابی ہریرہ قال لیؤمنن به قبل موت عیسیٰ فلا ندري هذا اكله حدیث النبی ﷺ او شیء قالہ ابو ہریرہ (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۴۰۴) ”یعنی حظلہ کو موتہ کی ضمیر جو عیسیٰ کی طرف لوٹائی گئی ہے۔ اس کے مرفوع یا موقوف ہونے میں تردد ہے۔ آیت کے مرفوع ہونے میں کوئی شک نہیں۔ واللہ اعلم!

س..... نزول کی حدیث میں بڑا اختلاف ہے۔ کسی روایت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نماز پڑھائیں گے اور ایک روایت میں ہے کہ وہ امام مہدی کے اقتداء کریں گے۔ کہیں ہے کہ نزول کے بعد ۷ سال رہیں گے اور کسی جگہ ہے کہ ان کے ٹھہرنے کی مدت ۴۰ اور ۲۵ سال ہوگی۔ ان اختلافات کے بعد یہ روایتیں قابل احتجاج نہیں ہیں۔

ج..... اختلاف روایات کا اس جگہ مضر اور مانع استدلال ہوتا ہے۔ جہاں روایتوں میں تطبیق یا ترجیح نہ ہو سکے اور حدیث نزول میں تطبیق نہ صرف ممکن بلکہ واقع ہے۔ امامت کے متعلق اختلاف روایات کی یہ وجہ ہے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے اس وقت صبح کی نماز کی اقامت ہو رہی ہوگی اور امام مہدی مصلیٰ پر کھڑے ہوں گے۔ امام مہدی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر ان کو امامت کے لئے آگے بڑھانا چاہیں گے۔ لیکن وہ اس وقت کی امامت سے انکار کرتے ہوئے ”تکرمہ اللہ هذه الامة“ (مسلم ج ۱ ص ۸۷) باب نزول عیسیٰ بن مریم) کہہ کر امام مہدی کی اقتداء کر لیں گے۔ اس کے بعد دوسرے اوقات میں

امامت کبریٰ کے ساتھ ساتھ امامت صغریٰ کے خدمات بھی انجام دیں گے۔ اس لئے بعض حدیثوں میں نزول کی حالت کو ذکر کر دیا اور کسی روایت میں نزول کے بعد کے واقعات بیان کر دیئے گئے۔ اگرچہ بظاہر بادی النظر میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ مگر واقع اور نفس الامر میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

چنانچہ عمدۃ القاری شرح بخاری میں یہ روایت مکمل تفصیل کے ساتھ نعیم بن کعب سے اس طرح مروی ہے: ”يُحاصر الدجال المؤمنین بیت المقدس فیصیبهم جوع شدید حتی يأكلوا اوتار قسيهم فبينما هم كذلك اذ سمعوا صوتا فی الغلس فاذا عيسى عليه السلام قد نزل و تقام الصلوة فيرجع امام المسلمين فيقول عليه السلام تقدم فلك اقيمت الصلوة فيصلى بهم ذلك الرجل تلك الصلوة ثم يكون عيسى الامام بعده“

اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا صبح کی نماز کو امام مہدی کے پیچھے ادا کرنا (مسند احمد ج ۳ ص ۳۶۸، مسلم ج ۱ ص ۸۷ باب نزول عیسیٰ میں جابر سے اور ابن ماجہ ص ۲۹۸، ۲۹۹ باب فتنة الدجال و خروج عیسیٰ من المرقم ص ۲۱۰، خزیمہ اور متبرک حاکم ج ۵ ص ۶۷۵ حدیث نمبر ۸۵۶۰ میں ابوالامامہ سے اور تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۴۰۸) میں عثمان میں ابی العاص سے ثابت ہے۔

اسی طرح جن روایتوں میں ٹھہرنے کی مدت سات سال آئی ہے۔ اس سے جنگ کا زمانہ اور بحالی امن کی مدت مراد ہے اور باقی مدت جنگ ختم ہونے کے بعد کی ہے۔ یا یہ کہا جائے کہ رفع آسمانی کے وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عمر ۳۳ سال کی تھی اور ۷ سال نزول کے بعد قیام فرمائیں گے۔ اس لئے کل مدت زمین پر ٹھہرنے کی چالیس برس ہوگی۔ ۳۵ سال کی روایت اس درجہ قوی نہیں ہے جو پہلی دور روایتوں کا مقابلہ کر سکے۔ اس لئے ان کو اس روایت پر ترجیح دی جائے گی یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد ۵ سال اسلام کے غلبہ کے ہوں گے اور پھر دنیا میں کفر والحادی عام ہو جائے گا۔ اس زمانہ کو بھی مجازاً عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ کہہ دیا گیا۔ واللہ اعلم!

س اگر وضع جزیرہ سے مراد جزیرہ کو موقوف کر دینا ہے تو اس شریعت کو منسوخ ماننا پڑے گا۔ اس لئے یہ معنی کرنے چاہئیں کہ آنے والا مسیح بالکل جہاد نہ کرے گا۔ اس لئے کسی پر جزیرہ بھی قائم نہ ہوگا۔ چنانچہ ایک روایت میں یضع الجزية کے بجائے یضع الحرب آیا ہے۔

ج یہ شخص دہم ہے جو سوہنہی سے پیدا ہو گیا ہے۔ اس وقت جزیرہ کا اٹھ جانا اسی

شریعت کا حکم ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کو اس حکم کے وضع کرنے میں کوئی دخل نہیں۔ نبی عربی ﷺ ہی نے اس حکم کو اس وقت کے لئے رکھا تھا۔ البتہ اجراء اس کا عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ پر ہوا جس طرح آپ ﷺ نے خیبر فتح کرنے کے بعد وہاں کے رہنے والے یہودیوں سے کہا تھا اضعکم ما وضعکم اللہ میں تمہیں خیبر میں رکھا ہوں جب تک خدا تعالیٰ تمہیں رکھنا چاہے۔ ساتھ ہی ”اخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب (کنز العمال ج ۴ ص ۳۸۲ حدیث نمبر ۱۱۰۱ و مثله مشکوٰۃ ص ۳۵۵)“ کے ماتحت یہ بھی فرمادیا کہ خیبر کے رہنے والے یہودی ایک دن خیبر سے نکالے جائیں گے۔ چنانچہ جب اس وصیت اور پیشگوئی کو حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں پورا کرنا چاہا تو یہودیوں نے کہا کہ ابوالقاسمؓ نے ہمیں رکھا تھا اور اے عمرؓ تو نکالتا ہے تو حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے تمہیں رہنے کی اجازت دی تھی۔ مگر تمہارے نکالے جانے کے متعلق بھی فرمایا تھا۔ یعنی جلا وطنی میرے حکم سے نہیں ہوئی۔ آنحضرت ﷺ ہی کا ارشاد تھا۔ البتہ اس کا اجراء عمرؓ کے ہاتھ ہوا۔

وضع الجز یہ یا وضع الحرب کے یہ معنی سمجھنا کہ وہ ابتداء سے جہاد نہ کریں گے غلط ہیں۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ جنگ کریں گے جب تمام ادیان باطلہ یہودیت اور نصرانیت مٹا دی جائے گی اور سوائے اسلام کے کچھ نہ رہے گا تو اس وقت نہ کسی سے لڑنے کی ضرورت رہے گی اور نہ کوئی کافر ذمی رہے گا جس پر جزیہ قائم کیا جائے گا۔ چنانچہ حدیث میں وضع جزیہ کے بعد یہ الفاظ موجود ہیں جس سے وضع جزیہ کی مراد اچھی طرح واضح ہو رہی ہے: ”یضع الجزية ويدعو الناس الى الاسلام ويهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام (رواه احمد ج ۲ ص ۴۰۶)“

حیات مسیح علیہ السلام کا ثبوت اجماع امت سے

تمام صحابہؓ، تابعینؓ، آئمہؓ، مجتہدینؓ، صوفیاءؓ، محدثینؓ، مفسرینؓ، فقہاءؓ، علماء کا اس پر اجماع اور اتفاق ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس وقت جسم غصری کے ساتھ زندہ آسمان پر موجود ہیں اور آخر زمانہ میں بحسدہ الشریف زمین پر اتریں گے اور دجال کو قتل کرنے کے بعد اپنی طبعی موت مریں گے۔ امت میں سے ایک فرد بھی ایسا نہیں ہے جس نے اس بارے میں اختلاف کیا ہو۔ البتہ رفع کی کیفیت میں اختلاف ہے کہ بیداری یا نیند کی حالت میں مرفوع ہوئے یا پہلے مردہ بنا کر اٹھایا اور پھر آسمان پر ان کو زندہ کر دیا گیا۔ امام مالکؒ اور علامہ ابن حزمؒ اندلسیؒ رفع کے وقت موت کے قائل ہیں۔ مگر ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ آپ کو آسمانوں پر دوبارہ زندہ کر دیا گیا اور وہ اس وقت تک آسمان پر زندہ موجود ہیں اور دجال کو قتل کرنے کے لئے قیامت کے قریب نازل ہوں گے۔ مرزا

قادیانی نے علماء اسلام میں سے جس شخص کی طرف موت کے عقیدہ کی نسبت کی ہے اس میں یا تو نقل خیانت کی اور اس شخص کے مذہب کو پورا نقل نہیں کیا یا سوء فہم اور قلت تدبر کی وجہ سے غلط سمجھ گئے اور باوجود حیات کا عقیدہ ہونے کے موت کے عقیدہ کی ان کی طرف نسبت کر دی۔

..... ”نزول عیسیٰ وقتله الدجال حق و صحیح عند اهل السنة للاحادیث الصحیحة فی ذالك و لیس فی العقل ولا فی الشرع ما یبطله فوجب اثباته (نووی شرح مسلم ج ۲ ص ۴۰۳)“ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آخری زمانہ میں نزول اور ان کا دجال کو قتل کرنا اہل سنت کے نزدیک احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ عقلاً یا نقلاً کوئی شے اس کے خلاف نہیں آئی۔

..... ۲ ”انه یحکم بشر عنا ووردت به الاحادیث وانعقد الاجماع“ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخری زمانہ میں ظہور فرمائیں گے اور شریعت محمدی کے تابع ہوں گے اور اسی پر تمام امت کا اجماع ہے۔

..... ۳ ”اجمعت الامة علی ان عیسیٰ حی فی السماء سینزل الی الارض الی اخر الحدیث الذی صح عن رسول اللہ ﷺ فی ذالك“ (النهر الامامن البحر)

..... ۴ ”اجمع الامة علی ماتضمنه الحدیث المتواتر من ان عیسیٰ فی السماء وانه ینزل فی آخر الزمان“

(بحر محیط ج ۲ ص ۷۵۶ کتاب التفسیر)
..... ۵ ”الاجماع علی انه حی فی السماء“ (وجیز ج ۱ ص ۲۴۴)
(نمبر ۳۴۵) اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس وقت زندہ آسمان پر موجود ہیں۔ آخری زمانہ میں اتریں گے اور ایسا ہی احادیث متواترہ سے ثابت ہے۔

..... ۶ ”قال الحافظ بن حجر فی (التلخیص الحبیر ج ۳ ص ۴۶۲ من کتاب الطلاق) اما رفع عیسیٰ فاتفق اصحاب الاخبار والتفسیر علی انه رفع ببدا نه حیا و انما اختلفوا هل مات قبل ان یرفع او نام فرفع قال فی (الفتح ج ۶ ص ۲۶۷، من باب ذکر ادريس) لان عیسیٰ ایضاً قد رفع وهو حی علی الصحیح“ تمام مفسرین اور محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت عیسیٰ بحمدہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے۔ مگر اس میں اختلاف ہے کہ زندہ مرفوع ہوئے یا رفع کے وقت مردہ تھے اور پھر زندہ

کر دیئے گئے یا نیند کی حالت میں رفع کیا گیا۔ صحیح بات یہی ہے کہ زندہ بیداری کی حالت میں اٹھائے گئے۔

..... ۷ ”قد اجتمعت الامة على نزوله ولم يخالفه احد من اهل الشريعة سوى الفلاسفة الملاحدة ممن لا يعتد بخلافه وليس ينزل بشرية مستقلة عن النزول ولا كانت النبوة قائمة به (عقيدہ السفارینی) ”بدوین فلسفیوں کے علاوہ کسی نے حضرت عیسیٰ کے بعینہ نزول سے انکار نہیں کیا۔

..... ۸ ”وانه لا خلاف انه ينزل في اخر الزماں (فتوحات ج ۲ ص ۳ باب ۷۳)“ صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ اور دیگر علماء امت میں سے جن مشہور علماء اور صوفیاء نے حضرت عیسیٰ کے رفع آسمانی اور نزول جسمانی کا اقرار کیا ہے۔ ان کے اسماء گرامی یہ ہیں:

ابوبکرؓ، عمرؓ، علیؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، عبداللہ بن عباسؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، ابو ہریرہؓ، عبداللہ بن سلامؓ، ربیعؓ، انسؓ، ابوموسیٰؓ، حاطب بن ابی بلتعہؓ، ابی بن کعبؓ، جابرؓ، ثوبانؓ، عائشہؓ، حمیم داریؓ، رضی اللہ تعالیٰ عنہم، امہ اربعہؓ، ابن سیرینؓ، حسن بصریؓ، قتادہؓ، مجاہدؓ، ابی العالیہؓ، عکرمہؓ، ضحاکؓ، بخاریؓ، مسلمؓ، ترمذیؓ، ابو داؤدؓ، نسائیؓ، ابن ماجہؓ، بیہقیؓ، طحاویؓ، احمدؓ، ابو نعیمؓ، ابن ابی حاتمؓ، عبدالرزاقؓ، ابن جریرؓ، ابن ابی شیبہؓ، ابن حبانؓ، ابن مردویہؓ، سیوطیؓ، مسند بزازؓ، ذہبیؓ، ابن حجر عسقلانیؓ، قسطلانیؓ، عینیؓ، محمد ابن اسحاقؓ، صاحب مشکوٰۃؓ، کنز العمالؓ، شوکانیؓ، ابن قیمؓ، علامہ ابن تیمیہؓ، ملا علی القاریؓ، عبدالحق محدث دہلویؓ، شاہ ولی اللہؓ، شیخ اکبرؓ، شیخ عبدالوہاب شعرانیؓ، امام ربانیؓ، مجدد الف ثانیؓ، شیخ محمد اکرم صابریؓ، صاحب اقتباس الانوار وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم!

اور تفاسیر متداولہ میں سے تفسیر ابن کثیرؒ، مدارکؒ، تفسیر کبیرؒ، ابوالسعودؒ، روح المعانیؒ، معالم، خازنؒ، کشافؒ، بحر محیطؒ، فتح البیانؒ، جملؒ، دجیزؒ، جلالینؒ، تفسیر ابن جریرؒ، جامع البیانؒ، بیضاویؒ، قنویؒ، درمنثورؒ، سواطع الالہامؒ، تفسیر مظہریؒ وغیرہا میں ان علماء اور فضلاء میں سے جن کی طرف مرزا قادیانی نے یا ان کے متعلقین نے موت کے عقیدہ کی جھوٹی نسبت کرتے ہوئے نقل میں خیانت یا ان کی عبارتوں کو غلط جامہ پہنایا ہے۔ اس جگہ ان کی وہ تحریرات پیش کی جائیں گی جن سے حضرت مسیح کے متعلق ان کا عقیدہ صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے۔

جب رسول اللہ ﷺ کی وفات حسرت آیات کی وجہ سے صحابہؓ میں عام پریشانی رونما ہوئی تو حضرت عمرؓ بھی غم سے تلوار کھینچے ہوئے یہ کہتے پھر رہے تھے: ”من قال ان محمد اقد مات قتلته بسیفی هذا۔ انما رفع کما رفع عیسیٰ بن مریم (الفرق بین الفرق ص ۱۲)“

ازالۃ الخفاء میں یہ الفاظ ہیں: ”ان محمد رفع کما رفع عیسیٰ بن مریم وسیعود الینا حیا (ازالۃ الخفاء شاہ ولی اللہ)“ یعنی جو شخص یہ کہے گا کہ محمد ﷺ کی وفات ہوگئی میں اس تلوار سے اس کا سر قلم کر دوں گا۔ وہ تو عیسیٰ بن مریم کی طرح مرفوع ہوئے ہیں اور کچھ عرصے کے بعد زندہ تشریف لائیں گے۔ ”چوں آنحضرت ﷺ از عالم دنیا برفیق اعلیٰ انتقال فرمود تشویشہا وبے شمارے خاطر مردم راہ یافت ظن بعضے انکہ این موت نیست حالیتست کہ عند الوحی پیش می آید و گمان بعضے آنکہ موت منافی مرتبہ نبوت ست (ازالۃ الخفاء مقصد دوم ص ۲۵)“ اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ صحابہ کے مجمع میں تشریف لائے اور اس غلط خیال کی تردید کرتے ہوئے حضرت عمرؓ کو مخاطب کر کے فرمایا: ”ایہا الرجل اربع علی نفسک فان رسول اللہ ﷺ قدمات الم تسمع اللہ یقول انک میت وانہم میتون وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد فان مت فہم الخالدون“ پھر عام مجمع کی طرف مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا: ”ایہا الناس ان کان محمد الہکم الذی تعبدون فان الہکم قدمات وان الہکم الذی فی السماء فان الہکم لم یمت وما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل فان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم (ازالۃ الخفاء مقصد دوم ص ۲۵ کبر العمال ج ۷ ص ۲۳۴، ۲۳۵ حدیث نمبر ۱۸۷۵۸)“ یعنی اے عمرؓ تمہارا ان کو ناحق تکلیف میں نہ پہنسا۔ رسول اللہ ﷺ کا یقیناً انتقال ہو گیا اور قرآن میں بھی آپ ﷺ کے مرنے کے متعلق پہلے سے یہ خبر دی گئی ہے۔ اے لوگو اگر محمد ﷺ تمہارے خدا تھے تو ان کا انتقال ہو چکا ہے۔ یاد رکھو! تمہارا خدا وہ ہی ہے جو زمین آسمان کا مالک ہے اور جس کو کبھی موت آنے والی نہیں ہے۔ محمد ﷺ بھی مثل دوسرے رسولوں کے ایک رسول ہیں۔ کیا تم ان کی وفات پر دین الہی کو چھوڑ دو گے۔ اگر ایسا کرو گے تو تم خدا کو کوئی نقصان نہ پہنچا سکو گے۔

حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا ”من قال ان محمد اقدمات قتلته بسیفی هذا“ اس امر کی دلیل ہے کہ ان کے خیال میں رسول اللہ پر موت وارد نہیں ہوئی تھی بلکہ حضرت عیسیٰ کی طرح رفع ہوا تھا۔ اگر عیسیٰ علیہ السلام کا رفع ان کے نزدیک بصورت موت ہوتا تو آنحضرت ﷺ کی عدم وفات کو رفع عیسیٰ کے ساتھ کبھی تشبیہ نہ دیتے۔ موت وارد نہ ہونے کی صورت میں حیات کا قائل ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ موت اور حیات دو متضاد چیزیں ہیں جن کے درمیان کوئی تیسری شے نہیں ہے۔ ان کی حیات ہی کے ثابت کرنے میں تشبیہ دی ہے۔ تشبیہ میں وجہ مشبہ مشترک ہوتا

ہے۔ ہر چیز میں مشبہ کا مشبہ بہ کے ساتھ شریک ہونا ضروری نہیں۔ زید کا لاسد میں محض شجاعت اور بہادری میں اشتراک ہے۔ شیر کی دم میں کوئی شرکت نہیں۔ اسی طرح حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ کی حیات کو حیات مسیح سے تشبیہ دی ہے۔ کیفیت رفع سے تشبیہ نہیں دی۔ چنانچہ ازالہ الخفاء کی اس عبارت سے یہ بات بالکل ظاہر ہو رہی ہے: ”ووطن بعضہ آنکہ این موت نیست حالتست کہ عند الوحی پیش می آید“ پھر حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا و سيعود الينا حيا اس کی مؤید ہے۔

چونکہ عام صحابہ کا یہ خیال تھا کہ رسول اللہ ﷺ کا انتقال نہیں ہوا اور آپ عیسیٰ علیہ السلام کی طرح زندہ ہیں اور یہ خیال کسی حد تک صحیح نہیں تھا۔ اس لئے ابو بکر صدیقؓ نے اس عام غلطی کا ازالہ کرنے کے لئے قرآن کی وہ آیتیں پڑھ کر سنائیں جن میں حضور ﷺ کی موت کو صراحتاً ذکر فرمایا گیا تھا۔ صرف اسی پر اقتصار کیا اور اس عقیدہ کی دوسرے جز یعنی حیات مسیح کی کوئی تردید اشارتاً کیا کنایاً نہیں فرمائی جس سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ حیات مسیح کا عقیدہ صحابہؓ کے درمیان بالکل مجمع علیہ تھا اور آیت: ”ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افامات“ سے یہ سمجھنا کہ حضرت ابو بکرؓ نے عیسیٰ علیہ السلام کی موت پر استدلال کرنے کے لئے پیش کی ہے کئی وجہ سے غلط ہے:

۱..... اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ابو بکرؓ کے خیال میں ہوتی تو اتنا لمبا خطبہ بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ صرف اتنا کہہ دینا کافی تھا کہ بیشک رسول اللہ ﷺ کا رفع حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح رفع روحانی بالموت ہوا ہے۔

۲..... الرسل سے تمام رسول مراد لے کر موت عیسیٰ پر استدلال کرنا اس وقت صحیح ہو سکتا ہے۔ جبکہ لام جمع استغراقی مان لیا جائے اور یہ ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ اس آیت: ”اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك (آل عمران: ۴۵)“..... ”واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك (آل عمران: ۴۲)“ میں لام جمع پر داخل ہے۔ مگر استغراق مراد نہیں ہے۔ بلکہ جبرائیل علیہ السلام مراد ہیں۔

۳..... حضرت ابو بکرؓ کا اس آیت کو تلاوت کرنا افان مات اور قتل انقلبتم کی غرض سے ہے اور اس سے آنحضرت کی وفات پر استدلال کرنا مقصود ہے یا اس پوری آیت سے ان لوگوں کی تردید کرنی مطلوب ہے جو رسالت اور موت میں منافات سمجھتے تھے۔ چونکہ سالبہ کلیہ کی نفیض موجبہ جزئیہ ہوتی ہے۔ اس لئے بعض رسولوں کی موت سے ان کے اس عقیدہ کی کوئی

رسول نہیں مرتا تردید ہوگئی۔ لہذا کلیتہً استغراق بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

غرض اس واقعہ سے صاف ظاہر ہو گیا کہ تمام صحابہؓ کا حیات مسیحؑ پر اتفاق تھا حضرت عمرؓ کے اس عقیدہ کو پیش کرنے پر جماعت صحابہؓ میں سے کسی نے اس جزا کا انکار نہیں کیا اور اسی کا نام اجماع ہے۔ ثم اجماعهم (الصحابہ) بنص البعض و سکوت الباقین عن الرد (الاصول) دوسری دلیل صحابہؓ کے درمیان حیات مسیحؑ پر اجماع ہونے کی یہ ہے کہ جنگ قادسیہ میں نھلہ بن معاویہ الانصاری تین سو سواروں کے ساتھ کوہ حلوان پر گئے۔ وہاں زریت بن برشلہ سے ملاقات ہوئی جو عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں میں سے ایک حواری تھے۔ انہوں نے بیان کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے رفع آسمانی کے وقت میری درازی عمر کی دعا کی تھی اور یہ فرمایا تھا کہ میرے نازل ہونے تک اسی جگہ موجود رہنا اور حضرت عمرؓ کی خدمت میں سلام پہنچانے کی ہدایت کی۔ حضرت نھلہ نے اس واقعہ کی اطلاع سعد بن ابی وقاصؓ کی خدمت میں پہنچائی۔ انہوں نے حضرت عمرؓ کو بذریعہ قاصد کے اس کی خبر دی۔ حضرت عمرؓ نے جو اباسعدؓ کو لکھا کہ تم اپنی تمام جمعیت کو لے کر اس پہاڑ پر جاؤ اور انہیں میرا سلام پہنچا دو۔ حضرت سعدؓ چار ہزار کی جمعیت لے کر وہاں پہنچے۔ مگر آپ کا کوئی پتہ یا نشان نہ ملا۔

(فتوحات ج ۳ ص ۲۲۳ صحیح بالكشف ازالة الخفاء مقصد دوم ص ۱۶۷، ۱۶۸)
چار ہزار صحابہؓ کی یہ جماعت تھی اور حضرت عمرؓ کی خدمت میں رہنے والے ان کے علاوہ تھے جن کے سامنے نزول مسیحؑ من السماء کا ذکر آیا۔ کسی نے اس کی تردید نہ کی۔ بلکہ ملنے کی کوشش کر کے اس کی مزید تائید کر دی۔ علاوہ ازیں ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے سعدؓ کو خط میں لکھا تھا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں میں سے ایک حواری کسی پہاڑ میں زندہ ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا منتظر بیٹھا ہوا ہے۔ اس کے بعد مرزا قادیانی کا (ازالہ ابہام ص ۳۰۲، خزائن ج ۳ ص ۲۵۴، ۲۵۵) میں یہ کہنا کوئی اثر نہیں رکھتا۔

”غرض یہ بات کہ مسیحؑ جسم خاکی کے ساتھ آسمان پر چڑھ گیا اور اسی جسم کے ساتھ اترے گا نہایت انگو اور بے اصل بات ہے۔ صحابہ کا ہرگز اس پر اجماع نہیں بھلا اگر ہے تو کم سے کم تین سو یا چار سو صحابہ کا نام لیجئے جو اس بارے میں اپنی شہادت ظاہر کر گئے ہیں۔“

کیونکہ اجماع سکوتی میں نام بنام ہر ایک کو بتانا شرط نہیں ہے۔ جیسا کہ پہلے مذکور ہوا۔ ایک کا ذکر کرنا اور باقی کا سکوت کرنا کافی ہے اور یہ بات یہاں موجود ہے۔ پھر اجماع میں ایک ہی

مجلس کا ہونا بھی کوئی شرط نہیں ہے۔ علماء عصر میں سے جن کو اس کے متعلق خبر پہنچے وہ بلا انکار اس کو تسلیم کر لیں تو اجماع نہ ہوگا؟۔

”اعلم ان الاجماع فى اللغة العزم والاتفاق يقال اجمع فلان على كذا اى عزم عليه واجمعوا على كذا اتفقوا عليه واما فى الاصطلاح فهو اتفاق علماء كل عصر من اهل السنة ذوى العدالة والاجتهاد على حكم (فصول شرح الاصول) ذالك ان يتكلم البعض بحكم الحادث و يكست سائرهم بعد بلوغهم و بعد مضى مدة التأمل“

مطالبہ: مرزائی صاحبان وفات مسیح کا اقرار کرنے والے صحابہ میں سے ۵۰ کا نام گنوادیں۔ چلو ۲۵ ہی کا سہی اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ایک یا دو ہی کا ایسا نام بتائیں جس سے صراحت وفات مسیح کا عقیدہ ظاہر کیا ہو۔ یا اشارہ کے طور پر اس کا اقرار کیا ہو۔

ابن عباسؓ بھی رفع جسمانی کے قائل ہیں

”عن ابن عباسؓ وقد رفع الله مع الجسم وهو حي الى الان ويرجع الى الدنيا فيصير ملكا ثم يموت (رواه فى التفسير ابن كثير والطبقات الكبرى ج ۱ ص ۵۰) قال القرطبي الصحيح ان الله تعالى رفعه من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن و ابن زيد وهو اختيار الطبري وهو الصحيح عن ابن عباسؓ (ابو السعود ج ۲ ص ۴۳ آیت عیسیٰ انی متوفیک و نحوه فى روح المعانی ج ۳ ص ۱۵۸ زیر آیت عیسیٰ انی متوفیک)“

لہذا متوفیک کی تفسیر میٹک کرنے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ وہ ان کو اس وقت مردہ سمجھ رہے اور وفات مسیح کے قائل ہیں بالکل غلط ہے۔ کیونکہ میٹک میں اسم فاعل استقبال کے واسطے لیا ہے اور اس کو زمانہ آئندہ پر اتارتے ہوئے تقدیم و تاخیر کے قائل ہیں۔ مرزا قادیانی حضرت ابن عباسؓ کی آدھی بات تسلیم کرتے ہیں اور آدھی بات جو تقدیم و تاخیر کے متعلق ہے اسے نہیں مانتے۔ پھر وہ اس کے معنی آخری زمانہ میں مارنے کے کر رہے ہیں۔ مرزا قادیانی اس وقت مردہ ہونے کی نسبت ان کے عقیدہ کی طرف کرنے سے نہیں شرماتے اور وہ ایسی تلخی چال چل رہے ہیں جس میں خیانت فی النقل کے علاوہ توجیہہ القول بما یرضی بہ القائل کر کے عوام الناس کو دھوکا دے رہے ہیں۔

اسی طرح بخاری کا متوفیک کی تفسیر میں ابن عباسؓ کا یہ قول نقل کرنے سے وفات مسیح

کا عقیدہ نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ان کا مذہب وہ ہے جو انہوں نے نزولِ مسیح پر ترجمہ قائم کر کے ابو ہریرہؓ کی حدیث نزولِ مسیح اور دوسری حدیث ”کیف انتقم اذا نزل ابن مریم فیکم“ (بخاری ج ۱ ص ۹۰) باب نزول عیسیٰ بن مریم) بیان فرمائی۔ حدیث اصحابی کا جواب انشاء اللہ آگے آئے گا اور حلیہ کا جواب پہلے گزر چکا ہے۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے مرنے کے بعد ان کے پہلو میں مدفون ہونے کی اجازت چاہی۔ حضور ﷺ نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ: ”فقال وانی بی بذلک الموضع ما فیہ لا موضع قبری و قبر ابی بکر و عمر و عیسیٰ بن مریم (منتخب کنز بر حاشیہ احمد ج ۶ ص ۵۷)“ یعنی اس میں میری ابو بکرؓ عمرؓ اور عیسیٰ علیہ السلام کے دفن ہونے کی جگہ ہے۔ پانچویں قبر کی جگہ نہیں ہے۔ (کنز العمال ج ۱۳ ص ۲۲۰ حدیث نمبر ۲۸۷۳۹) ابن عمرؓ سے بھی نزولِ مسیح کے متعلق یہ روایت ”ینزل عیسیٰ بن مریم الی الاض فتزوج ویولد له (مشکوٰۃ ص ۸۰) باب نزول عیسیٰ ابن مریم)“ پہلے گزر چکی ہے۔ اس لئے ان دونوں صاحبوں کے متعلق یہ کہنا کہ وہ وفاتِ مسیح کے قائل تھے۔ انتہا درجہ غلط بیانی ہے۔

مرزائیوں کا اس دعویٰ کے ثبوت میں حضرت عائشہؓ اور ابن عمرؓ سے طبرانی اور مستدرک کی وہ روایت پیش کرنا جس میں ہے کہ ہر نبی کی عمر پہلے نبی سے آدھی ہوتی ہے اور عیسیٰ ایک سو بیس برس دنیا میں رہنے کے ہیں۔ اس لئے میں ساٹھ سال کے بعد دنیا سے رخصت ہونے والا ہوں کسی وجہ سے صحیح نہیں۔

۱..... اصول کا قاعدہ ہے کہ جب راوی کا قول یا فتویٰ اس کی روایت کے خلاف منقول ہو تو وہ روایت قابل اعتبار نہیں رہتی۔ چنانچہ بسند صحیح ابن عباسؓ سے (ترمذی ج ۱ ص ۷۷) باب ما جاء فی الجمع بین الصلوٰتین) میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو نمازیں مدینہ میں بلا کسی عذر کے ایک وقت میں جمع کیں۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ علماء امت میں سے اس حدیث پر کسی نے عمل نہیں کیا۔ لیکن شیخ عبد الوہاب شعرانی نے کبریت احمر میں ابن عباسؓ کا فتویٰ خلاف نقل کیا ہے جو اس روایت کے ترک کا باعث ہے۔ ”من جمع بین صلوٰتین فی الحضر من غیر عذر فقد اتی بابا من الکبائر“ (بہاشیۃ البیواقیت ج ۱ ص ۶۶)

۲..... عاش کے معنی مات لے کر استدلال کیا گیا ہے۔ باوجودیکہ لغت میں عیش کے معنی باقی رہنا نہیں کئے گئے۔ دن گزارنا ہیں۔ مرنا نہیں ہیں۔ علاوہ ازیں جائز ہے کہ اس میں

قبل از رفع اور بعد نزول دونوں زمانہ میں ٹھہرنے کی کل مدت بیان کی گئی ہو۔ اس صورت میں وفات پر استدلال کرنا صحیح نہیں رہتا۔

۳..... یہ روایت درایت بالکل غلط ہے۔ ورنہ چاہئے تھا کہ رسول خدا ﷺ کا وصال پورے ساٹھ برس پر ہوتا اور ادھر نوح علیہ السلام کی عمر ایک ہزار برس سے زیادہ ہوئی اور حضرت آدم ۹۳۰ برس بعد فوت ہوئے۔ داؤد علیہ السلام ۱۰۰ برس تک زندہ رہے اور بقول مرزا قادیانی، عیسیٰ علیہ السلام کی عمر ۱۲۰ برس کی ہوئی۔ (دیکھو راز حقیقت ص ۹، حاشیہ خزائن ج ۱۳ ص ۶۱) اس عدم تناسب کی موجودگی میں حدیث کی صحت ظاہر ہے۔

س..... مدارج نبوت میں ہے کہ حاطب ابن بلتعہ صحابی نے مقوقس حاکم مصر کے سامنے حضرت عیسیٰ کے صلیب پر مارے جانے کا اقرار کیا ہے۔

ج..... اس عبارت کے نقل میں بھی خیانت کی گئی ہے۔ (اسد الغابہ ج ۱ ص ۴۱۱، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۳۹ باب ما وقع عند کتابیہ الی المقوقس، اسیتعاب ج ۱ ص ۳۷۷) میں اصل عبارت اس طرح ہے:

”ان حاطب ابن بلتعہ قال لمقوقس حين اعرض عليه انك تشهد ان المسيح نبی فماله اذا ارادو صلبه لم يدع عليهم ان يهلكهم الله حتى رفعه الله في السماء الدنيا فلما سمع مقوقس هذا الكلام قال انك لحكيم جئت من حكيم“
علاوہ ازیں حسن بصریؒ سے ایک روایت مرفوعاً زریچکی ہے اور ان کا اپنا قول یہ ہے:

”والله انه الان لحيى عند الله“

(رواہ فتح الباری ج ۶ ص ۳۵۷، تفسیر ابن اکثیر ج ۲ ص ۴۰۱)

س..... لفظ عند اللہ رفع روحانی پر اطلاق کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ شہداء کے بارے

میں کہا گیا ہے: ”احیاً عند ربهم“ (آل عمران: ۱۶۹)

ج..... لفظ کے ایک استعمال سے اس کے دوسرے استعمال پر حکم لگا دینا مرزائیوں کی پرانی جہالت ہے۔ عند اللہ کا استعمال موت یا رفع روحانی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

قرآن میں ہے: ”ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم کمثل آدم خلقه من تراب“ (آل عمران: ۵۹)

اس میں عند اللہ کے معنی فی علم اللہ ہیں۔ اسی طرح حسن بصریؒ کے قول میں بھی عند اللہ کے یہی معنی ہیں یا مراد آسمان ہے۔ کیونکہ وہاں اللہ کے سوا کسی کی حکومت نہیں ہے۔ پھر جبکہ حسن

بصریؒ ہے حدیث مرفوع: ”ان عیسیٰ لم یمت وانه راجع الیکم الی یوم القيامة

(تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۴۰) ”مروی ہے تو ان کے قول کو کسی دوسرے معنی پر اتارنا کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔ پھر قسم اور لفظ آلا ان اس کے مؤید ہیں۔ اس کے علاوہ حسن بصریؒ نے قبل موتہ کی ضمیر عیسیٰ کی طرف راجع کی ہے: ”ان الله رفع عيسى وهو باعته قبل يوم القيامة مقاماً يؤمن به البرو الفاجر (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۴۰)“ اس بعث سے مراد بعث القبور ہے۔ نزول میں السماء مرا نہیں ہے۔

ج..... بعث کے اصلی معنی ارسال ہیں: ”مبعوثك الذي بعثته الى الخلق اي ارسلته..... وهو اي عمرو ابن سعيد يبعث البعوث..... اي يرسل الجيش..... ثم يبعث الله ملكا..... فيبعث الله عيسى اي ينزله من السماء حاكماً بشراً عناً (مجمع البحار ج ۱ ص ۱۹۵، ۱۹۶)“ اس لئے یہاں بھی ارسال و نزول من السماء مراد ہے۔ پھر جب حسن بصریؒ نے یہ قول قبل موتہ کی ضمیر عیسیٰ کی طرف لوٹاتے ہوئے کہا تھا تو پھر بعث سے بعد الموت کیونکر مراد ہو سکتا ہے۔

س..... حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے انتقال پر آپ کے صاحبزادے امام حسنؑ نے برسر منبر لوگوں کو خطاب کرتے ہوئے کہا تھا:

”ايها الناس قد قبض الية رجل لم يسبقه الا ولون لقد قبض في الليلة التي عرج فيها بروح عيسى بن مريم ليلة سبع و عشرين من رمضان (طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۲۸)“ کیا لفظ عرج بروح عیسیٰ وفات پر دلالت نہیں کرتا۔

ج..... عرج بروح عیسیٰ میں ترکیب اضافی نہیں ہے۔ یہاں روح سے خود عیسیٰ مراد ہیں۔ کیونکہ جس طرح حضرت عیسیٰ کو روح اللہ کہا جاتا ہے۔ لفظ روح بھی اس پر طلاق کیا جاتا ہے۔ علامہ ابن قیم قصیدہ نونیہ میں فرماتے ہیں: ”وكذلك رفع الروح عيسى المرتضى حقاً عليه جاء في القرآن“ نیز امام حسنؑ کے خیال میں اگر موت ہی مراد ہوتی تو عبارت کو بدل کر عرج بھی نہ کہتے اور بلکہ یہ فرما دینا کافی تھا: ”قبض ليلة قبض فيها عيسى بن مريم“ اس کے علاوہ یہ واقعہ درمنثور میں نقل کیا گیا ہے۔ مگر اس میں عبارت اس طرح ہے: ”قبض ليلة اسرى بعد ليلة قبض موسى“ معلوم ہوا کہ طبقات ابن سعد میں اختصار کیا گیا ہے اور درمنثور میں پوری عبارت نقل کر دی گئی۔ فیعلہ الاعتماد!

آئمہ اربعہ میں سے امام ابو حنیفہؒ کبر میں فرماتے ہیں: ”خروج الدجال وياجوج وماجوج و طلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى عليه السلام من

السماء وسائر علامات يوم القيامة على ماوردت به الاخبار الصحيحة حق
کاٹن“ (فقہ اکبر مترجم ص ۱۶ طبع ۱۹۲۴)

امام احمد، شافعی، مالک کا بھی یہی مذہب ہے۔ لیکن امام مالک لفظ متوفیک کی ایک
تاویل کی بناء پر رفع کی کیفیت میں دیگر علماء سے اختلاف رکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ
السلام پر رفع آسمانی کے وقت موت واقع کی گئی اور آسمان پر لے جا کر ان کو زندہ کر دیا گیا اور آخر
زمانہ میں صبح کے وقت اتریں گے۔ ابی اور دوسرے شارحین حدیث نے مسلم کی شرح میں عتبہ
سے امام مالک کا مذہب اس طرح نقل کیا ہے: ”رفع العتبة قال مالك بين الناس قيام
يستمعون لا قيام الصلوة فتغشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل“ اس میں نزول کی
خاص کیفیت بیان کی گئی ہے۔ اس لئے اس کو نزول بروزی باطنی پر محمول کرنا صحیح نہیں ہو سکتا۔ علامہ
زرقانی مالکی نے مواہب قسطانی کی شرح میں اپنے مذہب کو بالکل واضح کر دیا ہے۔

”فاذا نزل سيدنا عيسى عليه السلام فانما يحكم بشريعة
نبينا ﷺ بالهام لاحكامها او اطلاق على الروح المحمدي او بماشاء
الله من استنباط لها من الكتاب والسنة“ پھر چند سطر بعد لکھتے ہیں: ”فهو عليه
السلام وان كان خليفة في الامة المحمديه فهو رسول و نبي كريم على حاله
لا كما ظن بعض الناس انه يأتي واحدا من هذه الامة بدؤن النبوة و الرسالة
وجهل انها لا يزولان بالموت كما تقدم فكيف بمن هوى نعم وهو واحد من
هذه الامة مع بقاءه على نبوة و رسالة“ (شرح مواہب ج ۵ ص ۳۴۷، ۳۴۸)

مرزا قادیانی امام مالک کی یہ تحقیق کہ وہ رفع کے وقت مردہ بنا دیئے گئے تھے تسلیم
کرتے ہیں۔ مگر وہ بارہ ان کے زندہ ہونے اور آخر زمانہ میں بعینہ اترنے کی تحقیق کو نہیں مانتے اور
سو طرح کی جھٹیں لگاتے ہیں۔ غضب ہے کہ جس مجمع البحار سے قال مالک مات نقل کرتے ہیں
وہیں اس کی مراد بھی لکھی ہوئی ہے۔ اس کو نقل نہیں کرتے اور وہ یہ ہے: ”ولعله اراد رفعه الى
السماء او حقيقة ويجئ اخر الزمان لتواتر خبر النزول (مجمع البحار ج ۱
ص ۵۳۴ تحت حکم)“ اس طرح علامہ ابن حزم الاندلسی مالکی کی طرف جھوٹی نسبت کروی کہ وہ
موت عیسیٰ کے قائل ہیں۔ باوجود یہ کہ رفع و نزول مسیح میں ان کا وہی خیال ہے جو امام مالک کا ہے۔
مگر لوگوں کو دھوکا دینے کے لئے ان کی آدھی بات نقل کی جاتی ہے۔

علامہ ابن حزم اپنی کتاب (الملل والنحل ج ۲ ص ۲۶۹ باب الکلام فیمن

یکفر ولا یکفر) میں حیات عیسیٰ کی تصریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”واما من قال ان الله عزوجل هو فلان لانسان بعنيه او ان الله تعالى يحل في جسم من اجسام خلقه او ان بعد محمد ﷺ نبيا غير عيسى ابن مريم لا يختلف اثنان في تكفيره لصحة قيام الحجة بكل هذا على كل احد“

علاوہ امام احمدؒ کے علماء حنبلیہ میں سے علامہ ابن تیمیہؒ اور علامہ ابن قیمؒ نے بھی حیات مسیح کا اقرار کیا ہے۔ ”سیظهر غلبة المسلمين على النصارى عند نزول المسيح، وان نزوله من اشراط الساعة (الجواب الصحيح ج ۴ ص ۱۷۰)“ ”الجواب الصحيح کے دیگر حوالے پہلے گزر چکے ہیں۔

”محمد ﷺ مبعوث الى جميع الثقليين فرسالته عامة للجن والانس في كل زمان ولو كان موسى وعيسى حيين لكانا من اتباعه واذا نزل عيسى بن مريم فانما يحكم بشريعة محمد ﷺ فمن ادعى انه مع محمد ﷺ كالخضر مع موسى (الى ان قاله) شهادة الحق فانه مفارق لدين الاسلام بالكلية فضلا ان يكون من خاصة اولياء الله وانما هو من اولياء الشيطان وخلفاءه ونوايه وقال شعرا، وكذاك رفع الروح عيسى المرتضى حقا عليه جاع في القران (عن قصيدة النونية) وهذا المسيح ابن مريم حي لم يمت و غداه من جنس غذاء الملائكة“ (اقسام القرآن لابن قيم)

س ابراہیم ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں لکھا ہے: ”واما ما يذكر عن المسيح انه رفع الى السماء وله ثلث و ثلثين سنة فهو قول النصارى“ ”كتاب کے ص ۳۶ پر لکھا ہے: ”الانبياء انما استقرت ارواحهم نهار مفارقة بعد البدن“ اور مدارج السالكين میں ہے: ”لو كان موسى عيسى حيين“ ہے۔ معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک عیسیٰ علیہ السلام مر چکے ہیں۔

ج ابن قیمؒ کی طرف وفات مسیح کے عقیدہ کی نسبت کرنا سو فہم ہے۔ ان کا عقیدہ تو وہ ہی ہے جو پہلے لکھا جا چکا ہے۔ مگر زاد المعاد کی عبارت کا یہ مطلب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں جو کہا جاتا ہے کہ وہ آسمان پر اس وقت اٹھائے گئے۔ جبکہ ان کی عمر ۳۳ سال کی تھی۔ یہ نصاریٰ کا قول ہے مطلقاً مرفوع ہونا نصاریٰ کا قول نہیں ہے۔ دوسری عبارت میں مرنے کے بعد انبیاء علیہم السلام کے ارواح طیبہ کے رہنے کی جگہ بتائی ہے۔ اس میں عیسیٰ علیہ السلام کے

مرنے یا زندہ ہونے کا کوئی ذکر نہیں۔ جب حضرت عیسیٰ کی وفات ہوگی اس وقت ان کی روح بھی وہیں چلی جائے گی۔ یہ حکم ایسا ہی ہے جیسا کہ ابرار کے متعلق قرآن مجید میں آیا ہے: ”ان الا برار لفی نعیم“ اس سے یہ مطلب نہیں ہے کہ جب سارے ابرار اور فجار مر جائیں گے تب اس آیت کا مفہوم صادق آئے گا۔ مدارج السالکین کی پوری عبارت اوپر نقل کر دی گئی۔ اس کے بعد اس کے سمجھنے میں کسی کو دقت ہی نہیں رہتی۔ کیونکہ اس کے معنی صاف ظاہر ہیں کہ مراد ابن قیم کی حمین سے موجودین ہے۔ یعنی اگر وہ دونوں اس وقت زمین پر موجود ہوتے تو ان کو حضور ﷺ ہی کی اتباع کرنی پڑتی۔ جس طرح کہ وہ آخر زمانہ میں آسمان سے اتر کر شریعت محمدیہ کی پابندی کریں گے۔ ابن کثیر اور شیخ عبدالوہاب شعرانی نے یواقیت میں اس روایت کو لکھا ہے۔ لیکن مطلب ہر دو صاحبان کا وہی ہے جو پہلے مذکور ہے۔

چنانچہ (یواقیت ج ۲ ص ۲۲) میں یہ روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”فانہ کان موجود الجسم من لدن ادم الی زمان وجوده لکان جمیع نبی ادم تحت شریعة“

پھر دوسری جگہ شیخ نے حمین کی تفسیر موجودین کی ہے۔ نیز اسی صفحہ پر وہ چار سطر بعد لکھتے ہیں: ”مما یشہد لکون جمیع الانبیاء نوابالہ ﷺ کون عیسیٰ اذا نزل الی الارض لایحکم بشرع نفسه الذی کان علیہ قبل رفعه و انما یحکم بشرع محمد ﷺ الذی بعث بہ الی امتہ“

اس کے علاوہ ص ۲۱ پر یہ حدیث اس طرح نقل کی ہے۔ فی حدیث ”لو کان موسیٰ حیاماً وسعہ الا ان اتباعی“ نیز ص ۱۱۸ پر رفع اور نزول کی تصریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”ثم رفعه الی السماء بقدر مافیہ من الروحانیة فکان مکثہ فی الارض بقدر مافیہ من الطین ومکثہ فی السماء بقدر مافیہ من النور“ (یواقیت ص ۱۱۸) ”وقد جاء الخیر الصحیح فی عیسیٰ وکان ممن اوحی الیہ قبل رسول اللہ ﷺ انه اذا نزل اخر الزمان لایؤمننا ای بشر یعتنا“

(یواقیت ج ۲ ص ۸۴)

”فقد ثبت نزولہ عیسیٰ علیہ السلام بالکتاب والسنة وزعمت النصراری ان ناسوته صلب ولا هوتہ رفع والحق انه رفع بجسده الی السماء والایمان بذالك واجب قال تعالیٰ بل رفع اللہ الیہ قال العلامة ابو طاهر و

اعلم ان كيفية رفعه ونزوله وكيفية مكثه في السماء الى ان ينزل من غير طعام ولا شراب مما يتقاصر عن دركه العقل ولا سبيل لنا الا نؤمن بذلك تسليماً لسعة قدرة الله تعالى“ (يوافيت ج ۲ ص ۱۴۶)

س..... امام شعرانی طبقات ۲/۲۳ میں لکھتے ہیں رفع علیؑ کما رفع عیسیٰؑ اور علیؑ کا رفع بالاتفاق روحانی اور بالموت ہے۔ اس لئے حضرت عیسیٰؑ کا بھی ایسا ہی ہونا چاہئے۔

ج..... امام شعرانی نے سید علیؑ الحواس کا قول نقل کیا ہے۔ اچنانکہ ہب بیان نہیں کیا۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ حضرت علیؑ کا بھی رفع آسمانی عیسیٰؑ علیہ السلام کی طرح ہوا ہے اور آخر زمانہ میں اتریں گے۔ اس میں رفع سے موت کے معنی مراد نہیں ہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو اس طرح فرماتے رفع عیسیٰؑ کما رفع علیؑ چونکہ رفع عیسیٰؑ سے رفع جسمانی ہی مشہور ہے۔ اس لئے رفع علیؑ کو اس کی ساتھ تشبیہ دینے کے یہ معنی ہوں گے کہ علیؑ کا رفع حضرت عیسیٰؑ کی طرح جسمانی ہوا ہے۔ حضرت علیؑ کو الناس عبارت میں مشبہ بہ بنانا الٰہی عقل والوں ہی کا کام ہے۔

شیخ محی الدین العربی کا عقیدہ بھی حیات مسیح کے متعلق وہی ہے جو عام مسلمانوں کا ہے۔ چنانچہ فتوحات مکہ کے باب ۹۳ میں لکھتے ہیں:

”اعلم انه ليس في امة محمد ﷺ من هو افضل من ابي بكر غير عيسى وذلك اذا نزل بين يدي الساعة لا يحكم الا بشرع محمد ﷺ فيكون له يوم القيامة حشر ان حشر في زمرة الرسل بلواء الرسالة وحشر في زمرة الاولياء بلواء الولاية“ (فتوحات)

”وابقى في الارض ايضاً الياس و عيسى وكلاهما من المرسلين“

(فتوحات ج ۲ ص ۵ باب ۷۳)

یوافیت میں فتوحات سے حدیث معراج نقل کی ہے۔ اس میں یہ الفاظ ہیں:

”فاستفتح جبرئیل السماء الثانية كما فعل في الاولى وقال وقيل له فلما دخل اذا بعيسى بجسده عينه فانه لم يمت الى الان بل رفعه الله الى هذه السماء“ (اليوافيت ج ۲ ص ۳۴)

س..... شیخ نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے: ”انتقل روحه عند المفارقة من العالم السفلي بالعالم العلوي“ معلوم ہوا کہ وہ حضرت عیسیٰؑ کی وفات کے قائل ہیں۔

ج..... شیخ کی کوئی تفسیر نہیں ہے۔ لوگوں نے غلط عقائد لکھ کر شیخ کو بدنام کرنے کے لئے لکھ دیئے تھے:

اسی لئے شیخ عبدالوہاب شعرانی کو اس کی تردید کرنی پڑی۔ پھر تصریحات بالا کے بعد کسی غیر معتبر تحریر کو پیش کرنا دیانت اور عقلمندی کے خلاف ہے۔

علامہ ابن جریر کا عقیدہ بھی حیات مسیح کے متعلق وہ ہی ہے جو عام مسلمانوں کا ہے۔ جیسا کہ تفسیروں سے ثابت ہو چکا ہے۔ لیکن اپنی تاریخ میں ایک واقعہ نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسیح کی وفات ہو چکی ہے اور وہ یہ ہے کہ اس الجماء میں جو مدینہ طیبہ کے پاس وادی عقیق کا ایک پہاڑ ہے ایک قبر نمودار ہوئی جس کے سر ہانے ایک پتھر پر یہ تحریر کندہ تھی:

هذا قبر رسول الله عيسى بن مريم! لیکن شیخ یہ ہے کہ اس عبارت میں سہو ہے۔ ورنہ مسیح کے بارے میں ابن جریر کا عقیدہ اجماع کے موافق ہے۔ اس کے خلاف نہیں ہے۔

چنانچہ اسی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ: ”انه رفعه الله مع جسم و هو حي الى الان“

(تاریخ ابن جریر ص ۴۹۰ ج ۱)

اس عبارت میں لفظ اللہ زائد ہے اور اصل عبارت اس طرح ہے کہ هذا قبر رسول عيسى ابن مريم! یعنی یہ قبر عیسیٰ ابن مریم کے قاصد کی ہے یا ایک مضاف مقدر ہو۔ یعنی رسول رسول اللہ عیسیٰ بن مریم یا رسول روح اللہ عیسیٰ بن مریم۔ اس عبارت کو اس طرح صحیح کرنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ تاریخ کی دوسری کتابوں میں وضاحت کے ساتھ بالتحریج اس کتب کی تحریر وہ لکھی ہوئی ہے جو صحیح کے بعد بتائی گئی۔

چنانچہ کتاب الوفاء کے باب سوم میں ہے کہ: ”فاخرجت اليهما الحجر فقراه

فاذا فيه انا عبد الله بن الاسود رسول، رسول الله عيسى بن مريم الى اهل قري عرينه“ اس کے بعد روایت ابن شہاب منقول ہے کہ: ”وجد قبر على جماء ام خالد اربعون ذرا عافى اربعين ذراعا مكتوب فى حجر انا عبد الله من اهل نينوى رسول رسول الله عيسى بن مريم عليهما السلام انى ارسلت الى اهل هذه القرية فادركنى الموت فاوصيت ان ادفن فى جماء ام خالد“

ان تصریحات کے موجود ہوتے ہوئے ہر ذی ہوش انسان کا فرض ہے کہ وہ کتابت کی غلطیوں کی اصلاح کر لے اور حافظ بن جریر طبری کی طرف جو اپنی تاریخ اور تفسیر میں عیسیٰ علیہ السلام کو جسم عصری کے ساتھ زندہ مان رہا ہے وفات مسیح جیسے غلط عقیدہ کی نسبت نہ کرے۔ اگرچہ

صاحب کشف علامہ زمخشری معزلی الخیال ہے۔ مگر حیات مسیح کے عقیدہ میں وہ بھی اجماع امت کے ساتھ ہے۔ لیکن مرزائیوں نے نقل میں خیانت کرتے ہوئے اس کی تفسیر کے حوالہ سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ صاحب کشف وفات مسیح کا قائل ہے اور اس کے ثبوت میں یہ کہا گیا کہ اس نے کشف میں متوفیک کے معنی حتف انفک کئے ہیں۔ اگر مرزائی جماعت دجل اور خیانت کو چھوڑ کر کشف کی پوری عبارت نقل کر دیتے تو ان کو یہ بات کہنے کی نوبت ہی نہ آتی۔ متوفیک کی تفسیر میں صاحب کشف لکھتے ہیں: ”انی متوفیک ای مستوفی اجلک ومعناہ انی عاصمک من ان یقتلک الکفار و مؤخرک الی اجل کتبتک لک و ممیتک حتف انفک لا قتلا بایدیہم و رافعک الی سمائی و مقر ملائکتی (تفسیر کشف ج ۱ ص ۳۶۶)“

زیر آیت: یا عیسیٰ انی متوفیک و رافعک!

یعنی جو مدت تیری زندگی کی ہمارے علم میں مقدر ہو چکی ہے وہ پوری کی جائے گی اور یہودی تجھ کو قتل نہ کر سکیں گے اور میں تجھے آسمان کی طرف اٹھانے والا ہوں۔ اس میں کسی جگہ بھی یہ نہیں لکھا کہ میں تجھے مار کر روحانی طور پر مرفوع کروں گا۔ اللہ تعالیٰ اس کج فہمی اور بے عقلی سے ہر مسلمان کو محفوظ رکھے۔ ان علماء کے علاوہ علامہ ابن حجر عسقلانی اور شیخ الاسلام الحارثی، شاہ ولی اللہ وغیرہم نے رفع اور نزول جسمانی کی اپنی کتابوں میں تصریح کی ہے:

چنانچہ علامہ ابن حجر لکھتے ہیں: ”نزولہ لدنوا جلہ لیدفن فی الارض اذ لیس بمخلوق من التراب ان یموت فی غیرہا وقیل انه دعا اللہ لما رأى صفة محمد ﷺ و امته ان يجعلہ منهم فاستجاب اللہ دعاءہ و ابقاہ حتی ینزل فی آخر الزمان مجدد الامم الاسلام فیوافق خروج الدجال“

(فتح الباری ج ۶ ص ۳۰۷ باب واذکر فی الکتاب مریم)

مواہب لدنیہ کی شرح میں ہے: ”قال الحافظ وعلیہ اذا نزل الی الارض ومضت المدة المقدورة له یموت ثانیاً وقیل معنی متوفیک و رافعک من الارض فعلیہ لا یموت الا فی آخر الزمان وقال فی موضع اخر رفع عیسیٰ و هو حی علی الصحیح“

شیخ الاسلام الحارثی فرماتے ہیں: ”وصعود الادمی ببدنہ الی السماء قد ثبت فی امر المسیح عیسیٰ بن مریم فانه صعد الی السماء وسوف ینزل الی الارض“

شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں: ”نیز از ضلالت ایشان یعنی نصاریٰ یکے آنست کہ جرم میکنند کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول شدہ است وفی الواقعہ در قصہ عیسیٰ اشتبہائے واقعہ شدہ رفع آسمانی را قتل گمان کردند و کابراعن کا بر غلط را روایت نمودند خدا تعالیٰ در قرآن شریف ازالہ شبہ فرمودہ کہ ما قتلوه وما صلبوه (الفوز الکبیر) الحمد لله علی ذلک وما کنّا اہلا لہذالو لا ان ہدانا اللہ واللہ روف بالعباد“

خلاصہ مافی الباب

۱..... ”وایتنا عیسیٰ ابن مریم البینات وایدنا ہ بروح القدس“

(بقرہ: ۸۷)

”انہ جبرئیل علیہ السلام (کبیر ج ۳ ص ۱۷۷) وهو الذی رباه فی جمیع الاحوال وکان یسیرہ معہ حیث سارو کان معہ حیث صعد الی السماء“

مطالبہ: ”فلما خلی بینہ وبين اليهود حین ارادوا قتله ولم یحافظہ فما معنی التائید والاعانة بعدہ“

۲..... ”وجیہا فی الدنیا والآخرۃ ومن المقربین (آل عمران: ۴۵)“

”ہو اشارۃ الی رفعہ الی السماء“ (ابوالسعود ج ۲ ص ۳۷)

”ان ہذا الوصف کا التنبیہ علی انہ علیہ السلام سیرفع الی السماء“ (تفسیر کبیر ج ۸ ص ۵۴)

مطالبہ: ”هل تبقى الوجاہة بعد الالہانۃ کما جوزها المرزافی“

(ازالہ ص ۳۷۸ تا ۳۸۴)

۳..... ”یکلم الناس فی المہد وکھلا ومن الصالحین“

(آل عمران: ۴۶)

”ذکرہا فی موضع الامتنان علی مافی المائدۃ ولا یمن بغير حمل کھل عند النزول فی الحدیث عن ابن عباسؓ تکلم (فی المہد) اربعۃ صغار شاہد یوسف، ابن مشاطہ بنت فرعون و عیسیٰ بن مریم و صاحب جریج“ (رواہ احمد ج ۱ ص ۳۱۰ کمالین و رازی ج ۵ ص ۱۲۲) ”کھلا بعد نزول“

(بيضاوى ج ١ ص ١٣٩) وفى هذا نص على انه سينزل من السماء الى الارض
ويقتل الدجال“ (خازن ج ٢ ص ٢٥٠)

٢..... “ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين (آل عمران: ٥٤)”
“لانه عبارة عن التدبير للحكم الكامل ثم اختص فى العرف بالتدبير
فى ايصال الشر الى الغير وذلك فى حق الله غير ممتنع“ (كبير ج ٨ ص ٧١)
”مكر الله ان رفع عيسى الى السماء والقى شبيهه على من اراد
اغتياله حتى قتل“ (كشاف ج ١ ص ٣٦٦)

”ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين فيه اشارة بانجاه
النبي ﷺ من كفار مكة يوم الهجرة. مكروا مكرا ومكرنا مكراً وهم لا يشعرون
فيه اخبار عن انتجاه صالح عليه السلام فى مقابله الكفار اذ هوا بفتكه. قال
المولى على فى الهجرة“

”وفيت بنفسى خير من وطى الثرى ، ومن طاف بالبيت العتيق يا
الحجر، رسول! له خاف ان يمكرو به. فنجاه ذو الطول الا له من المكر“
مطالبة: ”كيف ان يذكر تدبير الله فى مقابله الكفار ثم تكون الغلبة
لهم لا له هل له من نظير“

٥..... “اذ قال الله يا عيسى انى متوفيك ورافعك الى ومطهرك
من الذين كفروا“ (آل عمران: ٥٥)

١..... “استوفاه وتوفاه استكملة“ (اساس البلاغة)
٢..... “توفيت المال منه واستوفيته اذا اخذته كله“

(لسان العرب ج ١٥ ص ٣٥٩)
٣..... “ومن المجاز ادركته الوفاة اى الموت والمنية و توفى
فلان اذا مات وتوفاه الله عز وجل اذا قبض ... روحه“

(تاج العروس شرح قاموس ج ٢٠ ص ٣٠١)
”ومن المجاز توفى فلان وتوفاه الله اذا ادركه الموت لا بدل المجازو
المشترك من قرينة والقرينة ههنا للحياة دون الموت وذلك كما قيل“
”قد ثبت الدليل انه حى وورد الخبر عن النبي ﷺ انه سينزل

ويقتل الدجال ثم انه تعالى يتوفاه بعد ذلك“ (كبير ج ٨ ص ٧٢)

٢..... ”وانما احتاج المفسرون الى تاويل الوفات بما ذكر لان الصحيح ان الله تعالى رفعه الى السماء من غير وفات كما رجه كثير من المفسرين واختاره ابن جرير الطبرى ووجه ذلك انه قد صح فى الاخبار عن النبى نزوله وقتله الدجال“ (فتح البيان ج ٢ ص ٤٥)

٣..... ”ذكر الحافظ ابن حجر فى التلخيص الحبير من كتاب الطلاق واما رفع عيسى فاتفق اصحاب الاخبار والتفسير على انه رفع ببذنه حيا وانما اختلفوا هل مات قبل ان يرفع او نام فرفع..... فى العبدية قال مالك بينما الناس قيام يستصفون لا قامة الصلوة فتغشاه غمامة فاذا عيسى نزل (نقله لا بى فى شرح مسلم ج ١ ص ٤٤٦ باب نزول عيسى ابن مريم طبع دار الكتب بيروت)“

قال ابن حزم من قال ”ان بعد محمد نبينا غير عيسى عليه السلام لا يختلف اثنان فى تكفيره“ (الملل النحل ج ٢ ص ٢٦٩)

مثال التوفى الذى فاعله الله ومفعوله ذوروح ثم معناه ليس يموت!

(١)..... ”وهو الذى يتوفاكم بالليل“ (انعام: ٦٠) ”اى ينيمكم“

(مجمع بحار الانوار ج ٥ ص ٩٩)

(٢)..... ”الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها“

(زمر: ٤٢)

مطالبه: اين كثرت الاستعمال من قرائن المجاز!

(٢)..... ”ثم فى اى كتب اللغة والنحو قاعدتكم المخترع فالرفع

فى الاجسام حقيقة فى الحركة والانتقال وفى المعانى على فايقتضيه المقام (مصباح منير) لا يترك الحقيقة بدون القرينة . وان اريد من الموت حقيقة فالقول باحياء الموتى او التأخير الوقوعى لازم كما فعل مالك و ابن عباس ومثله فى التقديم والتأخير كثير فى القرآن“ (كبير ج ٨ ص ٧٣)

(٦)..... ”ماقتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم“ (نساء: ١٥٧)

”لكن فان كانت لعطف مفرد على المفرد فهى نقيضة لا فتكون

لايجاب ما انتفى عن الاول فتكون لا زمة لنفى الحلم عن الاول نحو مقام زيد لكن عمروى قام عمرو وان كانت لعطف الجملة على الجملة فهى نظيرة بل فى مجيها بعد النفى والاثبات فبعد النفى لاثبات ما بعده وبعد الاثبات لنفى ما بعده نحو جاء نى زيد لكن عمرو لم يجى وما جاء نى زيد لكن عمرو قد جاء نى على كل تقدير غير مستعملة بدون النفى (شرح الجامى) قوله لايجاب اى لاثبات ما انتفى عن المتبوع (تكلمه عبدالغفور)

”ان لكن الداخلة على الجملة عاطفة وهو مختار (الزمخشري فلا بحسن الوقف عليه بل يعطف فكان تقديره فى عطف المفرد ما فى تفسير رحمانى ولكن قتلوه وما صلبوا من ابقى عليه شبه ولا يدمن تقدير من ليصبح كونه مفعولا لفعل قتلوا مثله فى المدارك والكشاف يجوز ان يسند الى ضمير المقتول لان قوله وما قتلوه يدل على انه وقع القتل على غيره فصار ذلك الغير المذكور ابهذا الطريق فحسن اسناد شبه اليه (تفسير كبير ج ١ ص ٩٩)“
 ”وان اخذ شبه من التشبيه بمعنى الاشتباه فهو لعطف الجملة ومنهم من يقول بل اشتبه على الذين صلبوه وهذا قول اكثر الناس“

(الجواب الصحيح ج ١ ص ٣١٣)

”ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى عليه السلام والمقتول“

(بيضاوى ج ١ ص ٢١٥ ابو السعود ج ٢ ص ٢٥١)

”والتقدير الواضح هكذا اى لكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول فقتلوا شابا من النصارى حسبوه عيسى“ (جامع البيان)

”وان كان ضمير لهم لمن اخبره اليهود فالمعنى شبه للناس الذين اخبرهم اولئك بصلبه“ (الجواب الصحيح ج ١ ص ٣١٣)

”هذا قول ابن حزم ذكره فى الملل“ (الجواب ج ١ ص ٣١٣)

”التقدير الواضح هكذا ولكن شبه على الناس بصلب عيسى وقد صلبوا غيره او معناه لم يقع القتل لاحد ولكن اشيع كذبا فكان تقديره ما قال البيضاوى اوفى الامراى وقع لهم التشبيه اى الاشتباه فى امر القتل والتقدير الواضح هكذا لكن قتلوا صلبوا عيسى الفرضى الذى ارجف بقتله

كذبافى زعم الناس وهو غير عيسى بن مريم الذى نفى عنه الصلب فصح العطف لتغاثر المسند اليه فعلى كل تقدير يثبت ان عيسى لم يعلق بالصليب ومارفَع عليه“

مطالبة: هل يثبت ان نبياً من الانبياء هرب من قوله مختفياً وبقي ٨٧ سنة ساكتاً لم يقل من التبليغ حرفاً!

٥/٢ ”من اين اخذا ان رفع على الصلب ولكن لم يمت مع تواتر اليهود والنصارى على موته ظاهراً (وقد صحح اثر ابن عباس ابن كثير والسيوطى)“

”ان قول الصحابى حجة يجب تقليده عندنا اذا لم ينفه شى اخر من السنة“ (شامى ج ١ ص ٥٧٤)

٣/٦ ”كيف يرفع التناقض فى الاية ويصيح ذكر من على طريق لنحو بارجاع ضمير شبه الى عيسى كما“

٤ ”وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه (نساء ١٥٧، ١٥٨)“

”اما بل فى عطف الجملة على الجملة فللا ضراب اما بابطال نحو قالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون واما بانتقال من غرض الى اخر نحو قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا هى فى ذلك كله حرف ابتداء لا عاطفة على الصحيح كذا فى المغنى فلذا لم يتعرض له الشارح ويجوز ان يوافق ما بعده لما قبله اثباتاً ونفياً قال الله انتم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون وقوله تعالى ام يقولون افتره بل هو الحق من ربك“ (تكمله ص ٥٤٧)

”بل هو حقيقة فى الاعراض وهو متنوع تارة تكون لجعل الاول مسكوتاً وقد تكون مقرراً لابطال الاول نفسه او غرضه (بحر العلوم على مسلم الثبوت) فعلم ان بل الابطال فيه قديبطل غرض المقدم وسببه فهنا ابطال دعوى القتل الذى هو سبب ذكره ماقتلوه الخ“

”بل رفعه الله اليه ردوانكار لقتله“

(بيضاوى ج ١ ص ٢١٦ وابوالسعود ج ٢ ص ٢٥٢)

”وان اخذبل انتقالية فهو يقع لانتقال من غرض الى غرض وذلك لايمكن الا فى الرفع الجسمانى اويقال ان هذه الجملة لقصر القلب فيكون فيه الرد على اعتقاد المخاطب صريحا كما تقول زيد قائم لا قاعد لمن يعتقد قعوده دون القيام فكذلك لما بين دعوى اليهود انهم قتلوا عيسى فرد عليه اولاً بقوله ماقتلوه ثم اكده ببلى رفعه وذلك فى الرفع الجسمانى دون وغيره . وايضا كما ان ضمير ماقتلوه راجع الى عيسى المجسم فليكن ضمير رفعه ايضا اليه والا لم يبق تعلق ما بعد بل بما قبلها“

مطالبة: يؤتى بمثال من المحاورات يذكر فيه الماضى بعد بل لكن يكون اظهره بعد مدة ويلة كسبع وثمانين سنة كما فيها مثال الرفع الجسمانى ان مفعوله انسان !

..... ”رفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم“

(مشكوة ص ١٥٠ باب البكاء على الميت)

.....٢ ”رفع ابو يه على العرش“ (يوسف: ١٠٠)

.....٨ ”وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ثم يوم

القيامة يكون عليهم شهيدا“ (النساء: ١٥٩)

”اما المضارع ان كان حالاً لم يؤكد بهما وان كان مستقبلاً اكد بهما وجوباً فى النحو تا الله لا كيدن اصنامكم“ (مغنى ج ٢ ص ٢٢)

”والمستقبل الذى هو خبر محض لا تلحق نون التاكيد باخره الابعد ان يدخل على اول الفعل ما يدل على التاكيد كلام القسم وان لم يكن فيه معنى الطلب“ (شيخزاده على البيضاوى)

”مثله فى الرضى“ (ص ٣٤١ ومتن متين)

”فقوله ليؤمنن الاستقبال واستقبالية تبتدئ من وقت نزول الاتية ان صيغة الافعال موضوعة لازمنة التكلم اذا كانت مطلقة فاذا جعلت قيوداً لما يدل على زمان كان ومضيها وغيره بالنسبة الى زمانه“

(روح المعانى من الكهف)

مطالبة: فليؤى المضارع المؤكد بهما لغير الاستقبال في مثال وانه
لم يكن مفيداً بشرط!

٩..... "لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله والملائكة
المقربون" (النساء: ١٧٢)

"لن للاستقبال وعدم الاستنكاف منه لا يكون الا بعد النزول"
١٠..... "وان كففت بنى اسرائيل عنك" (مائدة: ١١٠)

"فهذا مذكور في موضع الامتنان فان ضربه اليهود او صلبوه لم
يصح ذكره امتناناً. هذا كقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله
عليكم اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايدهم فكف ايدهم عنكم" (مائدة: ١١)
..... "انه لعلم للساعة فلا تمترن بها" (زخرف: ٦١)

"في قراءة علم الفتحين تسمية علماً لحصوله به"
(ابو السعود ج ٨ ص ٥٢)

"اي خروج ابن مريم ونزوله من السماء قبل يوم القيامة هكذا
مروى عن ابن عباس وجابر و ابي مالك وحسن و قتاده ومجاهد"
(ابن كثير ج ٩ ص ١٧٥)

"ان الضمير للعيسى للقرآن"
(روح المعاني)
١٢..... "ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم ازواجاً و
ذرية" (الرعد: ٣٨)

١٣..... "قال رسول الله ينزل عيسى بن مريم الى الارض
فيتزوج ويولده"

(مشكوة ص ٤٨٠ باب نزول عيسى عليه السلام اي يتزوج ويولده بعد نزوله)

احاديث

(١)..... "الاحاديث الواردة في نزوله المتواترة"
(كتاب الاذاعة للشوكاني)

(٢)..... "قد تواترت الاحاديث عن رسول الله ﷺ انه اخبر
بنزول عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة (ابن كثير ج ٩ ص ١٧٥) "يجيى

آخر الزمان لتواتر خبر النزول (مجمع البحار ج ١ ص ٥٣٤) قد تواترت الاحاديث بنزول عيسى صحيح الطبري هذا القول : فتح البيان، عن ابن عباس رفع عيسى من روزنة في البيت الى السماء (رواه ابن كثير) وقال ابن كثير اسناد ابن ابي حاتم اسناد صحيح الى ابن عباس رواه النسائي عن ابي كريب فهو في حكم الموفوع

(١) "عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله ﷺ كيف انتم اذا نزل ابن مريم من السماء فيكم واما مكم منكم

(البیهقی کتاب الاسماء والصفات بسند صحيح ص ٣٠١)

(٢) "عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ فعند ذلك ينزل

اخى عيسى بن مريم من السماء (كنز العمال ج ١٤ ص ٦١٩ حديث ٧٢٦٣٩)
(١) "عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ لليهود ان عيسى لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم القيامة"

(درمنثور ج ٢ ص ٣٦ وابن كثير وابن جرير مختصراً)

(٢) "استفتح جبرائيل السماء الثانية كما فعل في الاولى

وقال وقيل له فلما دخل اذا بعيسى عليه السلام بجسده عينه فانه لم يمت الان بل رفعه الله الى هذه السماء"

(يوافيت ج ٢ ص ٣٤ المبحث الرابع والثلاثون في صحة الاسراء)

(١) "قال رسول الله ﷺ لو فند نجران قال الستم تعلمون ان ربنا

حي لا يموت وان عيسى ياتي عليه الفنا (ابن جرير، ابن ابي حاتم، اخرج الحاكم في اخر حديث الاسراء فاهبط فاقتله ولا اترككم نيامى افي اتى اليكم بعد قليل واما انتم فتروني الى انا حي (ذكره الحافظ في الفتح وسكت على تصحيح الحاكم اياه) قال رسول الله ﷺ ليهبطن بن مريم حكما، الحاكم وصحة)

اجماع

"اجمعت الامة على ان عيسى عليه السلام الان حي في السماء

سينزل الى الارض الى اخر الحديث الذي صح عن رسول الله ﷺ في ذلك (النهر الماد عن البحر) قد اجتمعت الامة على نزوله ولم يخالفه احد من اهل

الشريعة سوى الفلاسفة الملاحدة ممن لا يعتد بخلافه وليس ينزل بشريعة مستقلة عند النزول وان كانت النبوة قائمة به (عقيدة السفاريني) انه لا خلاف في انه ينزل في آخر الزمان (فتوحات ج ۲ ص ۳ باب الثالث والسبعون، وقد ذكر الاجماع عليه النووي ج ۲ ص ۴۰۳ السيوطي في الاعلام، بحر المحيط، الوجيز، الحافظ في التلخيص)

”قال ابن قيم، شعراً وكذاك رفع روح عيسى المرتضى حقا عليه جاء في القرآن، في اقسام القرآن له وهذه المسيح ابن مريم حي لم يموت وغذاه من جنس غذاء الملائكة عن الحسن والله انه حي الان عند الله روى ذلك موقوفاً و مرفوعاً عن ابن عباس ان الله رفعه بجسده وانه حي الان وسيرجع الى الدنيا فيكون ملكاً ثم يموت كما يموت الناس“

(طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۲۷)

حیات مسیح علیہ السلام پر مرزا قادیانی کا اقرار

”هو الذي ارسل رسوله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله... یہ آیت جسمانی اور سیاست مکی کے طور پر حضرت مسیح کے حق میں پیش گوئی ہے اور جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئے گا اور جب حضرت مسیح علیہ السلام اس دنیا میں تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمع آفاق اور اقطار میں پھیل جائے گا۔“ (براہین احمدیہ حاشیہ در حاشیہ ص ۴۹۹، خزائن ج ۱ ص ۵۹۳)

۲۔ ”عسی ربکم ان یرحم علیکم وان عدتم عدنا وجعلنا جہنم للکفرین حصیراً... یہ آیت اس مقام میں حضرت مسیح کے جلالی طور پر ظاہر ہونے کا اشارہ ہے... وہ زمانہ بھی آنے والا ہے کہ جب خدا تعالیٰ بحرین کے لئے شدت اور عنف اور قبر اور تختی کو استعمال میں لائے گا اور حضرت مسیح علیہ السلام نہایت جلالت کے ساتھ دنیا پر اتریں گے اور تمام راہوں اور سڑکوں کو خس و خاشاک سے صاف کر دیں گے اور کج اور ناراست کا نام و نشان نہ رہے گا اور جلال الہی گمراہی کے ختم کو اپنی تجلی قہری سے نیست و نابود کر دے گا۔“

(حاشیہ در حاشیہ براہین ص ۵۰۵، خزائن ج ۱ ص ۶۰۱)

۳۔ ”انی متوفیک... میں تجھ کو پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف اٹھاؤں

(براہین احمدیہ ص ۵۲۰، خزائن ج ۱ ص ۶۲۰)

گا۔“

مطالبہ: اگر بقول مرزا قادیانی، فاعل اللہ اور مفعول ذی روح کی صورت میں توفی کے معنی موت ہی کے ہوتے ہیں تو الہامی کتاب میں لغت کے خلاف ترجمہ کیوں کیا گیا ہے؟

۴..... ”بائبل اور ہماری احادیث اور اخبار کی کتابوں کی رو سے جن نبیوں کا اسی وجود عصری کے ساتھ آسمان پر جانا تصور کیا گیا ہے وہ دو ہی ہیں۔ ایک یوحنا جس کا نام ایلیا اور ادریس بھی ہے۔ دوسرے مسیح ابن مریم جن کو عیسیٰ اور یسوع مسیح بھی کہتے ہیں۔“

(توضیح المرام ص ۳، خزائن ج ۳ ص ۵۲)

۵..... تحقیق سے پہلے مرزا قادیانی کا عقیدہ مسلمانوں کی طرح حیات مسیح کا تھا مگر بعد میں اس عقیدہ کو چھوڑ کر وفات کے قائل ہو گئے تھے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ: ”حضرت عیسیٰ فوت ہو چکے ہیں اور ان کا زندہ آسمان پر معہ جسم عصری جانا اور اب تک زندہ ہونا اور پھر کسی وقت معہ جسم عصری زمین پر آنا یہ سب ان پر تہمتیں ہیں۔“

(ضمیمہ براہین احمدیہ ج ۵ ص ۲۳۰، خزائن ج ۲۱ ص ۴۰۶)

۶..... ”میں قریباً بارہ برس تک جو ایک زمانہ دراز ہے بالکل اس سے بے خبر اور غافل رہا کہ خدا نے مجھے بڑی شد و مد سے براہین میں مسیح موعود قرار دیا ہے اور حضرت عیسیٰ کی آمد ثانی کے رسمی عقیدہ پر جمار با۔“

۳..... ”اس جگہ یاد رہے کہ میں نے براہین احمدیہ میں غلطی سے توفی کے معنی ایک جگہ پورا دینے کے کئے ہیں۔“

(ایام الصلاح ص ۴۱، خزائن ج ۴ ص ۲۷۱)

ج..... مرزا قادیانی نے حیات مسیح پر قرآن اور احادیث صحیحہ سے استدلال کیا ہے۔ اس لئے حیات مسیح کے عقیدہ کو تہمت یا جھوٹ بتانا قرآن کریم اور حدیث نبوی کو جھوٹا کہنے کے برابر ہے۔

۲..... جب براہین احمدیہ بزعمر مرزا الہامی کتاب ہے۔ جیسا کہ اس عبارت سے ظاہر ہے کہ: ”خدا نے مجھے بڑی شد و مد سے براہین میں مسیح موعود قرار دیا ہے۔“ اور: ”الرحمن علم القرآن کے ماتحت براہین کے مضامین تفہیمات الہیہ میں سے ہیں۔“ تو اس سے انکار کرنا دو حال سے خالی نہیں ہے۔ یا نعوذ باللہ خدا تعالیٰ اپنے الہام میں جھوٹا ہے؟ جس نے بغیر سوچے اور سمجھے ہوئے الہام کر دیا اور بارہ برس تک اس کی اصلاح نہ کی۔ بلکہ ۱۳ سو سال تک تمام مسلمانوں کو اسی غلط عقیدہ میں پھنسا رکھا اور اس کی تصحیح کے لئے کسی کو مبعوث نہ کیا اور یا دعویٰ الہامیت کا کرنا جھوٹ اور نفس کا اختراع ہے اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ سے غلطی کا ظہور ناممکن ہے اور مرزا

قادیانی کی یہ عبارت بھی اسی کی مؤید ہے: ”میں نے براہین احمدیہ میں غلطی سے توفی کے معنی ایک جگہ پورا دینے کے لئے ہیں۔“ (ایام الصلاح ص ۴۱، خزائن ج ۴ ص ۲۷۱)

۳..... توفی کے معنی ایک دفعہ پورا دینے کے کر کے اس سے انکار کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ مرزا قادیانی نے اس معنی کے تسلیم کرنے سے محض ہوائے نفسانی کی وجہ سے انکار کیا ہے۔ ورنہ توفی کے یہ معنی اس جگہ ضرور لگتے ہیں اور اگر کہا جائے کہ ابتداء میں لغت سے ناواقف ہونے کے سبب سے یہ معنی لکھے گئے تھے تو جہالت اور ناواقفیت کے باوجود قرآن دانی کے دعوے کہاں تک صحیح ہیں اور نیز اس غلطی کو ذہول اور غفلت پر بھی محمول نہیں کر سکتے۔ کیونکہ بارہ برس تک ذہول ہی ہوتے رہنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔

۴..... جب وفات کے عقیدہ کی اختراع کے بعد ۲۰ یا ۳۰ آیتیں مرزا قادیانی کے خیال میں وفات مسیح پر دلالت کرنے والی موجود ہیں تو پہلے ان پر کیوں نظر نہ پڑی اور وہی دو آیتیں کس لئے سامنے آئیں جن سے حیات مسیح پر براہین میں استدلال کیا ہے؟ کیا اس کی یہ وجہ تو نہیں تھی کہ اس وقت مسلمانوں کو مانوس کرنا مقصود تھا؟ اس لئے عقیدہ صحیح ظاہر کیا اور جب ان کا حسن ظن حاصل کر لیا تو پھر ان پر اپنی شخصیت قائم کرنی شروع کر دی۔ حافظ شیرازی نے کیا خوب کہا ہے:

حافظا رندی کن دے خور دو خوش باش ولے
دام تزدیر مکن چوں دگراں قرآن راء

باب ۲..... تحریفات مرزا سیہ متعلقہ وفات

تحریف: ۱..... ”وکننت علیہم شہیداً مادمت فیہم“ فلما توفیتنی
کننت انت الرقیب علیہم“ (مائتہ: ۱۱۷)

اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ اقرار ہے کہ تثلیث پرستی کا عقیدہ توفی کے بعد ہوا ہے جس کا مجھے کوئی علم نہیں۔ اگر عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ثانی مان لیا جائے تو پھر عدم علم کا عذر صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تثلیث پرستی کوئی راز نہیں ہے جس کا علم نہ ہو سکے۔ بلکہ ایک کھلی ہوئی بات ہے۔

۲..... توفی کے معنی موت کے ہیں۔ کیونکہ قرآن و حدیث میں یہ معنی کثرت

سے آئے ہیں اور خصوصاً جہاں اللہ فاعل ہو اور ذی روح مفعول ہو تو وہاں موت ہی کے معنی ہوا کرتے ہیں۔

۳..... اس کے علاوہ بخاری کی اس حدیث سے بھی توفی کے معنی اس جگہ موت ہی کے معلوم ہوتے ہیں: ”فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهداً مادمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم (بخاری ج ۲ ص ۶۶۵ کتاب التفسیر)“ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے اپنی توفی اور حضرت عیسیٰ کی توفی کو ایک جیسا بتایا ہے اور رسول اللہ ﷺ کی توفی بالاتفاق موت کے ساتھ ہے۔ اس لئے حضرت عیسیٰ کی بھی موت ہی کے ساتھ ہونی چاہئے۔

تحقیق آیت میں لفظ توفیتنی سے وفات مسیح پر استدلال کرنا دو باتوں پر موقوف ہے۔

(۱)..... ”واذ قال الله يا عيسى“ میں قال زمانہ ماضی پر دلالت کرتی ہے اور استقبال کا فائدہ نہ دے اور یہ سوال وجواب قیامت سے پہلے عالم برزخ میں تسلیم کئے جائیں۔

(۲)..... توفیتنی کے معنی اتنی مارا تو نے کے ہوں۔ قبضتی یا استوفیتی کے نہ ہوں۔ چونکہ ایسا ہونا غلط ہے اس لئے توفیتنی سے وفات مسیح پر استدلال کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔ پہلی یہ وجہ ہے کہ اذ طرف زمانہ اگرچہ زمانہ ماضی پر دلالت کرنے کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ لیکن کبھی زمانہ آئندہ کے لئے بھی آجایا کرتا ہے۔ جیسا کہ مغنی اللیب اذ کی بحث میں لکھتا ہے:

”احدهما ان تجي للماضي كما تجي للمستقبل“ (مغنی) قرآن میں ہے: اذ تبرء الذين اتبعوا۔ ظاہر ہے کہ متوہین کی بیزاری تابعین سے قیامت کے روز ہوگی۔ ۲..... ”فسوف يعلمون اذا لا غلال في اعناقهم“ (مومن) ہذا سوف استقبال کا قرینہ ہے۔

ایک شاعر کہتا ہے: اذ ما دخلت على الرسول فقل له! (مفصل، زختری)

۳..... ”حقاً عليك اذا اطمان المجلس“ نقل صیغہ امر کا استقبال پر

دلالت کرتا ہے۔

۴..... ”ثم جزاك الله مسغفراً حزياً جنات عدن في السموات العلی“ جنات عدن زمانہ مستقبل کا قرینہ ہے۔ لہذا اذ قال میں بھی اذ استقبال کے لئے ہے اور

ماضی مضارع مستقبل کے معنی میں ہے۔ کیونکہ: ”اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم أنت قلت للناس“ عطف ہے۔ ”اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم اذ کر نعمتی علیک“ پر اور وہ ”یوم یجمع اللہ الرسل فیقول ماذا اجبتم“ کا بدل ہے۔ اور رسولوں کو جمع کر کے امت کے قبول کرنے یا نہ کرنے کا سوال یقیناً قیامت کے روز ہے۔ اس لئے یہ واقعہ بھی قیامت ہی کے دن ہوگا۔

”هذا معطوف علی قوله اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم اذ کر نعمتی علیک وعلی هذا لقول فهذا الکلام انما یذکره یعیسیٰ یوم القیامة“

(تفسیر کبیر ج ۳ ص ۴۷۲)

”اذ قال اللہ یا عیسیٰ ابن مریم اذ کر نعمتی“

(بدل من یوم یجمع، بیضاوی ص ۲۱۰)

دوسرے اس آیت میں عیسیٰ علیہ السلام کے بعد هذا یوم ینفع الصادقین صدقہم مذکور ہے اور اس سے یقیناً قیامت کا دن مراد ہے۔ ”هذا یوم ینفع الصادقین صدقہم والمراد به یوم القیامة“ (تفسیر کبیر ج ۳ ص ۴۷۲) امام بخاری بھی یہی معنی لکھتے ہیں۔ اذ قال اللہ بمعنی یقول جمہور مفسرین اور شارحین حدیث نے بھی یہی معنی کئے ہیں۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر نے ایک حدیث نقل کی ہے جس سے اس واقعہ کا قیامت کے دن ہونا صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے۔

”قال رسول اللہ ﷺ اذا کان یوم القیامة دعی الانبیاء وامهم ثم یدعی یا عیسیٰ ابن مریم فیذکره اللہ نعمته علیہ فیکفر بما فیقول یعیسیٰ بن مریم اذکر نعمتی علیک وعلی والدتک الایہ ثم یقول أنت قلت للناس اتخذونی وامی الہین من دون اللہ فینکران یكون قال ذالک ابن کثیر“

اور خود مرزا نے بھی (ضمیمہ برائین احمدیہ حصہ ۵ ص ۶، خزائن ج ۲ ص ۱۵۹) میں اس بات کا اقرار کیا ہے۔ اذ ماضی پر کبھی مستقبل کے لئے آتا ہے اور مثال میں یہی آیت پیش کی ہے اور (حقیقت الوحی کے ص ۳۱ ج ۲۲ ص ۳۳) پر لکھا ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن ہوگا اور ایسا ہی (نفرۃ الحق کے ص ۳۰ خزائن ج ۲ ص ۵۱) پر تحریر کیا ہے کہ: ”خدا قیامت کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہے گا کہ تو نے ہی لوگوں کو کہا تھا کہ مجھے اور میری ماں کو اپنا معبود ٹھہرا۔“ اور اس جگہ توفی سے موت کے معنی اس لئے مراد لئے کہ وہ دیگر مواضع میں موت ہی کے معنی لئے گئے ہیں غلط ہیں۔ قبض

واستيفاء کے معنی بھی قرآن وحدیث اور محاورات عرب میں بکثرت پائے جاتے ہیں اور نہ فاعل اللہ اور مفعول ذی روع کی خصوصیت کی وجہ سے کوئی ایسا قاعدہ لغت یا نحو کی کتاب میں لکھا ہوا ہے۔ یہ محض مرزا قادیانی کا خانہ ساز اور من گھڑت ضابطہ ہے جس کی لغت عرب میں کوئی اصلیت نہیں ہے۔ ہم لفظ توفی کی تحقیق انی متوفیک کی بحث میں کر چکے ہیں۔ یہاں اس قاعدہ کی تردید میں صرف دو مثالیں دوبارہ ذکر کر دینی کافی ہیں:

(۱) ”هو الذی یتوفاکم باللیل“ ای ینیمکم ہیں۔

(۲) ”اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی منامھا“

(الزمر: ۴۲)

اور جس حدیث سے توفی معنی موت کے اخذ کئے گئے ہیں وہ بھی صحیح نہیں ہیں۔ کیونکہ اقول کما قال العبد الصالح میں رسول اللہ ﷺ نے شرک سے اپنی بیزاری کو حضرت عیسیٰ کی شرک سے بیزاری کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ مشبہ اور مشبہ بہ میں ہر حیثیت سے مماثلت اور مساوات ہونا شرط نہیں ہے۔ جیسا کہ اس آیت میں ہے: ”کما بدانا اول خلق نعیدہ (انبیاء: ۱۰۴)“ یعنی جس طرح ہم نے اول پیدائش کی ابتداء کی تھی۔ اسی طرح ہم اس کو دوبارہ لوٹائیں گے۔ ظاہر ہے کہ یہاں لفظ کما سے ابتداء اور اعادہ کے باہمی مماثلت بیان کرنے کے یہی معنی ہیں کہ وہ دونوں قدرت کے نیچے داخل ہیں۔ ورنہ پیدائش کی کیفیت میں ایک کی دوسرے کے ساتھ کوئی مشابہت نہیں ہے۔ پہلی پیدائش زوجین کے نطفہ سے تھی۔ دوسری مرتبہ پیدا کرنا اس طرح نہیں ہے۔

دوسرے اسی آیت میں تعلم مافی نفسی ولا اعلم مافی نفسک مذکور ہے جس میں نفس دومرتبہ آیا ہے۔ مگر خدا پر نفس کا اطلاق بمعنی ذات ہے اور عیسیٰ پر بلحاظ نفس انسانی بولا گیا ہے۔ اس لئے جائز ہے کہ اس حدیث میں لفظ توفی رسول اللہ ﷺ پر بمعنی موت اطلاق کیا جائے اور عیسیٰ علیہ السلام پر قبض اور استيفاء کے معنی سے مستعمل ہو۔ نیز ”اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی منامھا“ میں توفی کا استعمال الگ الگ معنی کے لئے ہے۔ پہلی صورت میں قبض روح یعنی موت مراد ہے۔ دوسرے میں فیند کا ارادہ کیا گیا ہے۔ دونوں جگہ ایک ہی طرح کی توفی مراد نہیں ہے۔ اسی طرح اگر حدیث میں بھی توفی کے دو معنی علیحدہ علیحدہ کئے جائیں تو کیا حرج ہے؟

پھر توفی کے معنی رسول اللہ ﷺ میں موت کے اور عیسیٰ علیہ السلام میں رفع جسمانی اور

استیفاء کے ان آیات قرآنیہ اور احادیث کی وجہ سے متعین کئے گئے ہیں۔ جن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ مرفوع ہونا اور آنحضرت ﷺ کی وفات ثابت ہے۔ لہذا اگر توفی کے معنی اس جگہ موت ہی کے مان لئے جائیں تو چونکہ یہ قصہ قیامت کے روز ہوگا اس لئے آیت کے یہ معنی ہوں گے۔ جب تک میں ان میں رہا ان کا نگران حال رہا اور جب تو نے مجھے موت دیدی تو پھر تو ہی ان کا نگہبان تھا۔

اس موت سے نزول کے بعد کی موت مراد ہے اور لفظ مادمات فیہم قبل از رفع اور بعد نزول دونوں زمانوں کو شامل ہے اور توفیتنی سے قبل رفع موت مراد لینے کا کوئی قرینہ قرآن یا حدیث میں موجود نہیں ہے۔ بلکہ اس کے خلاف دلائل شرعیہ موجود ہیں۔ اس لئے اس آیت سے وفات مسیح پر استدلال کرنا صحیح نہیں۔ اسی لئے تمام مفسرین نے توفیتنی کے معنی قبضتنی یا رفتنی کئے ہیں۔ چنانچہ ابو السعود، بیضاوی، سراج منیر، جامع البیان نے فلما توفیتنی کی تفسیر بالرفع الی السماء کے ساتھ کی ہے اور ایسا ہی خازن، تفسیر کبیر، معالم، مدارک وغیرہ نے لکھا ہے اور اگر کسی تفسیر میں موت کے معنی لکھے ہیں۔ تو اس سے نازل ہونے کے بعد کی موت مراد ہے اور یا موت قبل از رفع کے معنی لے کر وہ ان کے دوبارہ زندہ ہونے کے بعد رفع آسمانی کا بھی قائل ہے۔

چنانچہ تفسیر فتح البیان میں توفیتنی کے تحت میں لکھا ہے: ”قیل هذا يدل على ان الله سبحانه توفاه قبل ان يرفعه“ لیکن اسی تفسیر کی دوسری جلد میں یہ بھی لکھا ہوا ہے: ”ولما اتى عيسى بهذا الايات البينات قصد اليهود بقتله فخلصه الله منهم ورفعه الى السماء (فتح البیان ج ۲)“ چونکہ موت قبل از رفع کا قول ضعیف اور مرجوح تھا۔ اس لئے اس کو قیل سے بیان کیا اور پھر قبل ان یرفع کی قید لگا کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ اس قول کے مطابق ان کو مار کر دنیا ہی میں نہیں چھوڑا بلکہ زندہ کر کے آسمان پر اٹھالیا۔ جب تک صاحب فتح البیان کی طرف سے عدم رجوع موتی ثابت نہ کیا جائے گا۔ اس کی کسی تحریر سے وفات مسیح کو مطلقاً پیش کرنا صحیح نہیں ہو سکتا۔ بلکہ نقل مذہب میں خیانت سمجھی جائے گی۔

مطالعہ: علمائے اسلام میں سے کسی ایک عالم کا ایسا قول پیش کرو جس نے اذ قال کو ماضی کے معنوں میں رکھتے ہوئے توفیتنی سے موت کے معنی مراد لئے ہوں اور موت وارد کرنے کے بعد ان کے دوبارہ زندہ ہونے اور رفع آسمانی کا قائل نہ ہو۔

جب تک یہ تینوں باتیں ثابت نہ کی جائیں گی وفات مسیح پر اس آیت سے استدلال

کرنا یا کسی مفسر کے قول کو تائید یا تمام نقل کرنا فائدہ مند نہیں ہو سکتا اور اگر ”کننت علیہم شہیداً مادمیت فیہم“ سے نفی علم بعد الرفع پر استدلال کیا گیا ہے اور اس سے بطور لزوم موت ثابت کی گئی ہے تو یہ بھی دو وجہ سے غلط ہے۔

..... کننت علیہم شہدأ کے معنی اس سے زیادہ کچھ نہیں ہیں کہ میں جب تک ان میں رہا ان کی نگہبانی اور نگرانی کرتا رہا اور گمراہی سے بچاتے ہوئے ان کو سیدھے راستہ کی ہدایت کرتا رہا۔ چنانچہ نازل ہونے کے بعد اہل کتاب میں سے جو لوگ توریت اور انجیل کی صحیح تعلیم پر قائم نہ رہیں گے۔ ان کے خلاف تلوار اٹھائیں گے اور مثلث پرستی کو دور کرتے ہوئے دنیا میں اسلام کی اشاعت کریں گے۔

رفع آسمانی کے بعد سے نزول کے زمانہ تک اگر نفی ہوتی ہے تو اس قسم کی نگرانی اور مراقبہ کی ہوتی ہے۔ امت کے احوال سے واقف ہونے کی کوئی نفی نہیں ہوتی۔ نیز اپنی امت کے حالات سے واقف ہونے کے لئے نبی کا ان کے درمیان زندہ موجود ہونا ضروری نہیں ہے اور نہ شہادت دینے کے لئے اس کی کوئی شرط قرآن میں ہے:

”فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هولاء شهيداً“

(النساء: ۴۱)

امت محمدیہ پہلے نبیوں کی تبلیغ پر قیامت کے روز گواہی دے گی۔ (دیکھو مشکوٰۃ) مگر اس امت کا زمانہ پہلے نبیوں کے زمانہ سے بہت پیچھے ہے اور دراصل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی عدم نگرانی ہی کا عذر کرنا چاہئے اور عدم علم کا عذر کرنا بالکل بے سود اور غیر مفید ہے۔ کیونکہ نبی امت کی نگرانی کے لئے بھیجے جاتے ہیں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ان کا فرض منصبی ہے صرف امت کی گمراہی کا تماشہ دیکھنا ان کا کام نہیں ہے۔ اس لئے قول بالشک کی نفی کرنے کے بعد حضرت عیسیٰ نے اپنی مفوضہ خدمات کی اہمیت کو محسوس کرتے ہوئے کوتاہی کی نفی کرنی مناسب سمجھی اور کننت علیہم شہیداً سے اپنی برأت کو اچھی طرح واضح کرتے ہوئے یہ ظاہر کر دیا کہ مثلث کا عقیدہ بنی اسرائیل میں نہ میری تعلیم سے پیدا ہوا اور نہ میرے فرض کی ادائیگی میں کسی قسم کی کوتاہی سے آیا۔ بلکہ ان کا نفسانی اختراع ہے۔ ورنہ میں نے قبل از رفع اور بعد نزول دونوں زمانوں میں ان کی پوری پوری نگرانی کی ہے۔

..... ۲ اگر ہم مان لیں کہ مادمیت فیہم رفع سے پہلے زمانہ کے ساتھ خاص ہے تو اس آیت سے گواہی یا نگرانی کی نفی رفع کے بعد والے زمانہ کی ہوتی ہے۔ قبل از رفع کی نہیں

ہوتی۔ لیکن سورہ نساء کی آیت ویوم القیامۃ یکون علیہم شہیداً میں قیامت کے دن گواہی دینے کا اثبات ہے اور یہ اثبات ان لوگوں کے متعلق ہے جو اہل کتاب میں سے ان پر قیامت کے قریب ایمان لائیں گے۔ اس لئے دونوں آیتوں کا یہ مفاد ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام قبل از رفع اور بعد نزول دونوں زمانوں کی گواہی دیں گے اور درمیانی زمانہ جو رفع سے نزول تک کا ہے۔ اس کے متعلق کسی قسم کی شہادت یا گواہی نہ دیں گے۔

حرفہ ۲:..... ”انسی متوفیک ورافعک الی (آل عمران: ۵۵)“ اللہ نے متوفیک کو جو موت پر دلالت کرتا ہے پہلے رکھا ہے اور باقی تین چیزوں کو بعد میں۔ کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہم ترتیب قرآنی کو بدل کر اس کو سب سے آخر میں رکھیں اور پھر وہ بھی صحیح نہ ہو سکے۔ تحقیق..... اس آیت کے متعلق حیات مسیح کی بحث میں پوری تحقیق کر دی گئی ہے۔ مرزائی جماعت کے ہر ایک شبہ کا مدلل جواب بھی عرض کر دیا گیا ہے۔ وہاں دیکھ لینا چاہئے۔

حرفہ ۳:..... ”ما المسیح ابن مریم الارسل قد خلت من قبلہ الرسل واما صدیقۃ کانا یا کلان الطعام (مائتہ: ۷۵)“ فرمایا کہ دونوں ماں بیٹے کھانا کھایا کرتے تھے۔ یعنی اب نہیں کھاتے۔ دوسری جگہ فرمایا کہ ”وما جعلناہم جسدًا لا یاکلون الطعام وما کانوا خالداً (انبیاء: ۸)“ یعنی ہم نے انبیاء کا ایسا جسم نہیں بنایا کہ کھانا نہ کھایا کرے اور وہ ہمیشہ رہنے والے نہیں ہیں۔ معلوم ہوا کہ کوئی جسم بغیر کھائے زندہ نہیں رہ سکتا اور پہلی آیت سے معلوم ہوا تھا کہ وہ کھانا نہیں کھاتے۔ اس لئے وہ زندہ بھی نہیں ہیں۔

تحقیق..... اگرچہ کانا یا کلان ماضی استمراری ہے اور فعل ماضی زمانہ گزشتہ پر دلالت کرتا ہے۔ لیکن جس طرح وہ زمانہ حال یا استقبال میں کسی چیز کو ثابت نہیں کرتا۔ اسی طرح ان دونوں زمانوں میں کسی شے کی نفی بھی نہیں کرتا۔

(۱)..... وکان اللہ عزیزاً حکیمًا میں فعل ماضی آیا ہوا ہے۔ مگر اس سے بطور مفہوم مخالف یہ سمجھنا کہ خدا تعالیٰ زمانہ حال اور استقبال میں غالب اور حکمت والا نہیں ہے۔ بالکل غلط ہے۔

(۲)..... فمن کان یرجو لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً میں نفی کا ان فعل مضارع پر کان یا کلان کی طرح داخل ہے۔ مگر اس کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ جو زمانہ گزشتہ میں لقاء رب کی امید رکھتے تھے وہ عمل صالح کریں۔ زمانہ موجودہ یا آئندہ میں نہ کریں۔ پھر اگر کانا یا کلان الطعام کے یہی معنی ہیں کہ وہ زمانہ گزشتہ میں کھاتے تھے۔ اب یا آئندہ زمانہ

میں نہ کھائیں گے تو چاہئے کہ جنت میں داخل ہونے کے بعد بھی کچھ نہ کھائیں اور ایسا ہونا بد اہل ہے۔
باطل ہے۔

دراصل اس آیت کے ذکر کرنے سے الوہیت عیسیٰ کی تردید مقصود ہے۔ کیونکہ جس میں کسی قسم کی احتیاج پائی جاتی ہو وہ کبھی خدا نہیں ہو سکتا۔ اس کو زمانہ حال یا استقبال میں کھانے کی نفی یا اثبات سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ ”واعلم ان المقصود من ذلك الاستدلال على فساد قول النصارى“ (کبیر ج ۳)

”(والثانی) انهما كانا محتاجين لانهما كانا محتاجين الى الطعام اشد الحاجة ولا اله هو الذي يكون غنيا عن جميع الاشياء فكيف يعقل ان يكون الها“ (تفسیر کبیر ج ۳ ص ۴۳۶)

دوسری آیت کے متعلق تفصیلی جوابات پہلے گزر چکے ہیں۔ یہاں اتنا کہنا کافی ہے کہ رسول خدا ﷺ بغیر کھائے پئے درپے روزے رکھتے تھے۔ جب صحابہؓ نے آپ ﷺ کی نقل اتارنی چاہی تو یہ فرمایا ایکم يقدر مثلي ابیت عند ربی فهو يطعمنی ویسقینی اس لئے کلیت حکم کی باطل ہے۔

دراصل یہ آیت کافروں کے اس خیال کی تردید کرنے کے لئے نازل ہوئی ہے کہ رسول کھانے پینے والا نہیں ہوتا۔ جیسا کہ آیت مالہو لاء یا کلون الطعام ویمشون فی الاسواق سے ظاہر ہے ہر وقت کھاتے رہے یا کچھ زمانے کے بعد کھانے سے اس آیت کو کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس لئے جائز ہے کہ عشق الہی کی غذا ملنے کی وجہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی کچھ عرصہ کے لئے ظاہری غذا کے محتاج نہ رہے ہوں۔

۲۔ ممکن ہے کہ جنت کے میوے ان کے لئے لائے جاتے ہوں جس کے کھانے سے فضلہ بھی تیار نہیں ہوتا۔

۳۔ ان کے عادات و خصلات آسمان پر فرشتوں کی مانند ہو گئے ہیں۔ تسبیح اور تحمید ہی ان کی غذا ہے۔ فرشتوں کی طرح وہ ظاہری غذا کے محتاج نہیں رہے۔

وایضاً فعیسیٰ لیسارفع الی السماء صار حاله كحال الملائكة فی زوال الشهوة والغضب والا خلاق الذمیمة“ (تفسیر کبیر ج ۲ ص ۴۰۸)

حرف: ۴۔ ”ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفائن مات او قتل“ (آل عمران: ۱۴۴)

اس آیت میں آنحضرت ﷺ سے پہلے رسولوں کی نسبت گزر جانے کی خبر دی ہے اور اس کے دو ہی طریقے بتائے ہیں۔ موت اور قتل۔ اگر تیسری صورت گزرنے کی ہوتی تو اس کا بھی آیت میں ذکر ہوتا۔

۲..... نیز قد خلت کے معنی ماتت کے ہیں۔ چنانچہ بعض مفسرین نے اسی تفسیر میں یہی معنی لکھے ہیں: ”قد خلت مضت وماتت من قبله الرسل فيموت“ (تفسیر مظہری ج ۱ ص ۴۸۵) ”قد خلت من قبله الرسل بالموت او القتل فيخلوا“ (تفسیر جامع البیان ص ۶۱) محمد ﷺ

۲..... اہل لغت کے نزدیک بھی یہی معنی ہیں: ”خلافان اذا مات (لسان العرب) خلا الرجل اے مات (اقرب الموارد) خلافان اے مات (تاج العروس) اذا سيد منا خلا قام سيد . فعول بما قال الكرام فعول (حماسہ)“ ۳..... بخاری کی روایت سے جو اس نے باب کتاب النبی ﷺ الی کسریٰ و قیصر میں لکھی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ نے اسی آیت کی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام کی وفات پر اجماع کیا ہے۔

تحقیق..... لفظ خلا موت کے لئے خاص نہیں ہے۔ اصلی معنی گزرنے یا چلے جانے کے ہیں۔ کبھی ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا بذریعہ موت کے ہوتا ہے اور کبھی فرض منصبی سے فراغت کے بعد علیحدگی یا کسی اور وجہ سے بلا موت چلے جانے پر لفظ خلا کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ مثلاً: ”خلا المكان والشئ یخلوا خلواً وخلاء واخلی لم یکن فیہ احد ولا شئ فیہ وهو خال“ (لسان العرب وھكذا فی القاموس والصریح)

قرآن مجید میں ہے: (۱)..... ”اذا خلوا الی شیطینہم (البقرہ: ۱۴)“ (۲)..... ”اذا خلوا اعضا علیکم الا نامل من الغیظ (آل عمران: ۱۱۹)“ ان میں ایک جگہ سے دوسری جگہ چلے جانے کے معنی ہیں: (۳)..... ”بما اسلفتم فی الایام الخالیۃ (الحاقہ: ۲۴)“ (۴)..... ”سنة الله التي قد خلت من قبل (الفتح: ۲۳)“ (۵)..... ”قد خلت من قبلکم سنن (آل عمران: ۱۳۷)“ ان امثلہ میں وقت اور زمانے کے گزرنے پر لفظ خلا بولا گیا ہے۔

اذا سيد منا خلا قام سيد! میں خلا کے معنی مرنے کے نہیں ہیں۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ جب کوئی سردار اپنی سرداری یا صدارت کا زمانہ پورا کر لیتا ہے اور فرائض منصبی سے اس کو

فراغت ہوتی ہے تو فوراً ہماری قوم میں کوئی نہ کوئی اس منصب کا اہل اور اس کی جگہ پوری کرنے والا ہر وقت موجود رہتا ہے۔ کیونکہ سرداری سے علیحدگی کی وجہ صرف موت ہی نہیں ہوتی۔ لائق یہ ہے کہ اس کی کثرت کے وقت مقررہ اوقات پر ڈیوٹیاں بدلتی رہا کرتی ہیں۔ وہاں ٹھہرنا پڑتا ہے جہاں بہترین افراد کی کمی ہوا کرتی ہے۔

جب تک آیت میں خلعت کے معنی ماتت متعین نہ ہوں گے اور الرسل والہ الف لام استغراقی فرض نہ کیا جائے گا۔ اس وقت تک عموم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت پر استدلال کرنا کس طرح جائز نہیں ہو سکتا۔

لیکن آیت میں یہ دونوں باتیں نہیں ہیں۔ کیونکہ اگر آیت میں قد خلعت سے خلعت مراد ہوتا تو پھر خلوکِ انواع میں سے افائن مات او قتل کہہ کر موت اور قتل کو کبھی ذکر نہ کیا جاتا۔ ورنہ قتل کو جو موت طبعی سے ایک علیحدہ اور مبائن صورت ہے۔ موت میں داخل کرنے کی وجہ سے قسیم الشی قسم منه یا تقسیم الشی الی نفسہ والہ غیرہ لازم آئے گی۔ جو قطعاً جائز ہے۔ اور نیز یہ کہنا کہ خلوکِ صرف دو ہی قسمیں ہیں۔ موت یا قتل بالکل غلط ہے۔

یہ دونوں چیزیں بطور تمثیل مذکور ہوئی ہیں۔ خلوکا ان میں انحصار نہیں ہے اور نہ آیت میں انحصار کا کوئی قرینہ موجود ہے۔

جب گزرنے اور چلے جانے کی موت اور قتل کے علاوہ حرق، غرق، تردی یعنی بلندی سے گر پڑنا، فرائض منصبی سے فارغ ہونا اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا وغیرہ صورتیں دنیا میں پائی جاتی ہیں تو ان کی موجودگی میں پہلی دو قسموں میں خلوکِ منحصر کرنا کذب بیانی ہے جس سے خدا کا کلام پاک اور منزہ ہے: ”وما تکون فی شان وما تملوا منه من قرآن ولا تعلمون من عمل الا کنا علیکم شہوداً“ (یونس: ۶۱) ”ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے حالات صرف انہی دو صورتوں میں منحصر نہیں ہیں اور نہ یہ مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ سوائے ان دو حالتوں کے کسی تیسری حالت سے واقف نہیں ہے۔ نیز: ”الذین ہاجرُوا فی سبیل اللہ ثم قتلوا وما توا لیرزقنہم اللہ رزقاً حسناً“ (الحج: ۵۸) ”اس میں رزق حسن دینے کا وعدہ مہاجرین فی سبیل اللہ کے لئے مرنے اور قتل ہونے کی صورت میں ذکر کیا ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اگر اللہ کے راستے میں زندہ رہیں تو پھر کوئی اجر نہیں ہے۔

اور نہ الف لام استغراقی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ الف لام جمع پر داخل ہو کر اس کی جمعیت کو

باطل کر دیتا ہے۔ جیسا کہ مندرجہ مثالوں سے ظاہر ہے:

(۱)۔ ”اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك (آل عمران: ۴۵)“

(۲)۔ ”اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفك (آل عمران: ۴۲)“

مریم کو بشارت دینے والا عرف جبرائیل علیہ السلام تھے۔

(۳)۔ ”ولقد اتینا موسیٰ الكتاب وقفینا من بعده بالرسل“

اس میں بالرسول معرف بالام ہے۔ لیکن یہاں الام استغراقی نہیں ہے۔ کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام بھی رسول تھے۔ مگر وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد نہیں آئے۔

دوسرے اہل ایم استغراقی ہو گا۔ تو یہ معنی ہوں گے کہ محمد اللہ کے رسول ہیں اور تمام رسول محمد ﷺ سے پہلے مزرگئے ہیں۔ اس میں جمع بین المتماثلین ہے اور آخر کلام اول کے متناقص ہے۔ کیونکہ ما محمد الا رسول سے آپ ﷺ کی رسالت ثابت کی اور آپ ﷺ سے پہلے تمام رسولوں کا لزوم ثابت کر آپ ﷺ کی رسالت کی نفی کر دی۔ خدا کے کلام میں ایسا تباہی اور منقض نہیں ہو سکتا۔

ما و ازین حضرت مسیح علیہ السلام کی شان میں بھی اسی قسم کے لفظ آئے ہیں: ”ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل“ اب اس جگہ بھی الرسل سے تمام رسولوں کا لزوم ثابت ہے تو رسول خدا ﷺ کی رسالت باقی نہیں رہتی اور حضرت عیسیٰ بھی رسولوں کی فہرست سے نکل جاتے ہیں۔

پھر جب حضرت عیسیٰ کے متعلق قد خلت من قبله الرسل کہنے کے باوجود رسول التہذیب کی نفی نہیں آتی۔ تو ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل کہنے سے حضرت عیسیٰ کے وجود کی کیوں نفی ہوتی ہے۔

”كذلك ارسلناك في امة قد خلت من قبلها امم (رعد: ۳۰)“

اس آیت میں قد خلت اور من قبلها دونوں لفظ موجود ہیں۔ مگر اس امت کے ظاہر ہونے کے بعد پہلی امتوں میں سے کوئی امت بھی کلیۃً معدوم اور ہلاک نہیں ہوئی۔ جب اس آیت میں خلت کے معنی مساتت نہیں ہیں تو آیت زیر بحث میں کیوں موت ہی کے معنی ہیں؟ اور نیز جس طرح اس آیت میں قد خلت اس بات کے منافی نہیں ہے کہ پہلی امتیں اس امت کے زمانہ میں زندہ رہیں۔ اس طرح ان میں بھی کوئی منافات یا استحالہ نہیں ہے کہ رسول کے زمانہ

نبوت میں کوئی نبی اس کا تابع بن کر تشریف لائے۔ اور حدیث لو کان موسیٰ حیاً لما یسعہ الا اتباعی کا بھی یہی منشاء ہے۔

س۔ اَلْمَنْ قَبْلَهُ صَفَتِ الرِّسْلَ کی مقدم ہو گیا کہ الی صراط العزیز الحمید اللہ میں العزیز الحمید اللہ کی صفت مقدم واقع ہوئی ہے اور آیت کے یہ معنی ہوں کہ جتنے پہلے رسول تھے وہ سب گزر گئے تو کیا حرج ہے؟

ج۔ صفت کا اپنے موصوف پر مقدم کرنا اس جگہ جائز ہے جہاں موصوف اور صفت دونوں معروف ہوں اور مقدم کرنے کی صورت میں موصوف اپنی صفت کا بدل یا عطف بیان بن سکے۔ چنانچہ جمل نے اس آیت کے تحت میں لکھا ہے: ”وهذا على القاعدة ان نعت المعرفة اذا تقدم على المنعوت يعرب بحسب العوامل و يعرب المنعوت بدلا او عطف بيان والاصل الى صراط الله العزيز الحميد الذي“

(جمل حاشیہ جلالین)

یہاں اَلْمَنْ قَبْلَهُ الرِّسْلَ کی اصلی تقدیر نکال کر الرِّسْلَ من قبلہ کہیں۔ تو من قبلہ کبھی الرِّسْلَ کی صفت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ من قبلہ ظرف لغو ہے۔ جو فعل کے ساتھ متعلق ہونے کی وجہ سے جملہ کے حکم میں ہے اور جملہ کبھی معرف کی صفت نہیں بنتا۔

پھر مقدم ہونے کی صورت میں الرِّسْلَ نہ اس کا مغائرت کی وجہ سے بدل ہو سکتا ہے اور نہ عطف بیان۔ اس لئے اس کی ترکیب یہی ہوسکتی ہے کہ من قبلہ جار مجرور کو قد غلت فعل کے متعلق کیا جائے۔ لہذا آیت کے وہ معنی جو مرزا قادیانی نے کئے ہیں۔ غلط ہونے کے علاوہ قرآن مجید میں کھلی ہوئی تحریف ہے۔

اور اس آیت سے وفات مسیح پر اجماع صحیحہ کا دعوے کرنا اور بھی جسارت ہے۔ دراصل جب غزوہ احد میں آنحضرت ﷺ کے قتل ہونے کی خبر از گئی تو بعض ضعیف ایمان مسلمانوں کو اسلام کی صداقت میں تردد اور شک اس وجہ سے لاحق ہو گیا کہ اَلْمَنْ قَبْلَهُ الرِّسْلَ اللہ کے رسول ہوتے تو قتل نہ کئے جاتے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید میں یہ آیت نازل کر کے بتا دیا کہ موت یا قتل نبوت کے منافی نہیں ہے۔

فرط غم کی وجہ سے یہی غلطی حضرت عمرؓ کو رسول اللہ ﷺ کی وفات پر لگی ہے اور وہ موت و نبوت کے منافی سمجھتے ہوئے یہ کہتے پھرتے تھے کہ جو شخص محمد ﷺ کے مرنے کا قائل ہوگا میں اس کا سرتن سے جدا کر دوں گا۔ وہ مرے نہیں بلکہ حضرت عیسیٰ کی طرح مرفوع ہوئے ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ نے اپنے خطبہ میں اس آیت کو پڑھ کر یہ ظاہر کر دیا کہ موت اور نبوت میں کوئی منافات نہیں ہے اور وہ واقعی وفات پا گئے ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام کی طرح زندہ مرفوع نہیں ہوئے۔ اس میں حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عیسیٰ کے زندہ مرفوع ہونے کی تردید نہیں کی۔ صرف حضور مدیہ الصلوٰۃ والسلام کی وفات ظاہر کرتے ہوئے موت اور نبوت کی عدم منافات کو ثابت کیا ہے۔ اسی وجہ سے حضرت ابو بکرؓ نے انک میت وانہم میتون اور افان مات او قتل سے استدلال کیا ہے۔ قد خلت من قبلہ الرسل سے حجت نہیں پکڑی۔ ورنہ اسی پر بس کرتے اور افان مات او قتل یا انک میت وانہم میتون وغیرہ کہتے۔

اور صحابہؓ کے عقیدہ کے دوسرے جز، حیات مسیح کے ناطق ہونے کی صورت میں اشارہ دیا کہ ناپید ضرورت دید فرماتے۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ حیات مسیح کی تردید میں ایک لفظ بھی ارشاد نہ فرمایا۔ جو کچھ کہا وہ حضور علیہ السلام کی وفات پر کہا۔

اس لئے اس کو حیات مسیح کے متعلق اجماع کہہ سکتے ہیں۔ وفات کے لئے نہیں کہہ سکتے۔ امام محمد بن عبد اللہ کریم الشہرستانی نے اپنی کتاب الملل والنحل میں لکھا ہے:

”وقال عمر بن الخطاب من قال ان محمد أقدم مات قتلته سيفي هذا وانما رفع كما رفع عيسى بن مريم وقال ابو بكر بن قحافة ومن كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات“

مزید تحقیق اجماع کی بحث میں نثر چکی اور اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے کہ خلت بمعنی ماتت ہے اور الرسل پر الف لام استغراقی آیا ہے پھر بھی وفات مسیح پر استدلال صحیح نہیں۔ کیونکہ جب قرآن کی دوسری آیتوں اور حدیث کے تواتر سے یہ بات ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر موجود ہیں تو وہ اس سے مستثنیٰ سمجھے جائیں گے جس طرح:

۱۔ ”انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج (الدھر: ۲)“ میں انسان کی پیدائش نطفہ سے بتائی ہے اور آدم علیہ السلام بھی منجملہ انسانوں کے ایک انسان ہیں۔ مگر دوسری آیات کی وجہ سے آدمؑ حوا اور عیسیٰ علیہم السلام کو اس ضابطہ سے مستثنیٰ کرنا ضروری اور لاہدی امر ہے۔ تاکہ قرآن عزیز یا حدیث نبوی ﷺ کی تکذیب لازم نہ آئے۔

۲۔ ”ان الانسان لكفور (الحج: ۶۶)“ ظاہر ہے کہ تمام انسان کافر اور ناشکرے نہیں ہیں بلکہ مشرکین ہی ایسے ہیں۔ مگر چونکہ حکم جنس انسان پر لگایا گیا ہے اس لئے یہ کہنا صحیح ہے۔

تحریف: ۵۔۔۔ ”والذین يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم

يخلقون اموات غير احياء وما يشعرون ايان يبعثون (نحل: ۲۰، ۲۱)“ اس میں تمام معبودان باطل کو مردہ کہا ہے۔ لہذا عیسیٰ علیہ السلام بھی مردہ ہونے چاہئیں۔ کیونکہ ان کو بھی خدا کا بیٹا یا خدا بنایا گیا ہے اور اموات جمع میت مخفف کی ہے۔ جس کے معنی مردہ کے ہیں۔ مرنے والے کے نہیں ہیں۔

تحقیق:۔۔۔ اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے داخل نہ ہونے کے دو قرینہ موجود ہیں:

۱۔۔۔ ”لا يخلقون شيئاً“ وہ کچھ نہیں بنا سکتے اور عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت قرآن میں ہے: ”اذ تخلق من الطين كهيبة الطير“ اگرچہ حضرت عیسیٰ کی خلق خدا کے خلق کی طرح نہیں۔ لیکن اس پر خلق کا لفظ ضرور اطلاق کیا گیا ہے اور آیت میں مطلق خلق کی نفی آئی ہے۔ کسی خاص قسم کے خلق کی نفی نہیں کی گئی۔

۲۔۔۔ ”وما يشعرون ايان يبعثون“ اور وہ نہیں جانتے کہ کب اٹھائے جائیں گے۔

ہر مسلمان کو قیامت کے دن اٹھنے کا پتہ ہے تو عیسیٰ علیہ السلام کو بدرجہ اولیٰ اس کا علم ہوگا۔ ان کی نسبت ما يشعرون کہنا کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔ اس کے علاوہ اگر ہر معبود باطل کا اس کی پرستش کے وقت مردہ ہونا ضروری ہوتا تو فرعون اسی وقت مر جاتا۔ اور اس کو ”انا ربکم الا علی“ کہنے کی مہلت نہ ملتی۔ جب فرعون زندہ کی عبادت ہو سکتی ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نصاریٰ کی پرستش کی وجہ سے مرنا کیوں ضروری ہوا؟ اور ملائکہ بھی معبود بنائے گئے ہیں۔ ان کو بھی مرجانا چاہئے؟ ”وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ هَؤُلَاءِ اِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبدُونَ“ (سباء: ۴۰)

پھر اموات جمع میت کی ہے۔ اصل وزن اس کا فیعل ہے لیکن کبھی تخفیفاً ایک یا کو حذف کر کے میت بالتخفیف پڑھتے ہیں۔ بلحاظ معنی دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ بہر صورت صفت مشبہ ہے۔ فی الحال مردہ ہونا اس کے مفہوم میں داخل نہیں ہے۔ جیسا کہ انک میست وانہم میتون سے ظاہر ہے۔ اس لئے اموات غیر احياء کے یہ معنی ہیں کہ معبودان باطل ایک وقت مرنے والے ہیں۔

اصل میں یہ آیت بتوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ ان کی الوہیت کی نفی کرتے

ہوئے ان کو بے حس و حرکت کہا ہے۔ اسی لئے غیر احياء وہ کبھی زندہ ہی نہیں ہونے کی قید کا اضافہ کیا ہے۔

الذین اسم مبسول غیر ذوی العقول کے لئے کبھی آجایا کرتا ہے۔ قرآن میں ہے:

”وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمُ الشَّيْءُ إِلَّا كِبَاسُ طَرَفِ الْإِذْنِ“ (رعد: ۱۴)

پکارنے والوں کی آواز کا جواب نہ دے سکتا ہوں ہی کا خاصہ ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر یہ بات صادق نہیں آ سکتی۔

حریف: ۶۔ ”فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا نَخْرُجُونَ“ (اعراف: ۲۵)۔ یہ قانون الہی ہر فرد بشر کے لئے عام ہے۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام اس سے کیونکر مستثنیٰ ہو سکتے ہیں اور ایسا ہی ان آیتوں سے ثابت ہے:

۱۔ ”الْم نَجْعَلُ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا“ (مرسلات: ۲۶)۔

۲۔ ”وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ“ (بقرہ: ۳۶)۔

تحقیق:۔۔۔ پوری آیت اس طرح ہے:

”قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ

إِلَىٰ حِينٍ“۔ ”قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تَخْرُجُونَ“ (اعراف: ۲۵)۔

اس میں آدم و حوا کو آسمان سے نازل ہونے کے وقت مخاطب بنایا گیا ہے اور یہ آیت انہی کے قصہ کو ظاہر کر رہی ہے۔ جب آدم و حوا کی عمر کا کچھ حصہ باوجود اس آیت کے مخاطب ہونے کے آسمان پر گزر سکتا ہے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کچھ مدت آسمان پر رہنا کس لئے ناجائز ہے؟۔ (ورنہ جنت دوزخ اور آدم کے بہوٹ آسمانی سے انکار کر کے لوگوں پر اپنی مسلمانی ظاہر کر دو۔)

۲۔۔۔۔۔ تمام انسان مرنے کے بعد زمین میں ہی دفن نہیں ہوتے۔ بہت سے ایسے

بھی ہیں جو چیل اور کوؤں کی خوراک بنتے ہیں۔ دریا میں ڈوب کر مچھلیوں کے پیٹ میں جاتے ہیں۔ کچھ درندوں کا لقمہ بنتے ہیں۔ ان حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہنا پڑے گا کہ یہ حکم جنس پر کیا گیا ہے اور جنس کے لئے تمام افراد کا احاطہ ضروری نہیں ہوتا۔ مثلاً: (۱)۔۔۔۔۔ ”إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ“ (۲)۔۔۔۔۔ ”خَلَقْنَاهُ مِنْ تَرَابٍ“ اسی قسم کی آیتوں میں جنس ہی پر حکم ہو رہا ہے۔

۳۔۔۔۔۔ اس آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ زمین کا رہنے والا کبھی زمین سے جدا

نہیں ہو سکتا۔ ورنہ ہوائی جہازوں میں اڑنے والے لکڑہ ہوائی تلک کبھی نہ جاسکتے۔ یا آیت کا مفہوم غلط ہو جاتا۔ بلکہ اس کی یہ مراد ہے کہ زمین انسانوں کے رہنے اور مرنے کی جگہ بنائی ہے۔ جس طرح ایک مسافر گھر سے نکل کر مہینوں مسافرت میں رہنے کے باوجود ایک دن اپنے اصلی وطن کی طرف رجوع کرتا ہے۔ اسی طرح زمین کے رہنے والے اگرچہ کچھ مدت زمین سے باہر گزار دیں۔ مگر پھر ان کو ایک دن زمین ہی کی طرف لوٹنا پڑتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی ایک روز ضرور آسمان سے نزول فرمائیں گے اور زمین پر ہی مریں گے اور یہیں دفن کئے جائیں گے اور یہی مطلب باقی دو آیتوں کا ہے۔

حکیم لکے۔۔۔ ”وَاَوْصَانِي بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (سورہ: ۲۱)“
حضرت عیسیٰ کو زکوٰۃ دینا ان کی تمام زندگی بھر فرض قرار دیا ہے۔ اگر وہ زندہ آسمان پر موجود ہیں تو زکوٰۃ دینے کے لئے روپیہ کہاں سے آیا اور وہاں کس کو دیتے ہیں اور پھر وہاں اگر نماز اسرائیلی پڑھتے ہیں تو شیخ شریعت اِزْمِ آتا ہے اور اگر نماز محمدی ہے تو وہ ان کو کس نے سکھائی؟۔

تحقیق۔۔۔ جس وقت حضرت عیسیٰ نے یہ جملہ بچپن کے زمانہ میں بحالت شیر خواری کہا تھا۔ اسی وقت ان پر نماز یا زکوٰۃ فرض نہیں ہو گئی تھی۔ بلکہ صلوٰۃ کی فرضیت بلوغ تک اور زکوٰۃ کا وجوب بقدر انساب ملکیت کے ثابت ہونے تک موقوف رہا تھا جس کے یہ معنی ہیں۔ کہ صلوٰۃ یا زکوٰۃ کے واجب ہونے کے لئے اہلیت کی شرط ہے۔ چونکہ آسمان کے رہنے والے کسی شریعت کے مکلف نہیں ہیں اور اسی وجہ سے وہاں کوئی نبی یا رسول مبعوث نہیں ہوا۔

اس واسطے حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب تک آسمان پر رہیں گے۔ کسی شریعت کا کوئی حکم ان کی طرف متوجہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ ان کی مسامتت حیا سے یہ مراد ہرگز نہ تھی کہ زندگی کے ہر حصہ میں نماز اور زکوٰۃ کی ادائیگی میرے فہم واجب ہے۔ ورنہ بچپن میں بھی ان کو نماز ادا کرنی چاہئے تھی اور بغیر کسی چیز کے مالک ہونے کے زکوٰۃ ادا کرنی ضروری ہوتی اور لایکلف اللہ نفساً الا وسعہا کے خلاف تکلیف مالا یتطاق میں گرفتار ہو جاتے۔

۲۔۔۔ جس طرح توحید اور نبوت کا اقرار کرنے کے بعد روزہ نماز حج زکوٰۃ کی فرضیت کا اقرار کرنا ہر مسلمان پر ضروری ہے اور یہ چاروں ارکان جملہ مسلمانوں پر اس معنی سے فرض ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کو اپنی اپنی شرط کے وقت ادا کریں گے۔ دیکھو واقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ میں مخاطب اس کے تمام مسلمان ہیں۔ مگر ادا کرنا انہی لوگوں پر ضروری ہوگا جو اس کے اہل ہوں گے۔

اسی طرح حضرت عیسیٰ نے اس آیت میں صلوٰۃ اور زکوٰۃ سے نفس وجوب کا اقرار کیا ہے اور وجوب ادا کی کوئی خبر نہیں دی اور نفس وجوب کا بغیر وجوب ادا کے پایا جانا ممکن ہے۔ جیسا کہ اصول کی کتابوں میں درج ہے۔ لہذا ہر فرض کے لئے فوراً ہی اس کا ادا کرنا ضروری نہیں ہے۔

تحریف: ۸..... ”والسلام علیٰ یوم ولدت ویوم اموت ویوم ابعث حیاً (مریم: ۱۰)“ ان تینوں حالتوں کو ذکر کرنا بتا رہا ہے کہ زندگی میں کوئی اہم امر رفع آسمانی وغیرہ کے متعلق پیش نہیں آیا۔ ورنہ اظہارِ شکر کے وقت اس کا بیان کرنا ضروری تھا۔

تحقیق: کسی اہم واقعہ کے عدم ذکر سے اس واقعہ کی نفی لازم نہیں آیا کرتی۔ ورنہ چاہئے کہ نبوت اور بغیر باپ کے پیدا ہونا، گہوارے میں باتیں کرنا جو یہاں مذکور نہیں ہوئیں۔ ان میں سے کوئی بھی تسلیم نہ کی جائیں۔ چونکہ ان اوقات میں انسان پر زبردست تبدیلیاں واقع ہوتی ہیں۔ اس لئے انہی پر اکتفاء کیا گیا۔ کیونکہ ولادت سے موت تک یا موت سے بعث و نشور کے زمانہ تک کے واقعات درمیانی اور ضروری واقعات ہیں۔ جن کا ذکر کرنا بڑی طوالت کا محتاج ہے۔

تحریف: ۹..... ”وترقی فی السماء ولن نوّمن لرّقیك حتی تنزل علینا کتاباً نقرءہ قل سبحان ربی هل کنت الابرار رسولاً (بنی اسرائیل: ۹۳)“ اس میں کفار نے آنحضرت ﷺ سے آسمان پر جا کر کتاب لانے کا مطالبہ کیا۔ تو اس کے جواب میں فرمایا گیا کہ ایسا نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تو بشر ہے اور کوئی بشر آسمان پر نہیں جاسکتا۔

تحقیق: ”قل سبحان ربی هل کنت الابرار رسولاً“ کا تعلق محض صعود فی السماء کے ساتھ نہیں ہے۔ بلکہ اور بھی چند نشانیاں ہیں جو کفار نے رسول اللہ ﷺ سے ان کی سچائی پر طلب کی تھیں اور وہ یہ ہیں:

”وقالوا لن نوّمن لك حتی تفجر لنا من الارض ينبوعاً او تكون لك حنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفسجراً او تسقط السماء کما زعمت علینا کسفاً او تأتی باللہ والملائكة قبیلآ او تكون لك بیت من زخرف او ترقی فی السماء“

ان تمام نشانیوں کے طلب کرنے کے جواب میں هل کنت الابرار رسولاً کی تعلیم دینے سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ رسول کسی نشانی کو اپنی سعی اور کوشش سے ظاہر نہیں کر سکتا۔ معجزہ اور آیت وہی اور عطائی چیز ہے کسی یا اکتسابی چیز نہیں ہے جو اپنی مرضی اور سعی سے لائی جاسکے۔ چنانچہ جلالین میں اس آیت کی تفسیر اس طرح لکھی ہے:

”کسائر الرسل ولم یکنوا یأتو بایة الا باذن الله“ اگر یہ آیت بشریت اور مطلوبہ نشانیوں کے درمیان منافاة بیان کرنے کے لئے ہو۔ تو باغات اور عمدہ مکانات کا ہونا اور انہار کا جاری کرنا بھی بشریت کے مخالف ہونا چاہئے؟۔ کیونکہ یہ بھی ان کی مطلوبہ نشانیوں میں سے چند نشانیاں ہیں۔ پھر آسمان پر چڑھنا نہ صرف انبیاء علیہم السلام کے لئے ممکن ہے بلکہ کافروں تک کے واسطے غیر ممتنع ہے۔ قرآن مجید میں ہے: ”ولو فتحنا علیہم باباً من السماء فظلوا فیہ یعرجون لقالوا انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون (الحجر: ۱۵-۱۶)“

تحریف: ۱۰..... ”وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد افان مت فہم الخالدون (الانبیاء: ۳۴)“ یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ تو دنیا سے رحلت کر جائے اور کوئی تجھ سے پہلے کا زندہ ہو۔ معلوم ہوا کہ مسیح فوت ہو چکے ہیں۔

تحقیق..... آیت میں خلود اور ہمیشہ رہنے کی نفی کی گئی ہے۔ لیکن اس سے حیات مسیح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کیونکہ ہم بھی اس بات کے قائل ہیں کہ حضرت عیسیٰ ایک دن ضرور وفات پائیں گے۔ دوام اور بیہنگی ان کو کبھی نصیب نہ ہوگی۔ عمر کے دراز ہونے کی آیت میں کوئی نفی نہیں ہے۔ لہذا آیت سے وفات مسیح پر استدلال کرنا خدع اور دھوکا دہی یا جہالت ہے اور عمر کے دراز یا کوتاہ ہونے میں کوئی فضیلت نہیں ہے۔

بزرگی بعقل است نہ بال

ورنہ شیطان جو روز قیامت تک امہلنی الی یوم یبعثون کے ماتحت زندہ رہنے والا ہے۔ مرزا اور اس کے حواریین سے افضل ہونا چاہئے۔

تحریف: ۱۱..... ”ومنکم من یتوفی ومنکم من یرد الی اذل العمر لکیلا یعلم من بعد علم شیئا (حج: ۵)“

کیا حضرت عیسیٰ اگر زندہ ہیں تو اتنے زمانہ کے بعد بڑھاپے کی وجہ سے بیکار نہ ہو گئے ہوں گے۔ پھر ان کا دنیا میں آنا کس کام کا ہے؟۔

تحقیق..... اس قسم کی آیتوں کو وفات مسیح سے مطلقاً کوئی لگاؤ نہیں۔ باقی آسمان پر ان کا بڑھاپا اور کمزوری ظاہر کرنے کے لئے پہلے آسمان کا محل تغیر ہونا کسی شرعی دلیل سے ثابت کریں۔ قرآن وحدیث میں تو اس کا ثبوت ملنا مشکل ہے۔ البتہ اگر مرزائیوں کا اس تحریف پر ایمان ہے تو وہ جداگانہ بات ہے۔ شعر:

ایسی جنت کو کیا کریں لے کر
جس میں لاکھوں برس کی حوریں ہوں

تحریف: ۱۲..... ”وما ارسلنا من قبلك المرسلین الا انهم لیاكلون
الطعام ویمشون فی الاسواق“ (فرقان: ۲۰)
ظاہر ہے کہ آسمان پر کوئی بازار نہیں جس میں حضرت عیسیٰ چلتے پھرتے ہیں۔ اس سے
معلوم ہوا کہ وہ مر گئے ہیں

تحقیق..... یہ استدلال بھی جہالت اور بے وقوفی پر مبنی ہے۔ آیت کے یہ معنی نہیں ہیں
کہ نبی ہر وقت کھانا کھاتے اور بازاروں میں پھرتے رہتے ہیں۔ بلکہ اس میں منجملہ عام انسانی
حالات کے ایک حالت بیان کر کے کفاروں کے اس خیال کی تردید کی ہے:

”وقالوا لهذا الرسول یأكل الطعام ویمشی فی الاسواق (فرقان: ۷)“
یعنی کھانا اور ضرورت کے لئے بازار میں جانا نبوت کے خلاف نہیں ہے۔ واللہ اعلم!

تحریف: ۱۳..... ”ماکان محمد اما احد من رجالکم ولكن رسول الله
وخاتم النبیین (الاحزاب: ۴۰)“ عیسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ تشریف لانے کی صورت میں
وہ نبی ہوں گے۔ تو ختم نبوت جاتی رہے گی اور اگر نبی نہ ہوں گے تو ایک نبی کا نبوت سے معزول
ہونا جائز نہیں اور پھر اس کو شریعت محمدی کی تفصیل کا علم بغیر وحی کے نہیں ہو سکتا۔ جب وحی آئی تو وہ
نبی ہو گئے اور شریعت محمدیہ منسوخ قرار دی گئی۔

تحقیق..... ختم نبوت کے یہ معنی ہیں کہ اب کوئی نیا نبی نہیں بنایا جائے گا اور کسی کو نبوت
جدیدہ عطا نہیں کی جائے گی۔ نہ یہ کہ کوئی پہلا نبی اپنی نبوت قدیمہ کے ساتھ بھی زندہ نہ رہے گا۔
کیونکہ رسول خدا ﷺ نے سلسلہ نبوت کو ایک زیر تعمیر مکان سے تشبیہ دیتے ہوئے اپنے آپ ﷺ
کو مکان کی آخری اینٹ فرمایا ہے۔ یہ نہیں کہا کہ اس آخری اینٹ کے بعد دوسری تمام اینٹیں
گھر پڑیں گی۔

عیسیٰ علیہ السلام پہلے نبیوں میں سے ہیں اور مکان نبوت کی وہ اینٹ ہیں جو رسول
عربی ﷺ سے پہلے رکھی گئی اور ان کے بعد آنحضرت ﷺ کو رسالت عطا فرمائی گئی اور یہی معنی
یأتسی من بعدہ اسمہ احمد کے ہیں۔ یعنی میرے بعد خلعت نبوت زیب تن کرنے والے
احمد مجتبیٰ ﷺ ہوں گے۔

نیز ”لوکان موسیٰ حیاً ماوسعہ الا تبعی (مشکوٰۃ ص ۳۰ باب

الاعتصام بالکتاب والسنة) ”فرما کر اشارہ کر دیا کہ حضور علیہ السلام کی آمد اور ظہور کے بعد پہلے نبیوں میں سے کسی نبی کا آنا ختم نبوت کے خلاف نہیں ہے۔

پھر منافات اس وقت ہوتی جبکہ عیسیٰ علیہ السلام پر نزول کے بعد وحی نبوت نازل ہوتی یا وہ رسول اللہ ﷺ کی شریعت کو چھوڑ کر اپنی شریعت پر عمل کرتے۔ لیکن ان دونوں باتوں میں سے کوئی بات بھی نہ ہوگی۔ نہ ان پر وحی نبوت آئے گی اور نہ شریعت اسرائیلی پر عمل کریں گے۔ بلکہ وہ شرع محمدی کے پابند ہوں گے اور شریعت کی تفصیل سے واقف ہونے کے لئے وحی نبوت کا آنا ضروری نہیں ہے۔ جس نے ”علم آدم الاسماء کلها (البقرہ: ۳۱)“ آدم علیہ السلام کو بلا واسطہ تمام اسماء سکھا دیئے۔

”وعلم الانسان ما لم يعلم (العلق: ۵)“ جملہ انسانوں کو ان کی ضرورتوں کا علم بغیر فرشتوں کے کر دیا اور جو تمام جنتیوں کو عربی زبان سے واقف کر دے گا۔ جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔ ”قال رسول اللہ ﷺ احبوا العرب لثلاث لانی عربی والقرآن عربی وکلام اهل الجنة عربی“ (المشکوٰۃ ص ۵۳۳ باب مناقب قریش عن البہیقی) وہی حضرت عیسیٰ کو اس شریعت کا علم بھی عطا کرے گا۔ صاحب الیواقیت والحوابر لکھتے ہیں:

”کذلک عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اذا نزل الی الارض لایحکم فیہا الا بشریعة نبینا محمد ﷺ یعرفہ الحق تعالیٰ بها علی طریق التعریف وان کان نبیا“ (یواقیت ج ۲ ص ۳۸ و مثله فی ج ۲ ص ۸۹)

لہذا عیسیٰ علیہ السلام نزول کے بعد نبی ہوں گے۔ مگر خدا کا معاملہ ان کے ساتھ انزال وحی اور شریعت جدیدہ وغیرہ کے متعلق نبیوں جیسا نہ ہوگا۔ جس طرح قیامت کے روز جملہ انبیاء علیہم السلام نبی ہوں گے مگر فرائض نبوت ان کے سپرد نہ ہوں گی یہی حال عیسیٰ علیہ السلام کا دنیا میں نزول کے بعد ہوگا۔ اس کی مزید تحقیق انشاء اللہ نبوت کی بحث میں آئے گی۔ واللہ اعلم

مذکورہ بالا

تحریفات کے علاوہ اور بھی بہت سی بے جوڑ اور نمل باتیں آیات قرآنیہ کے رنگ میں مرزائیوں کی طرف سے پیش کی جاتی ہیں۔ لیکن ان کا جواب دنیا نہایت سہل اور آسان کام تھا۔ اس لئے ہم نے ان کی طرف توجہ کرنا مناسب نہیں سمجھا۔

اس جگہ بعض احادیث سے بھی وفات مسیح پر قادیانی استدلال کرتے ہیں اور اس طرح بعض علماء اور مفسرین کے اقوال وفات کی تائید میں پیش کرتے ہیں جن میں بیشتر تو ایسے ہیں جن کے نقل میں خیانت کی ہے اور اصل روایت کے پورے الفاظ ذکر نہیں کئے اور بعض کا مطلب اپنی سوء فہم سے کچھ کا کچھ سمجھ لیا گیا ہے۔ اس لئے ہم ایسے بیانات کا نام مغالطہ اور ان کے جوابات کو صحیح سے تعبیر کریں گے۔

مغالطہ ۱: ”لوکان موسیٰ وعیسیٰ حیّین لما یسعہما الاتباعی (یواقیت والجواہر ج ۲ ص ۲۲) لوکان موسیٰ وعیسیٰ فی حیاتہما لکان من اتباعہ“ (مدارج السالکین ج ۲ ص ۳۱۳ لابن قیم)

معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح زندہ نہیں ہیں۔ تصحیح: یواقیت والجواہر میں حمین کی شرح موجودین کی ہے۔ یعنی اگر وہ دونوں حضور علیہ السلام کے زمانہ میں موجود ہوتے تو ان کو انہی کی اتباع کرنی پڑتی اور نیز اسی کتاب کے متعدد موضع میں حضرت عیسیٰ کے نزول کا بڑی شد و مد سے ذکر کیا ہے۔ منجملہ ان کے ایک یہ بھی ہے:

”قد جاء الخبر الصحيح في عيسى عليه السلام وكان ممن اوحى اليه قبل رسول الله ﷺ انه اذا انزل آخر الزمان لا يؤمننا الا بنا اے بشر یعتنا“ (یواقیت ج ۲ ص ۸۴)

اس لئے صاحب یواقیت کی طرف وفات مسیح کے عقیدے کی نسبت کرنا انتہائی جسارت اور دیدہ دلیری ہے اسی طرح مدارج السالکین کی عبارت پوری نقل کر دی جاتی تو وہ خود اس حدیث کی شرح بن جاتی۔ چنانچہ اس حدیث کے نقل کرنے کے بعد یہ عبارت مدارج السالکین میں لکھی ہوئی ہے: ”واذا نزل عیسیٰ بن مریم فانما یحکم بشریعة محمد ﷺ“ باقی تحقیق پہلے گزر چکی ہے۔

مغالطہ ۲: ”ما من نفس من فوسة اليوم یأتی علیها مائة سنة وهی یومئذ حیة (کنز العمال ج ۱۴ ص ۱۹۳ حدیث نمبر ۳۸۳۴۲)“ یعنی سوسال کے اندر تمام جاندار انسان اور غیر انسان سب مر جائیں گے۔ لہذا عیسیٰ علیہ السلام بھی اگر زندہ تھے تو وہ مر چکے ہیں۔

تصحیح اس حدیث میں علی الارض کی قید ہے۔ جیسا کہ مسلم نے جابر اور ابی سعید خدری سے نقل کیا ہے:

”عن جابر قال سمعت النبی ﷺ يقول قبل ان يموت بشهر تسأ لولنی عن الساعة وانما علمها عند الله واقسم بالله ما على الارض من نفس منفوسة تاتى عليه مائة سنة وهى حية يومئذ (رواه مسلم ج ۲ ص ۳۱۰ باب معنى قوله ﷺ راس مائة سنة)“ اور عیسیٰ علیہ السلام زمین پر نہ تھے اس لئے یہ حدیث ان کو شامل ہی نہیں ہوتی۔

مغالطہ: ۳۔ ”ادم فى السماء الدنيا تعرض عليه اعمال ذريته و يوسف فى السماء الثانية و ابنا الخالة يحيى و عيسى فى السماء الثالثة و ادريس فى السماء الرابعة..... الخ“ ابن مردويه عن ابى سعيد: ”جب معراج میں تمام انبیاء علیہم السلام روحانی طور پر تھے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی ایسے ہی ہونے چاہئیں۔ ان کی کیا خصوصیت ہے جو ان کو بحمد العصر کی زندہ آسمان پر مانا جائے۔

تصحیح تمام انبیاء علیہم السلام کا ایک ہی حالت میں مساوی ہونا کوئی ضروری نہیں ہے۔ ورنہ کہنا پڑے گا کہ رسول اللہ ﷺ بھی مرنے ہی کے بعد معراج کے لئے آسمان پر تشریف لے گئے تھے۔ اس کی مزید تحقیق پہلے نذر چکی ہے۔

مغالطہ: ۴۔ ابن عباس اور امام مالک، ابن حزم وغیرہ کی طرف نسبت کی جاتی ہے کہ وہ وفات مسیح کے قائل تھے۔

تصحیح ان حضرات کا پورا قول نقل نہیں کیا جاتا۔ آدھی بات نقل کر کے لوگوں کو دھوکا دیا جاتا ہے۔ ابن عباسؓ نے متوفیک کی تفسیر وفات بعد النزول سے کی ہے اور وہ تقدیم تاخیر وقعی کے قائل ہیں۔ امام مالک اور علامہ ابن حزم اگرچہ وفات قبل از رفع کے قائل ہوئے ہیں۔ لیکن اسی وقت دوبارہ زندہ ہو کر آسمان پر مرفوع ہونے کے بھی قائل ہیں۔ ان حضرات کے وفات قبل الصعود کے قول کو نقل کر دیا جاتا ہے۔ مگر رجوع موتی اور زندہ ہو کر مرفوع ہونے کے اقرار کو نقل نہیں کیا جاتا۔

اس کے علاوہ دیگر بزرگوں کی طرف بھی اسی قسم کی خیانتیں کر کے وفات مسیح کے عقیدہ کو منسوب کیا ہے۔ لیکن ہم اجماع کی بحث میں مکمل اس کی تردید کر چکے ہیں۔ واللہ اعلم!

مغالطہ: ۵..... ”انی ذاہب الی ربی او ارجعی الی ربک“ میں شام کی طرف جانا یا عبادت اور جنت کی طرف لوٹنا مراد ہے۔ ایسے ہی معنی رافعک الی کے کرنے چاہئیں۔

تصحیح..... تاریخ سے ثابت ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے شام کی طرف ہجرت فرمائی تھی۔ اس لئے الی ربی سے الی ملک ربی وهو الشام معنی کئے گئے اور آیت ”یا ایہذا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة“ میں آیت کا سیاق سابق جنت یا دنیا کی واپسی اور عبادت وغیرہ کا قرینہ ہے۔ اگر ہر ایک کا اپنا اپنا قرینہ نہ ہوتا۔ تو ہر دو آیت کی مراد الگ الگ کبھی نہ ہوتی اور نہ یہ معنی لئے جاتے۔ مگر جیسا قرینہ ملتا گیا ویسے ہی معنی متعین ہوتے رہے۔ چونکہ بدلائل عقلیہ و نقلیہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر اٹھائے گئے۔ اس لئے رافعک الی سے الی سماء ی مقرر ملا ٹککتی معنی کرنے ضروری تھے۔

مغالطہ: ۶..... حضرت عیسیٰ کی آسمان پر حفاظت کرنا اور ہمارے رسول ﷺ کی نہ کرنا یہ ان کے افضلیت ہونے کی دلیل ہے۔

تصحیح..... خدا کا معاملہ ہر ایک نبی کے ساتھ ایک جیسا ہونا ضروری نہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون اور اس کے لشکر سے نجات دلانے کے لئے لڑنے کی بھی تکلیف نہ دی اور دشمنوں کو غرق کر کے ان کو بچالیا۔ مگر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک دن بھی ایسا نہ ہوا۔ کیا اس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی افضلیت ثابت کی جاسکتی ہے؟

۲..... عیسیٰ علیہ السلام کی حفاظت بذریعہ جبرائیل امین کر دی گئی۔ چونکہ جبرائیل علیہ السلام آسمان پر رہتے ہیں۔ امین کا فرض ہے کہ اپنے قیام گاہ میں امانت کی حفاظت کرے۔ اس لئے وہ آسمان پر اٹھائے گئے۔

پھر آسمان پر ہونا افضلیت کی نشانی نہیں ہے۔ ورنہ چاند سورج ستارے اور فرشتے سب سے افضل ہونے چاہئیں۔ بلندی پر اڑنے والی چیل بھی مرزائیوں سے افضل ہونی چاہئے۔ صدر ہر جا کہ نشیندہ صدر است..... مکان کے نیچے اور اوپر ہونے سے فضیلت پر استدلال کرنا حماقت اور بے وقوفی ہے۔

۳..... حضرت عیسیٰ میں روحانیت کا اثر جبرائیل علیہ السلام سے اور ارضیت والدہ کی طرف سے تھی۔ اس لئے بلحاظ روحانیت آسمان پر اور باعتبار ارضی ہونے کے زمین پر رہنا ضروری تھا۔ (یواقیت ج ۱ ص ۱۱۸)

باب النبوة والرسالة

لغت میں نبی مہر کو کہتے ہیں جو نباء سے مشتق ہے انبیاء علیہم السلام کو بھی اسی لئے نبی کہتے ہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے خبر دینے والے ہیں یا نباؤۃ اور نبوة سے مشتق ہے جوشی مرتفع اور راستہ پر بولا جاتا ہے۔ چونکہ انبیاء علیہم السلام رفیع الدرجات اور خدا تک پہنچنے کا راستہ ہیں۔ اس لئے ان کو نبی کہا جاتا ہے اور رسول پیغمبر کا نام ہے جو رسالت بمعنی پیغمبری سے ماخوذ ہے۔

(تب لغت، مجمع البحار وغیرہ)

شرعی اصطلاح میں جو شخص خدا کی طرف سے خلق کی ہدایت کے لئے مامور ہو اس کو نبی کہتے ہیں۔ خواہ وہ نئے دین کی تبلیغ کے لئے مامور من اللہ ہو یا نہ ہو اور رسول شریعت جدیدہ کی تبلیغ پر مامور من اللہ کا نام ہے ”النبي المنبئ وان لیؤمن بالتبلیغ والرسول المامور به“ (مجمع البحار ج ۴ ص ۷۷۹ تحت لفظ نبا)

نبی اور رسول دونوں تشریحی نبی ہیں

۱۔ ”فان النبی من اوحی باحکام الشریعة ولم یؤمر به تبلیغها“

(کمالین طہ)

۲۔ ”فالنبی علی هذا انسان اوحی الیه سواء امر بتبلیغه

والدعوة الیه ام لا ، فان امر بذالك فهو نبی رسول والا فهو نبی غیر رسول“

(مسامرہ شرح مسامرہ ص ۲۹)

نبی وہ شخص ہے جس پر شرعی احکام اور مسائل کی وحی نازل ہو۔ اب اگر اس کوئی شریعت کی تبلیغ اور اشاعت کا حکم ہے تو وہ رسول ہے اور اگر تبلیغ کا حکم نہیں ملا تو ایسا شخص نبی محض کہلاتا ہے۔ اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ شرعی احکام اور مسائل نبی اور رسول دونوں پر نازل ہوتے ہیں مگر نبی کی شریعت اس کی ذات کے ساتھ خاص ہوتی ہے اور ان مخصوص احکام کی تبلیغ کرنے کا ان کو حکم نہیں ہوتا۔ البتہ وہ پہلے رسول کی احکام شریعہ کی تبلیغ پر ضرور مامور ہوتے ہیں اور رسول پر جو نئے احکام نازل ہوں وہ اس کے ساتھ خاص نہیں ہوتے۔ بلکہ امت بھی اس میں ان کی شریک ہوتی ہے اور وہ نازل شدہ احکام کی تبلیغ پر مامور ہو کر آتے ہیں۔ اس معنی سے نبی اور رسول الگ الگ دو چیزیں ہیں۔ لیکن نبی بمعنی مہر اور مامور من اللہ ہونے کے رسول پر بھی اطلاق کیا جاتا ہے۔

اس صورت میں نبی عام اور رسول اس سے خاص ہے۔

نبی اور رسول کا فرق

شیخ عبدالوہاب شعرانیؒ ”یواقیت والجواہر“ میں نبی اور رسول کا فرق اور نبوت تشریعی کی مراد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”الفرق بینہما هو ان النبی اذا القی الیہ الروح شیئاً اقتصر بہ ذالک النبی علی نفسہ خاصة ویحرم علیہ ان یبلغ غیرہ ثم ان قیل لہ بلغ ما انزل الیک اما لطائفة مخصوصة کسائر الانبیاء نو عامۃ لم یکن ذالک الا لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم سُمی بهذا الوجه رسولاً وان لم یخص فی نفسہ بحکم لایکون لمن بعث الیہم فهو رسول لا نبی واعنی بہانبوة التشريع التی لایکون للاولیاء“

(ج ۲ ص ۲۵ ونحوہ فی کبریت احمر ص ۱۲۱)

جو حکم بذریعہ جبرائیل علیہ السلام کے نبی پر ظاہر ہو۔ اگر وہ اس کی ذات کے لئے خاص کر دیا گیا اور اس کو غیر کی طرف اس حکم کی تبلیغ کرنے سے روک دیا تو ایسا آدمی نبی کہلائے گا اور اگر اس کو نازل شدہ احکام کی تبلیغ کا حکم ہوا ہے خواہ جماعت مخصوصہ کی طرف تبلیغ کرنے کا حکم ملا ہے یا عامہ تمام قوموں کی طرف اس کو مبعوث کیا ہے تو ان کو رسول کہتے ہیں۔ ہمارے سیدی مولائی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام جہان کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے اور دوسرے تمام انبیائے کرام علیہم السلام خاص خاص قوموں کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔ ہم نے انہی دونوں قسموں کا نام نبوت تشریعی رکھا ہے۔ جس کا دروازہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مطلقاً بند ہو چکا ہے اور یہ مراد اس عبارت کی ہے:

”والفرق بین البنی والرسول ان النبی انسان اوحی لہ بشرح خاص بہ فان قیل لہ بلغ ما انزل الیک اما لطائفة مخصوصة کسائر الانبیاء واما عامۃ ولم یکن ذالک الا لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وحده وسمی بهذا الوجه رسولاً وان لم یخص فی نفسہ بحکم لایکون لمن بعث الیہم فهو رسول لا نبی“

(کبریت احمر ص ۱۲۰)

معلوم ہوا کہ نبی اور رسول دونوں کے لئے شریعت ہوتی ہے۔ لیکن نبی کی اپنی شریعت ان کی ذات کے ساتھ خاص ہے۔ ان احکام کی پابندی میں امت ان کی شریک نہیں ہوئی جس طرح یا ایہا المزمحل میں نماز تہجد کی فرضیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے۔ امت اس کی

فرضیت میں آپ ﷺ کی شریک نہیں ہے اور رسول کو شریعت عامہ دی جاتی ہے جس کی پابندی رسول اور اس کی امت دونوں پر لازم ہوئی ہے۔ اسی لئے شیخ محی الدین ابن العربیؒ نے نبی اور رسول دونوں کو نبی تشریفی کے نام سے موسوم کیا ہے:

”قد ختم الله تعالى بشرع محمد ﷺ جميع الشرائع فلا رسول بعده يشرع ولا نبي بعده يرسل اليه بشرع يتعبد به في نفسه انما يتعبد الناس بشرعيته الى يوم القيامة“ (یواقیت ج ۲ ص ۳۷)

اللہ تعالیٰ نے تمام شریعتوں کو آپ ﷺ کی شریعت پر ختم کر دیا۔ نہ آپ ﷺ کے بعد کوئی مخلوق کی ہدایت کے لئے شریعت عامہ لے کر آئے گا۔ نہ ایسی شریعت کسی کو دی جائے گی کہ جس پر وہ خود عمل کرے۔ بلکہ آپ ﷺ کی شریعت کی پابندی قیامت تک آنے والوں پر ضروری ہے۔

”الذي اختص به النبي من هذا دون الولي الوحي بالتشريع ولا يشرع الا النبي ولا يشرع الا الرسول (فتوحات مکیہ)“ وہ چیز جو نبی کے ساتھ خاص ہے اور ولی میں نہیں پائی جاتی وہ وحی تشریفی ہے۔ نبی اور رسول کے علاوہ کوئی دوسرا شارع نہیں ہو سکتا۔

”واعلم ان حقيقة النبي الذي ليس برسول هو شخص يوحى الله بامر يتضمن ذلك شريعة يتعبد بها في نفسه فان بعث بها الى غيره كان رسولا ايضاً“ (یواقیت ص ۳۷ ج ۲)

نبی وہ ہو سکتا ہے جس کی طرف ایسا حکم نازل کیا جائے جس پر عمل کرنا اسی کے لئے لازم ہوا اور اگر اس حکم کے ساتھ غیر کی طرف مبعوث ہو تو وہ رسول کہلاتا ہے۔ (فتوحات باب ۱۳) وحی نبوت کی تحقیق

معلوم ہوا کہ نبی اور رسول دونوں تشریفی نبی ہیں مگر نبی کی شریعت اس کی ذات کے لئے خاص ہے اور رسول کی شریعت امت اور رسول دونوں کے واسطے عام ہوتی ہے۔ جس طرح امرونبی رسول پر نازل ہوتے ہیں ایسے ہی نبی پر اترتے ہیں۔ مگر رسول کو ان کی تبلیغ کرنے کا حکم ہوتا ہے۔ نبی کو نہیں ہوتا۔ البتہ رسولی شریعت کی اشاعت اور تبلیغ کا حکم ہوتا ہے۔ ایسا ہی قرآن سے مستفاد ہے: ”انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده و اوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط و عيسى و ايوب

یونس و ہارون و سلیمان ۰ و آتینا داود زبوراً“ (نساء: ۱۶۳)
 ﴿ہم نے وحی کی تیری طرف جس طرح کہ وحی بھیجی ہم نے نوح اور ان کے بعد آنے والے نبیوں کی طرف اور وحی نازل کی ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب اور ان کی اولاد عیسیٰ اور ایوب، ہارون، سلیمان کی طرف اور ہم نے داؤد کو زبور عطاء کیا﴾

اس آیت میں اولوالعزم رسول اور دیگر انبیاء علیہم السلام کا ذکر آیا ہے۔ مگر وحی بھیجنے کا طریقہ سب کا ایک ہی جیسا بیان کیا ہے جو لفظ کما سے ظاہر ہے۔ چونکہ رسول اللہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کی وحی میں امر و نہی تھا۔ اس لئے دیگر انبیاء علیہم السلام کی وحی میں بھی امر و نہی ماننی پڑے گی۔ اس امر میں تو نبی اور رسول دونوں برابر ہیں۔ شریعت عامہ اور خاصہ تبلیغ کا حکم یا عدم حکم کا فرق اس آیت میں ذکر کیا گیا ہے:

”شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا والذی اوحینا الیک وما وصینا بہ ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ان اقیمو الدین ولا تتفرقوا فیہ ۰ کبر علی المشرکین ما تدعوہم“ (الشوری: ۱۳)

﴿ہم نے تمہارے لئے وہ دین جاری کیا جس کی نوح علیہ السلام کو وصیت کی اور آپ کی طرف وحی بھیجی اور ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ کو وصیت کی اور وہ یہ ہے کہ دین کو درست رکھو۔ اس میں اختلاف نہ ڈالو۔ جس دین کی طرف آپ مشرکین کو بلاتے ہیں وہ ان پر نہایت گراں ہے۔ اللہ جس کو چاہتا ہے رسالت کے لئے منتخب کر لیتا ہے جو اس کی طرف رجوع کرتے ہیں اللہ ان کو ہدایت دیتا ہے۔﴾

اس آیت میں ان رسولوں کا ذکر ہے جس کو نئے دین کی تبلیغ کا حکم ملا تھا اور وہ صاحب کتاب تھے۔ غرض امر و نہی دونوں کی وحی میں ہوتی ہے اور اسی کا نام وحی تشریفی یا وحی نبوت ہے جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے: ”ما بقی احد من خلق اللہ تعالیٰ یا مرہ اللہ با مریکون شرعا یتعبدہ ابداً“ (یواقیت ص ۳۸ ج ۲)

اب کوئی شخص ایسا نہیں رہا جس کو اللہ کسی حکم کا امر کرے: ”من قال ان اللہ تعالیٰ امرہ بشئی فلیس ذالک یصح انما ذالک تلبس لان الامر من قسم الکلام ۰ وصفته و ذالک باب مسدود دون الناس فانه ما بقی فی الحضرة الالهية امر تکلیفی الا و هو مشروع“ (فتوحات مکیہ باب ۲۱)

آج ایک شخص کا یہ کہنا کہ اللہ نے اسے کسی بات کا امر کیا ہے بالکل غلط اور محض دھوکہ

ہے۔ کیونکہ امر کلام کی صفت ہے اور اب اس کا دروازہ لوگوں پر بالکل بند ہو چکا ہے۔ کوئی ایسا حکم یا فیصلہ نہیں رہا جس کا شرع محمدی میں ذکر نہ ہو: ”فلا ينزل ملك الهام على غير النبي بامرونها ابدأ وانما لا ولياءه وحى المبشرات وهو الروياء الصالحة يراها الرجل او تراه“ (فتوحات مکیہ ص ۳۱۰)

وہی نبوت کے نازل ہونے کے تین طریقے ہیں جو نبیوں ہی کے ساتھ خاص ہیں۔ ولی اور محدث وغیرہ میں نہیں پائے جاتے:

۱۔ کلام ربانی بذریعہ جبرائیل امین نبی کے قلب پر القاء کیا جائے۔ قرآن میں ہے: ”نزل به الروح الامين على قلبك (الشعراء: ۱۹۳)“ ”روح الامین نے تیرے دل پر وحی نازل کی جس میں فرشتہ بشکل انسانی نظر نہیں آتا باریک آواز سنائی دیتی ہے جو گھنڈہ کی جھانج یا کھسی کی جھنجھٹا ہٹ کی طرح معلوم ہوتی ہے۔ ایسی وحی میں رسول اللہ ﷺ کے چہرہ انور پر تغیر کے آثار نمایاں ہو جاتے اور سانس پھول جاتا اور آواز بھڑا جاتی تھی اور سخت سردی میں جبین مبارک عرق آلود ہو جاتی اور آپ ﷺ کی ناقہ بوقت سواری زمین پر بیٹھ جاتی اور ایک قدم نہ چل سکتی تھی۔ (دیکھو ان تفصیل کے لئے بخاری، مسلم وغیرہ)

صاحب (یواقیت ج ۱ ص ۱۵۳) پر لکھتے ہیں:

۱۔ ”قد كان رسول الله ﷺ اذا جاءه الوحي ونزل به الروح الامين على قلبه يوخذ من حسه ويسجي بثوبه ويرغو كما يرغو البعير حتى ينفصل عنه“

۲۔ ”جبرائیل علیہ السلام وحیہ کبھی یا سراقہ ابن مالک کی شکل میں انسان مجسم بن کر آتے اور کلام ربانی رسول اللہ ﷺ کو پہنچاتے تھے۔“ (مدارج النبوة ج ۳ ص ۴۵)

”انه ﷺ لما كان يرى جبرئيل عليه الصلوة والسلام في صورة دحية الكلبي يراه حقيقة لامثالاً“ رسول اللہ ﷺ جبرائیل علیہ السلام کو انسانی شکل میں مثلاً نہیں بلکہ حقیقتاً دیکھتے تھے۔

”لاتكون الرسالة قط الا بواسطة روح قدسي بنزل برسالة على قلبه احياناً يتمثل له رجلاً وكل وحى لا يكون بهذه الصفة لا يسمى رسالة بشرية وانما يسمى وحياً او الهاماً او نفاثاً او القاعاً ونحو ذلك“

(کبریٰ احمر ص ۱۲۰)

۳..... بلا واسطہ کسی فرشتہ کے رب العزت خود کلام کرے جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کوہ طور پر اور آنحضرت ﷺ سے شب معراج ہم کلام ہوا تھا۔ یہ تینوں طریقہ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کسی دلی یا محدث وغیرہ میں نہیں پائے جاتے۔ البتہ ایک قسم وحی کی اور بھی ہے جس کو وحی نوم یا الہام کہتے ہیں۔ ان تمام قسموں کو اس آیت میں جمع کر دیا گیا ہے: ”وما کان لبشر ان یکلم الله الا وحیا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فیه وحی باذنه مایشاء انه علی حکیم“ (شوری: ۵۱)

جلالین میں الاوحیاً کی تفسیر یہ ہے کہ فی المنام یا الہام اور ایسا ہی جامع الہیان میں ہے۔ ارسال رسول یعنی فرشتہ کے ذریعے سے جو وحی نازل کی جاتی ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں جو پہلے نزر چکی ہیں۔ اس لئے مطلق وحی کی چار قسمیں ہوں گیں جن میں وحی نوم اور الہام تو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص نہیں ہیں۔ اس کے علاوہ تینوں قسمیں نبیوں کے ساتھ مخصوص ہیں کماتر۔

مرزا قادیانی نے بھی (الحکم نمبر ۳۹ جلد ۳ مورخہ ۱ اگست ۱۸۹۹ء) میں نبی اور رسول دونوں کو صاحب شریعت تسلیم کیا ہے۔ ”وہ شخص غلطی کرتا ہے جو ایسا سمجھتا ہے کہ اس نبوت اور رسالت سے مراد حقیقی نبوت اور رسالت ہے جس سے انسان خود صاحب شریعت کہلاتا ہے۔“ (صبح موعود اور ختم نبوت ص ۴۰ مصنف محمد علی لاہوری)

اولیاء اللہ کو سچی خوابیں یا الہامات ہو جایا کرتے ہیں

وحی نوم کی وہ قسم جس میں امر و نہی ہوتی ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ذبح و ولد کا حکم ہوا تھا۔ وہ بھی نبیوں ہی کے ساتھ خاص ہے۔ وحی نوم بمعنی وحی مبشرات یعنی سچی خواب جس میں کسی قسم کی بشارت اور خوشخبری سنائی گئی ہو وہ اولیاء اللہ کو بھی ہو جایا کرتی ہیں:

”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لم یبق من النبوة الا المبشرات قالوا ما المبشرات قال الرویاء الصالحة رواہ البخاری و زاد مالک بروایۃ عطاء ابن یسار یراها الرجل المسلم او تری له (مشکوٰۃ ص ۳۹۴ کتاب الرویاء)“ ﴿نبوت ختم ہو چکی۔ صرف اس میں مبشرات رہ گئے ہیں۔ لوگوں نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ مبشرات کیا چیز ہیں۔ فرمایا وہ بہترین خوابیں ہیں جن کو نیک مسلمان دیکھتا ہے اور یا اس کے متعلق کسی کو دکھائی جاتی ہیں۔﴾

عبادہ بن صامتؓ نے رسول اللہ ﷺ سے آیت: ”لہم البشری فی الحیوۃ الدنیا و فی الآخرة (یونس: ۶۴)“ ﴿ان کے لئے دنیا اور آخرت کی خوشخبریاں ہیں۔﴾

کی نسبت استفسار کیا تو فرمایا کہ: ”تلك الروياء الصالحة يراها الصالح او ترى له“ (مسند احمد ج ۵ ص ۳۱۵) ابن جریر نے بروایت ابو ہریرہؓ اس حدیث کو اس طرح بیان کیا ہے: ”ہی فی الدنیا الرویاً الصالحة یراها العبد او ترى له وفي الآخرة الجنة“ دنیا کی بشارت اچھی خوانیں جس کو نیک آدمی دیکھتا ہے یا اس کے لئے دوسرے کو دکھایا جاتا ہے اور آخرت کی خوشخبری جنت ہے۔

ہر چچی خواب نبوت کا جز نہیں ہے

حدیث میں جو چچی خواب کو نبوت کا چھالیسواں جز کہا ہے اس سے ہر چچی خواب مراد نہیں ہے۔ کیونکہ چچی خواب ہیں تو کافر اور بد دین کو بھی ہوتی ہیں۔ بلکہ وہ چچی خواب نبوت کا جز ہے جس میں مرد مومن کو دنیا یا آخرت کے متعلق خوشخبری دی گئی ہو۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے چچی خواب کی دو قسمیں کر دیں۔ خوش کرنے والی اچھی خوابوں کو مبشرات اور رنج دینے والی خوابوں کو رویاء سوء فرمایا ہے: ”عن ابی قتادۃ قال رسول اللہ ﷺ رویاء الصالحة من اللہ والحلم من الشیطان فاذا رى احدکم ما یحب فلا یحدث به الا من یحب واذا رای یکرہ فلیتعوذ باللہ من شرھا ومن شر الشیطان ولیتفل ثلاثا ولا یحدث بها احداً فانہا لن تضرہ“ (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۳۹۴ کتاب الروایا)

مکر وہ خواب سے بچنے کی ترکیب اسی لئے بتائی گئی کہ وہ باعتبار نتیجہ کے چچی تھی۔ اگر اس سے بچنے کی تدبیر نہ کی جاتی تو ضرر اور نقصان پہنچنے کا ڈر تھا۔

آدمی رویاء صالحہ کی وجہ سے نبی نہیں بن جاتا

رویاء صالحہ کو نبوت کا چھالیسواں جز کہنا ایسا ہی ہے جیسا کہ ایک روایت میں حسن اخلاق اور حلم، میانہ روی کو نبوت کا چوبیسواں جز کہا ہے۔ اس قسم کی روایتوں کا یہ مطلب ہے کہ نبوت جو جامع خیرات اور جملہ کمالات کا احاطہ کرنے والی چیز ہے وہ مجموعہٴ ثواب باقی نہیں رہا۔ لیکن اس کے بعض اجزایا چند نشانیاں باقی رہ گئی ہیں جس کا نام صوفیاء نے نبوت غیر تشریعیہ رکھا ہے۔ وہ دراصل نبوت نہیں بلکہ ولایت کا مقام ہے۔ اس لئے اس حدیث کی یہ مراد ہرگز نہیں ہے کہ جو شخص چچی اور کثرت سے دیکھے وہ نبی ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ خود مرزا قادیانی کو بھی اقرار ہے کہ: ”سچے خواب فاسق، فاجر، تارک نماز، بدکار، حرام کار، کافر، اللہ، رسول کے دشمن، اخوان العیاطین، فاسق، نجاست خوار، پلید، حرام خور، کنجروں سے بدتر، بد دین، ملحد بھی دیکھ سکتے ہیں۔“ (تحفہ کولہ ویہ ص ۴۸، خزائن ج ۱ ص ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶ متن وحاشیہ شخص) کیونکہ جز کبھی بعینہ کل نہیں ہو سکتا۔

”السمت والتودة الاقتصاد جز من اربع و عشرين من النبوة ای
من شمائل الانبياء الا النبوة لا يتجزأ ولا ان من جمعها يكون نبياً“

(مجمع البحار ج ۴ ص ۶۶۵ بلفظ نباء)

بزرگ راستاء بردباری اور میانہ روی نبوت کا چومیسواں جز ہے۔ یعنی انبیاء علیہم
السلام کی عادات اور خصائص حسنہ میں سے ایک خصلت ہے۔ ورنہ نبوت کی تجزی اور ٹکڑے نہیں
ہوتے اور نہ وہ شخص جو ان خصلت کو جمع کرے۔ وہ نبی ہوتا ہے۔

الہام کی تحقیق اور اس کی قسمیں

مبشرات کے سر و وانیاء اللہ کو بھی ہے الہامات بھی ہوتے ہیں۔ الہام کے معنی لغت
میں دردل اقلندن چیز کے کسی خیال کا دل بھی ڈالنا ہے۔ صوفیاء کی اصطلاح میں الہام کے یہ معنی
ہیں کہ انسان کے دل میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کے متعلق ایک صحیح خیال پیدا ہو۔ مگر اس
کے سچے اور صحیح ہونے کی یہ نشانی ہے کہ وہ کتاب و سنت کی ظاہری تعلیم کے موافق اور اس کے
مطابق ہو اور اگر آئندہ واقعات کے متعلق اس میں خبر دی گئی ہو تو اکثر سچی اور درست نکلے۔ لہذا جو
الہام واقعات کے لحاظ سے جھوٹا یا خلاف شرع ہو یا صاحب الہام اس میں امر و نہی کا دعویٰ کرے تو
وہ الہام و سوسہ شیطانی اور کذب محض سمجھنا چاہئے۔ جیسا کہ مندرجہ ذیل حوالوں سے ظاہر ہے:

۱۔۔۔۔۔ ”الالہام ان یلقى اللہ فی النفس امر ایبعثہ علی الفعل

او الترتک وهو نوع من الوحي“ (مجمع البحار ج ۴ ص ۵۳۴ بلفظ لہم)
الہام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کے دل میں ایک ایسا خیال ڈالے جو اس کو ایک کام کے
کرنے یا نہ کرنے پر آمادہ کرے۔

۲۔۔۔۔۔ ”اعلم ان وحی الانبياء لا یكون الا علی لسان جبرائیل

لیقظة و مشافیة و اما وحی الاولیاء فیکون علی لسان ملک الہام وهو علی
ضروب کما قالہ الشیخ فی باب ص ۲۸۵ فمنہ ما یمکن متلقی بالخیال کا
لمبشرات فی عالم الخیال وهو الوحي فی المنام۔۔۔۔۔ ومنہ ما یمکن خیالاً فی
حس علی ذی حس ومنہ ما یمکن معنی یجدہ الموحی الیہ فی نفسہ من غیر
تعلق حسن ولا خیال ممن نزل علیہ (یواقیت)“

نبی کی وحی بذریعہ جبرائیل علیہ السلام بیداری کی حالت میں بالموجبہ یعنی جبرائیل علیہ
السلام کو دیکھتے ہوئے ہوتی ہے۔ لیکن ولی کی وحی الہام اس طرح نہیں ہوتی بلکہ کبھی سوتے ہوئے

خواب میں کوئی چیز اس کو دکھائی دیتی ہے۔ گا ہے بیداری میں کوئی شے نظر آتی ہے اور کبھی بغیر حس اور خیالی قوت کے خود بخود دل میں ایک بات پیدا ہوتی ہے۔ جس طرح کہ حضرت عمرؓ کے دل میں بعض باتیں خود بخود مبعوث ہوئیں جو کچھ عرصہ کے بعد بذریعہ وحی نبوت رسول اللہ پر ظاہر کر دی گئیں۔ مثلاً شراب کی حرمت، عورتوں کے لئے پردہ کا حکم، بدر کے قیدیوں کا قتل کا مشورہ، یہ ایسی چیزیں ہیں جن کا خیال پہلے حضرت عمرؓ کے دل میں اٹھا اور پھر اسی کے موافق رسول خدا ﷺ پر وحی نازل ہو گئی۔ اذان کے کلمات ملک الہام ہی کے ذریعے سے حضرت زیدؓ اور حضرت عمرؓ پر ظاہر کئے گئے تھے۔ مگر اس کو وحی نبوت نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ جو وحی انبیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے وہ وہی ہے جو بیداری میں جبریل علیہ السلام کے ذریعے سے نازل ہوا اور بوقت نزول جبرائیل علیہ السلام نظر آ رہے ہوں یا بلا واسطہ کسی فرشتہ کے خدا تعالیٰ ان سے ہم کلام ہو۔ یہ باتیں وحی الہام کی کسی قسم میں بھی موجود نہیں۔

”فان قلت فهل ينزل ملك الالهام على احد من الاولياء بامر او نهى (فالجواب) ان ذلك ممتنع كما قاله الشيخ في الباب ص ۳۱۰ فلا ينزل ملك الالهام على غير نبي بامر ونهي ابدأ وانما وللاولياء وحى المبشرات وهو الروياء الصالحة يراها الرجل او ترى له وهي حق و وحى غالباً لانها غير معصومة“ (بواقیت ج ۲ ص ۸۵)

ملک الالہام کا کسی ولی پر امر و نہی کے ساتھ اترنا بالکل ممتنع ہے کبھی کسی ولی پر امر و نہی کا الہام نہیں ہوتا۔ اولیاء کے لئے سوائے مبشرات کے اور کچھ نہیں رہا اور وہ روایہ صالحہ ہے جو اکثر چکی نکل آتی ہے۔

۴ ”انه ليس في الحضرة الالهية امر تكليفي الا وهو مشروع فما بقى للاولياء اسماع امرها فاذا امرهم الانبياء بشئى كان لهم المناجاة واللذة السارية في جميع وجودهم لا غير و معلوم ان المناجاة الامر فيها ولا نهى انما هو حديث و سمر وكل من قال من اهل الكشف انه مأمور بامر الهى مخالف لامر شرعى محمدى تكليفي فقد التبس عليه الامر“

(بواقیت ج ۲ ص ۸۵)

جس قدر بھی امر شرعی تھے وہ سب دین محمدی میں ختم ہو چکے ہیں۔ اولیاء اللہ کے لئے سوائے ان احکام کے سننے کے کچھ نہیں رہا اور اس میں ان کو لذت آتی ہے۔ کیونکہ وہ ان کو انبیاء

علیہم السلام کی زبان مبارک سے سنتے ہیں۔ اس لئے سوائے مناجات کے امر و نہی وہاں نہیں ہوتا اور جواہل کشف میں سے اپنے الہام میں امر و نہی کا دعویٰ کرے وہ فریب خور وہ ہے۔

۵..... ”بان لك ان ابواب الاوامر الالهية والنواهي قدسدت وكل من ادعا هابعد محمد ﷺ فهو مدع شريعة اوحي بها اليه سواء وافق شرعنا وخالف فان كان مكلفاً ضربنا عنقه والاضر بنا عنه مفا“

(یواقیت والجواهر ج ۲ ص ۳۸)

۶..... ”مابقى للاولياء الاوحي الالهام على لسان ملك اللغيب لايشاهد فيعلمهم بصحة حديث قيل بتضعيفه او عكسه من طريق الالهام من شهود الملك و سماع خطابه الا الانبياء واما الولي فان سمع صوتاً لا يرى صاحبه وان راي الملك لا يسمع كلاماً اذ لا تشريع في وحي الاولياء“

(کبریٰ احمر ص ۱۰ فتوحات باب ۲۲)

اولیاء اللہ کے لئے سوائے الہام کے کچھ باقی نہیں رہا۔ جو ایسے فرشتے کے ذریعے سے ان کے دل میں ڈالا جاتا ہے جو ان کو نظر نہیں آتا۔ مگر وہ ان کو حدیث کی صحت و فساد سے آگاہ کرتا ہے۔ فرشتے کی رویت اور اس کے کلام کا سماع یہ دونوں چیزیں انبیاء علیہم السلام کے لئے مخصوص ہیں۔ ولی اگر آواز سنتا ہے تو فرشتہ اس کو نظر نہیں آتا اور اگر فرشتہ دکھائی دیتا ہے تو وہ ان سے کوئی کلام نہیں کرتا۔ کیونکہ یہ وحی تشریفی کی خصوصیتیں ہیں۔

وحی نبوت اور کشف تام اور الہام کا باہمی فرق

غرض الہام وحی نبوت کے مقابلہ میں ایک معمولی چیز ہے۔ بلکہ الہام تو کشف تام کے برابر بھی نہیں ہو سکتا اور کشف کا درجہ وحی نبوت سے کم ہے۔ اسی لئے نص کے مقابلہ میں کشف کوئی چیز نہیں ہے۔ پھر وحی الہام، وحی نبوت کا مقابلہ کیونکر کر سکتا ہے؟۔ چنانچہ شیخ اکبر وحی نبوت اور الہام کا فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”فان النفث في الروح منحط عن رتبة وحي الكلام و وحي الاشارة والعبارة ففرق يا اخي بين وحي الكلام و وحي الالهام“

وحی الہام دل میں ایک نیک خیال پیدا کرنے کا نام ہے جو وحی نبوت سے درجہ میں کم ہے۔ کیونکہ وحی نبوت میں فرشتہ بالموافقہ خدا کا پیغام سناتا ہے اور اسے الہام میں ایسا نہیں ہوتا۔ کیونکہ الہام کی حقیقت اس سے زیادہ کچھ نہیں ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے۔

”عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ان للشيطان لمة بابن آدم وللملك لمة فامالمة الشيطان فايعاد بالنشر وتكذيب بالحق وامالمة للملك فايعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه من الله فليحمد الله ومن وجد الاخرى فليتنعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم قراء الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشا رواه الترمذی (مشکوٰۃ ص ۱۹ باب الوسوسة)“

”عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة (رواه مسلم، مشکوٰۃ ص ۱۸ باب الوسوسة)“
یعنی انسان پر فرشتہ اور شیطان دونوں مقرر کئے گئے۔ شیطان گناہ اور تکذیب حق کے لئے اکساتا ہے اور فرشتہ نیکی کی طرف بلاتا ہے اور سچائی کی تصدیق کراتا ہے۔ جس شخص کے دل میں نیکی کے خیالات پیدا ہوں تو وہ اللہ کی طرف سے ہیں اور گناہ اور خلاف شرع کاموں کی رغبت شیطانی وسوسہ ہے۔

معلوم ہوا کہ الہام کی دو قسمیں ہیں۔ الہام شیطانی اور الہام رحمانی۔ خدا کی طرف سے وہی الہام سمجھا جائے گا جو شریعت محمدی کے موافق ہو۔ اسی لئے سچے الہام میں شریعت کے موافق ہونے کی شرط لگائی گئی ہے۔ یہ مرتبہ اتباع شریعت سے دین دار مسلمانوں کو حاصل ہو سکتا ہے۔ بلکہ کشف تام کا رتبہ اس سے بڑھا ہوا ہے۔ اسی لئے سوائے حضرت عیسیٰ کے جو ان کو نزول کے بعد حاصل ہوگا صالحین میں سے کسی کو نصیب نہیں ہوتا۔

الہام دونوں کو ہو سکتا ہے اور وحی نبوت کسی کو بھی نہیں ہو سکتی: ”قد جاء الخبر الصحيح في عيسى وكان ممن اوحى اليه قبل رسول الله ﷺ انه اذا نزل آخر الزمان لا يؤمننا الا بنا اى بشريعتنا وسنتنا مع ان له الكشف التام اذا نزل زيادة على الالهام الذي يكون له كما لخواص هذه الامة“

(بواقیت ج ۲ ص ۸۴)

حدیث سے ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آخری زمانہ میں نزول فرمائیں گے۔ اگرچہ رسول اللہ ﷺ سے پہلے ان پر وحی نبوت نازل ہوتی تھی۔ مگر نزول من السماء کے بعد سوائے کشف تام کے اور علاوہ الہام کے جو صالحین کو بھی ہوتا ہے وحی نبوت نازل نہیں ہوگی۔

نبی یا رسول کہلانے کیلئے تین باتیں ہونی ضروری ہیں

معلوم ہوا کہ انسان نبی یا رسول اسی وقت کہلایا جاسکتا ہے یا نبوت کے درجہ پر جب ہی

پہنچ سکتا ہے۔ جبکہ اس میں مندرجہ ذیل اوصاف موجود ہوں:

۱..... امر و نہی تحلیل و تحریم وغیرہ احکام اس پر نازل ہوں جو ان کی ذات کے ساتھ خاص ہوں اور ان کو امت میں تبلیغ کرنے سے روک دیا گیا ہو۔ البتہ پہلے رسول کی شریعت کی تبلیغ اور اتباع کرنے کا حکم ہو۔ گویا وہ بعض احکام میں شریعت سابقہ کا پابند ہو اور بعض میں نہ ہو اور اگر اس کو ایسی شریعت عامہ عطا فرمائی گئی ہو جس کی تبلیغ کرنے کا حکم ہو۔ اس صورت میں رسول پیغامبر کی حیثیت سے خود بھی عمل کرے اور دوسرے کو بھی پابندی کی تلقین فرمائے۔

۲..... اس سے خدا تعالیٰ بلا واسطہ ہم کلام ہو یا اس کے پاس بذریعہ فرشتہ کے پیغام پہنچایا گیا ہو۔

۳..... وحی لانے والے فرشتہ کو آنکھوں سے دیکھے اور کانوں سے خدا کا پیغام سنے۔

ملہم ہونے کی شرطیں

اسی طرح ملہم ہونے کی بھی چند شرطیں ہیں:

۱..... نیک مرد صالح اور پابند شریعت ہو۔ تاکہ اس پر دقائق شریعت اور اسرار قرآنیہ کا دروازہ کھل جائے۔ کیونکہ گناہ اور معصیت کی وجہ سے شیطان کا تسلط قوی اور فرشتہ کی امدادی طاقت کمزور ہو جاتی ہے جس سے الہامات ربانی کے بجائے شیطانی دسوس کا القاء ہونے لگتا ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد ہے: ”هل انبئکم علی من تنزل الشیطین تنزل علی کل افک اثیم“ (الشعراء: ۲۲۱، ۲۲۲)

شیخ عبدالوہاب شعرانی کبریٰ تحریر فرماتے ہیں: ”الولی الکامل یجب علیہ معانقۃ العمل بالشریعة المطہرة حتی تفتح اللہ تعالیٰ له فی قلبہ عین الفہم عنہ فیلہم معانی القرآن ویكون من المحدثین“ (ص ۲۲)

۲..... ملہم کا کوئی الہام خلاف شریعت نہ ہو اور اس کی ہر ایک حرکت کتاب اور سنت کے موافق ہو۔ قرآن میں ہے:

”ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک هم الکافرون“ (مائتہ: ۴۴)

”ومن یشاقق الرسول من بعد“ (نساء: ۱۱۵)

یواقیت میں ہے: ”فان من شان اهل الطريق ان تكون جمعی حرکاتہم وسکناتہم محرزة علی الكتاب والسنة ولا یعرف ذالک الا بالتبحر فی علم الحدیث والفقه والتفسیر“ (یواقیت ج ۲ ص ۹۲)

”اذا رايتم شخصا متربعا في الهواء فلا تلتفتوا اليه الا رايتموه“

(يوافيت ج ۲ ص ۹۳)

۳..... ملہم کتاب وسنت کے وہی معنی بیان کرے جو آئمہ مجتہدین نے سمجھے ہیں اور جو شریعت کے مطالب اور مضامین آج ہمارے ہاتھ میں ہیں ان کے خلاف کوئی بات نہ کہے۔ شیخ عبدالوہاب لکھتے ہیں: ”هل ثم طريق للشریعة غیر ما یبدینا من النقول ثم یقول من زعم ان ثم علما باطناً غیر ما یبدینا فهو باطلی یقارب الزندیق (یوافیت ج ۲ ص ۹۲)“ جو علم شریعت کا آج ہمارے ہاتھ میں ہے کیا اس کے سوا کوئی اور معنی بھی ہیں۔ ہرگز نہیں جو شخص ایسا دعویٰ کرے وہ زندیق اور بے ایمان ہے۔

شیخ اکبر فتوحات میں لکھتے ہیں: ”اعلم ان میزان الشرع الموضوع فی الارض هی ما یبدی العلماء من الشریعة فہما خرج ولی عن المیزان الشرع المذكورة مع وجود عقل التکلیف انکرنا علیہ ذالک فان غلب علیہ الحال سلم له حاله مالم یعارض نصاً او اجماعاً واما مخالفة لما طریقہ الفہم فلا قال فان ظہر بامریوجب الحد فی ظاہر الشرع ثابت عند الحاکم اقیمت علیہ الحدود ولا بد“ (کبریٰ احمر ص ۱۳۸ و فتوحات باب ۱۸۵)

”آج شریعت کی ترازو وہی ہے جو علماء ظاہر کے ہاتھ میں ہے۔ جو ولی اس میزان پر صحیح نہیں اترے گا۔ اگر وہ ذی ہوش ہے تو اس پر انکار کریں گے اور اگر مغلوب الحال ہے تو اس کو معافی دی جائے گی۔ بشرطیکہ اس نے کوئی کلمہ قرآن و حدیث اور جماع امت کے خلاف نہ کہا ہو اور اگر اپنی رائے اور عقل سے ایسے معانی اور مطالب بیان کرتا ہے جو ظاہری شریعت کے خلاف ہیں تو پھر اس کو مہلت نہیں دی جائے گی۔ اگر وہ مستحق سزا کا ہوگا تو اس پر حد شرعی جاری کر دی جائے گی۔“

۴..... الہام میں امر و نہی اور تحلیل و تحریم نہیں ہوتی۔ بلکہ اسرار شریعت، مناجاة الہی اور بشارات وغیرہ ہوتی ہیں اور بس۔ اسی پر تمام اہل کشف کا اجماع ہے: ”وقد ثبت عند اهل الکشف باجمعہم انه لا تحلیل ولا تحریم لاحد بعد انقطاع الوسالة والنبوة“ (کبریٰ احمر ص ۱۱۶)

ملہم کے لئے فرشتہ کی روایت اور اس کے کلام کا سماع یہ دونوں کبھی جمع نہیں ہوتیں۔ خدا تعالیٰ کبھی کسی ملہم سے بلا واسطہ ہم کلام نہیں ہوتا: ”فان قال لم

يَجْنَىٰ بِذَلِكَ مَلَكٌ وَأَمَّا أَمْرٌ فِي اللَّهِ تَعَالَىٰ بِهِ مِنْ غَيْرِ وَاسْطَاقْنَا لَهُ هَذَا اعْظَمَ
مِنَ الْأَوَّلِ فَانْكَ اِذْنِ ادْعَيْتَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ كَلَمَكَ كَمَا حَمَّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ وَلَا قَائِلَ بِذَلِكَ مِنْ عُلَمَاءِ النُّقْلِ وَلَا مِنْ عُلَمَاءِ الذُّوقِ“

(یواقیت ص ۳۸ ج ۲)

تحقیق نبوت غیر تشریعیہ

چونکہ الہام اور کشف اور رویاء صالحہ بھی ایمان اور تقویٰ طہارت کی طرح انبیاء علیہم السلام کے مجموعہ اوصاف و کمالات میں سے چند وصف ہیں۔ اس لئے اس پر صوفیائے کرام نے نبوت غیر تشریعیہ کا لفظ اطلاق کر دیا۔ ورنہ وہ بعینہ نبوت نہیں ہے۔ اسی طرح حسن خلق، حلم، عفت اعتدال، ایمان، ورع و تقویٰ پر بھی نبوت کاملہ کا اطلاق کرنا چاہئے۔ کیونکہ وہ بھی نبی کے اوصاف میں سے چند وصف ہیں۔ لہذا ہر مومن جس میں عفت، پاک دامنی، کمال ایمان وغیرہ خاصیتیں موجود ہوں وہ نبی ہونا چاہئے۔ باوجودیکہ یہ ضابطہ ہدایت باطل ہے۔ غرض نبوت غیر تشریعیہ ولایت کا ایک درجہ ہے جس کو فانی الرسول سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ جس طرح بحرِ حید میں ڈوبے ہوئے کو فانی اللہ کہتے ہیں۔ مگر وہ باوجود اس بات کے بعینہ خدا نہیں بن جاتا اسی طرح رسول اللہ کی کامل پیروی کرنے والا محبت رسول کو فانی الرسول کہتے ہیں اور وہ اس وجہ سے بعینہ رسول یا نبی نہیں ہو جاتا۔ بلکہ ولایت کا ایک ایسا مرتبہ ہے کہ جس کی شان کسی قدر نبوت کی شان سے ملتی جلتی ہے۔

مگر مرزا قادیانی نبی تشریعی اور رسول میں کوئی فرق نہیں کرتے اور جو تفسیر رسول کی کی جاتی ہے۔ یعنی اس کو ایک کتاب خلق کی ہدایت کے لئے اور شریعت عامہ امت کے عمل کرنے کے واسطے دی جائے۔ بعینہ وہی معنی نبی تشریعی کے لیتے ہیں باوجودیکہ نبی تشریعی کے معنی عام ہیں جو نبی اور رسول دونوں پر بولے جاتے ہیں اور رسول اس کی ایک قسم ہے اور قسم کبھی مقسم کی عین نہیں ہوتی۔ علاوہ ازیں نبی تشریعی اور غیر تشریعی صوفیائے کرام کی ایجاد کردہ اصطلاح ہے۔ قرآن و حدیث اور پہلی آسمانی کتابوں میں نبی غیر تشریعی کا مطلقاً ذکر نہیں ہے۔ ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبروں میں سے خواہ وہ نبی تھے یا رسول۔ مگر سب کے سب نبی تشریعی تھے اور ان پر وحی نبوت نازل ہوتی تھی۔ غیر تشریعی نبی کوئی بھی نہ تھا۔ محض صوفیائے کرام نے فنا فی الرسول کے مقام کا نام نبوت غیر تشریعیہ رکھ دیا اور ساتھ ہی یہ ہدایت کردی کہ نبوت کا لفظ اس پر اطلاق کرنا قطعاً ناجائز اور بالکل حرام ہے۔ چنانچہ یواقیت میں ہے:

”قد كان الشيخ عبدالقادر الجيلي يقول اوتى الانبياء اسم النبوة واوتينا اللقب اى حجر علينا اسم النبى مع ان الحق تعالى يخبرنا فى سرائرنا . بمعانى كلامه و كلام رسوله ﷺ ويسمى صاحب هذا المقام من انبياء الاولياء غاية نبوتهم التعريف بالاحكام الشريعية حتى لا يخطئوا فيها لا غير“ (اليوقيت ج ۲ ص ۳۹)

اگرچہ اللہ تعالیٰ ہمارے دل میں قرآن اور حدیث کے معانی اور مطالب کا القاء کرتا ہے اور ہم کو شریعت کے وظائف اور اسرار پر نبیوں کی طرح مطلع کرتا ہے۔ لیکن ہم پر لفظ نبی اطلاق کرنا صحیح نہیں ہے۔ چونکہ اس مقام میں نبوت کی جھلک ہوتی ہے۔ اس لئے اس درجہ پر جو فائز ہوں ان کو انبیاء الاولیاء سے موسوم کر سکتے ہیں۔ ان کی نبوت صرف اس قدر ہے کہ ان کو شریعت کا صحیح علم بذریعہ الہام کے کرا دیا جائے۔ تاکہ شریعت کے سمجھنے میں غلطی نہ کھائیں۔ گویا ایسے لوگ حدیث من اراد الله به خير ايفقه في الدين کے صحیح مصداق ہو جاتے ہیں۔

”القسم الثانى، من النبوة البشرية وهو خاص بمن كان قبل بعثة نبينا محمد ﷺ وهم الذين يكونون كاللزامه بين يدي الملك فينزل عليهم الروح الامين بشريعة من الله فى حق نفوسهم يتعبد هم بها فيحل لهم ماشاء يحرم عليهم ماشاء ولا يلزمهم اتباع الرسل وهذا المقام لم يبق له اثر بعد محمد“ (يواقيت ج ۲ ص ۲۵)

”نبوت کی وہ قسم جس میں نبی کی ذات کے واسطے امر و نہی اور حلال و حرام کے احکام بذریعہ جبرئیل نازل ہوتے ہیں اور وہ اس حکم میں پہلے رسول کے تابع نہیں ہوتے۔ البتہ رسول شریعت کی اشاعت کرنے میں مانند سرکاری اہلکاروں کے کام کرتے ہیں۔ ایسی نبوت رسول عربیؐ کے ظاہر ہونے سے پیشتر تمام نبیوں میں پائی جاتی تھی۔ لیکن اب حضرت کی بعثت سے وہ بالکل بند ہو چکی ہے۔“

معلوم ہوا کہ جس نبی کو ہدایت کے لئے کتاب نہیں دی جاتی تھی اس میں دو حیثیتیں پائی جاتی تھیں:

(۱) امت کے حق میں وہ پہلی شریعت کی مبلغ ہوتے تھے اسی کی اتباع کی امت کو تلقین فرماتے تھے۔

(۲) اپنی ذات خاص کے لئے ہر حکم میں شریعت سابقہ کے پابند نہیں ہوتے

تھے بلکہ بعض احکام براہ راست خدا کی طرف سے بذریعہ جبرئیل نازل ہوتے تھے۔ نہ بالکل رسولوں کی طرح مستقل تھے اور نہ مانند امتی کے ہر حکم میں تابع ہوتے تھے۔

چنانچہ حضرت لوط اور حضرت یوسف اور ہارون علیہم السلام مستقل نبی نہ تھے۔ بلکہ تابع ہی تھے۔ قرآن مجید میں ہے: ”فامن له لوط“ (العنکبوت: ۲۶)

”ای فی جمع مقالاتہ لافى النبوة ومادعا اليه من التوحيد فقط (ابو السعود ص ۳۷۹)“ حضرت ابراہیم پر لوط ایمان لے آئے اور ان کی ہر ایک بات تسلیم کر لی۔

۲۔ ”فارسله معى ردأیصدقنى (القصص: ۳۴)“ اے اللہ! میرے بھائی ہارون کو میرا مددگار اور تصدیق کرنے والا بنا کر میرے ساتھ بھیج دے۔

۳۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام سے کہا: ”افعصیت امری (طہ: ۹۳)“

۴۔ حضرت یوسف علیہ السلام نے دین ابراہیم کی اتباع کا ان لفظوں میں اقرار کیا: ”اتبعت ملة آبائى ابرهیم واسحق ويعقوب (یوسف: ۳۸)“ میں اپنے آباء اجداد ابراہیم، اسحاق اور یعقوب علیہم السلام کے دین کا متبع ہوں۔

۵۔ ”انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم به النبيون“ (المائدہ: ۴۴)

ہم نے توریت نازل کی جس میں ہدایت اور حق کی روشنی ہے۔ انبیاء علیہم السلام اسی کے احکام بیان کرتے تھے۔ علامہ ابن جریر حدیث تسوسہم الانبیاء کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”ای انہم کا نواز اظہر فیہم فساد بعث اللہ لہم نبیاء، یقیم لہم امرہم ویزیل ما غیروا من احکام التوراة“ نبی کا پہلے رسول کے تابع ہونا اور شریعت سابقہ کا تبلیغ کرنا ان آیات سے ظاہر ہے اور بعض احکام کا براہ راست خدا سے حاصل کرنا پہلے ثابت ہو چکا ہے۔ لہذا جو شخص آج رسول اللہ ﷺ کی اتباع کا دعویٰ کرتے ہوئے خدا سے براہ راست فیض حاصل کرنے کا دعویٰ دار ہو گا وہ مدعی نبوت سمجھا جائے گا۔

مرزا قادیانی لکھتے ہیں: ”مسح ایک کامل اور عظیم الشان نبی یعنی موسیٰ کا تابع اور خادم دین تھا اور اس کی انجیل توریت کی فرع ہے۔“

(برائین احمدیہ حاشیہ نمبر ۳ ص ۵۰۰، خزائن ج ۱ ص ۵۹۳)

س وحی غیر انبیاء پر بھی نازل ہوتی ہے: ”او حینا الی ام موسیٰ (الفصل: ۱)“ سے ظاہر ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نبیہ نہیں تھیں۔ ذوالقرنین کو مخاطب بناتے ہوئے یہ فرمایا گیا: ”یا ذالقرنین اما ان تعذب واما ان تتخذ فیہم حسنا (کہف: ۸۶)“ حضرت مریم پر یہ وحی اتری: ”یا مریم اقنتی لربک واسجدی (آل عمران: ۴۳)“

ج..... وحی الہام رویاء اور فرشتہ کی گفتگو، مکالمہ خداوندی پر بولی جاتی ہے۔ پہلی تین قسمیں نبیوں کے ساتھ خاص نہیں ہیں۔ البتہ الہام اور القاء ربانی کے علاوہ مخاطبہ الہیہ کی وہ قسم جو بذریعہ فرشتہ کے بیداری میں ہو یا بلا واسطہ خدا تعالیٰ کسی سے کلام کرے۔ یہ دونوں قسمیں وحی نبوت کہلاتی ہیں جو نبیوں کے علاوہ کسی غیر میں نہیں پائی جاتیں۔ اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کو بذریعہ الہام یا خواب کے واقعہ کے اطلاع دی گئی یا کسی فرشتہ کی معرفت حقیقت حال سے آگاہ کیا گیا۔ مگر یہ فرشتہ کی اپنی گفتگو تھی خدا کی پیغام رسانی نہیں تھی۔ اسی طرح مریم کے ساتھ فرشتہ کا مکالمہ تھا خدا تعالیٰ کے حکم کی پیغام رسانی تھی۔ الہام یا فرشتوں کی گفتگو وحی نبوت نہیں کہلاتی۔ دیکھو آیت: ”ولو تری اذا الظالمون فی غمرات الموت والملائكة باسطوا ایدیہم اخرجوا انفسکم (الانعام: ۹۳)“ (میں اخرجوا انفسکم فرشتوں کا کلام ہے جو کفاروں سے سکرات موت کے وقت کہا جاتا ہے۔ مگر اس مخاطبہ کی وجہ سے کسی کی نبوت ثابت نہیں ہوتی۔ ومثله کثیر فی القرآن!

۶..... صاحب مدارک او حینا الی ام موسیٰ کے تحت میں لکھتے ہیں: ”بالہام او بالرویاء او باخبار ملک کما کان لمریم ولیس هذا وحی الرسالۃ ولا تكون ہی رسولاً“ یہ فرشتوں کا مکالمہ یا الہام تھا جس کو وحی نبوت نہیں کہتے۔ اور ذوالقرنین اگر نبی نہ تھے تو یہ وحی اس زمانہ کے نبی کی معرفت آپ کو پہنچائی گئی تھی۔ براہ است ان پر نازل نہیں ہوئی اور ایسی مثالیں قرآن میں بکثرت موجود ہیں۔

۱..... ”وقلنا لہم کو نوا قرۃ خاسئین“ (البقرة: ۶۵)

۲..... ”قلنا اہبطوا مصر فان لکم ماسائلتم (البقرة: ۶۱)“ میں جن بنی اسرائیل کو مخاطب بنایا گیا ہے۔ ان میں سے ایک بھی نبی، رسول نہ تھا۔ بلکہ وحی اس زمانہ کے نبی پر اتری تھی۔ مگر مخاطب امت کو بنایا گیا۔

۳..... ”یا بنی آدم خذوا زینتکم“ (الاعراف: ۳۱)

۴..... ”الم أعهد يا بنی آدم ان لاتعبدوا الشیطنین (یاسین: ۶۰)“

اس میں بنی آدم کو مخاطب بنایا جو یقیناً نبی نہ تھے۔ بس ایسا ہی یہاں سمجھنا چاہیے۔ یا اس مخاطب الہیہ سے الہام مراد ہے: ”ان کان نبیا فقد اوحی اللہ الیہ بهذا والا فقد اوحی الی نبی فامرہ النبی بہ او کان الہام (مدارک)“

باب: مرزا قادیانی اور دعویٰ نبوت

یوں تو مرزا قادیانی کی کوئی تحریر بھی کسی معاملہ میں قطعی فیصلہ نہیں ہے۔ لیکن نبوت کا دعویٰ آپ نے ایسے مبہم اور پیچیدہ لفظوں میں کیا ہے کہ آپ کے تابعین بھی کسی صحیح نتیجہ پر پہنچنے سے قاصر ہیں۔ مرزا محمود احمد خلیفہ قادیانی جماعت کا دعویٰ ہے کہ مرزا قادیانی نے ابتداء میں محدثیت اور مسیحیت کا دعویٰ کیا اور نبوت کے مدعی کو کافر سمجھا۔ لیکن ۱۹۰۱ء میں ان کو معلوم ہوا کہ آپ حقیقی طور پر نبی ہیں۔ چنانچہ اس کے بعد آپ نے نبوت کا دعویٰ کر دیا۔ اسی پر آخر تک قائم رہے۔

لاہوری جماعت کہتی ہے کہ آپ سے جو خدا کا مکالمہ ہوا اس میں آپ کو نبی یا رسول کے لفظ سے ضرور یاد کیا گیا۔ لیکن وہ مجازی اور لغوی اعتبار سے تھا۔ حقیقی طور پر نہیں تھا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ ہمیشہ مدعی نبوت کو کافر کہتے رہے اور کبھی نبوت مستقلہ کا دعویٰ نہیں کیا۔

ہر ایک فریق اپنے دعویٰ کے ثبوت میں مندرجہ ذیل خیالات کا اظہار کرتا ہے۔ مرزا محمود احمد اپنی کتاب (القول الفصل کے ص ۲۲) پر لکھتے ہیں ”تزیاق القلوب کی اشاعت تک (جو کہ اگست ۱۸۹۹ء سے ۲۵ اکتوبر ۱۹۰۲ء ختم ہوئی) آپ کا عقیدہ یہی تھا کہ آپ کو حضرت مسیح پر جزوی فضیلت ہے اور آپ کو جو نبی کہا جاتا ہے تو یہ ایک قسم کی جزوی نبوت ہے اور ناقص نبوت ہے۔ لیکن بعد میں جیسا کہ نقل کردہ عبارت کے فقرہ دو اور تین سے ثابت ہے۔ آپ کو خدا تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہوا کہ آپ ہر ایک شان میں مسیح سے افضل ہیں اور کسی جزوی نبوت کے پانے والے نہیں بلکہ نبی ہیں۔ ہاں ایسے نبی جس کو آنحضرت ﷺ کے فیض سے نبوت ملی۔ پس ۱۹۰۲ء سے پہلے کی کسی تحریر سے حجت پکڑنا بالکل جائز نہیں ہو سکتا۔“ چونکہ اسی کتاب میں ۵ نومبر ۱۹۰۱ء کے ٹریکٹ سے چار حوالے ص ۲، ۵، ۶، پر تحریر کئے جو ۱۹۰۲ء کے دعویٰ نبوت کے خلاف تھے۔ اس لئے حقیقت النہوۃ میں ایک سال اور کم کر کے لکھتے ہیں۔ ”اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ۱۹۰۱ء میں آپ نے اپنے عقیدہ میں تبدیلی کی ہے اور ۱۹۰۲ء درمیانی عرصہ ہے جو دونوں خیالات کے درمیان برزخ کے طور

پر حد فاصل ہے..... پس یہ بات ثابت ہے کہ ۱۹۰۱ء سے پہلے کے وہ حوالے جن میں آپ نے نبی ہونے سے انکار کیا ہے، منسوخ ہیں اور ان سے حجت پکڑنی غلط ہے۔“ (ص ۱۲۱)

اس خیال کی تائید میں مرزا قادیانی کی وہ تحریریں جو ۱۹۰۰ء کے بعد لکھی گئیں پیش کی جاتی ہیں۔ احمدیہ پاکٹ بک والی حوالجات نقل کرتا ہوا لکھتا ہے:

(۱)..... ”ہمارے نبی ہونے کے وہی نشانات ہیں جو تورات میں مذکور ہیں۔ میں کوئی نیا نبی نہیں ہوں پہلے بھی کئی نبی گزرے ہیں جنہیں تم لوگ سچا مانتے ہو۔“

(ملفوظات ج ۱۰ ص ۲۱۷)

(۲)..... ”میں خدا کے حکم کے موافق نبی ہوں اور اگر میں اس سے انکار کروں تو میرا گناہ ہوگا اور جس حالت میں خدا میرا نام نبی رکھتا ہے تو میں کیونکر انکار کر سکتا ہوں۔ میں اس پر قائم ہوں اس وقت تک کہ اس دنیا سے گزر جاؤں۔“

(آخری مکتوب اخبار عام ۲۳ مئی ۱۹۰۸ء، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۵۹۷)

(۳)..... ”اور ایک ایسا ہوگا کہ ایک پہلو سے نبی ہوگا ایک پہلو سے امتی۔ وہی مسیح موعود کہلائے گا۔“

(حقیقت الوحی ص ۱۰۱، خزائن ج ۲۲ ص ۱۰۴، حاشیہ)

(۴)..... ”اب بجز محمدی نبوت کے سب نبوتیں بند ہیں۔ شریعت والا نبی کوئی نہیں آ سکتا اور بغیر شریعت کے نبی ہو سکتا ہے۔ مگر وہی جو پہلے امتی ہو۔“

(تجلیات البیض ۲۰، خزائن ج ۲۰ ص ۳۱۲)

(۵)..... ”بلکہ خدا تعالیٰ کی مصلحت اور حکمت سے آنحضرت ﷺ کے افاضہ روحانیہ کا کمال ثابت کرنے کے لئے یہ مرتبہ بخشا کہ آپ کے فیض کی برکت سے مجھے نبوت کے مقام تک پہنچایا۔“

(حاشیہ حقیقت الوحی ص ۱۵۰، خزائن ج ۲۲ ص ۱۵۴)

(۶)..... ”میرا ہرگز یہ دعویٰ نہیں کہ آنحضرت ﷺ سے الگ ہو کر نبی ہوں۔“

(ابلاغ الہمین ص ۲۰)

(۷)..... ”جس جس جگہ میں نے نبوت یا رسالت سے انکار کیا ہے صرف ان معنوں سے کیا ہے کہ میں مستقل طور پر کوئی شریعت لانے والا نہیں ہوں اور نہ میں مستقل طور پر نبی ہوں۔ مگر اس معنی سے کہ میں نے اپنے رسول اور مقتدا سے باطنی فیوض حاصل کر کے اور اپنے لئے اس کا نام پا کر اس کے واسطے سے خدا کی طرف سے علم غیب پایا ہے رسول اور نبی ہوں۔“

(ایک غلطی کا ازالہ ص ۶۷، خزائن ج ۱۸ ص ۲۱۰، ۲۱۱)

(۸) ”ہم پچھتی سالوں سے وحی نازل ہو رہی ہے اور اللہ تعالیٰ کے کئی نشان اس کے صدق کی گواہی دے چکے ہیں۔ اس لئے ہم نبی ہیں۔“

(اخبار بدر ۵ مارچ ۱۹۰۸ء، ملفوظات ج ۱۰ ص ۱۲۸)

اس قسم کی اور بھی تحریرات تھیں جو خوف طوالت حذف کر دی گئیں۔ ان حوالہ جات سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ مرزا قادیانی کے خیال میں رسولی شریعت کی اتباع کرنے سے نبوت مل سکتی ہے اور ایسی نبوت کا دروازہ بند نہیں ہوا اور نہ یہ ختم نبوت کے خلاف ہے اور خود مرزا قادیانی بھی ایسے نبی تھے۔ گویا نبی تشریف مرزا قادیانی کے رائے میں وہی ہے جو مخلوق کی ہدایت کے لئے نبی شریعت عامہ تبلیغ اور فی کتاب لے کر آئے اور بغیر کسی پہلے رسول کے اتباع کے نبوت حاصل کرے۔ یعنی جو تعریف رسول کی ہے وہ مرزا قادیانی کے نزدیک نبی تشریف کی ہے اور لاہور جماعت کا امیر محمد علی اپنے رسالہ ”مسح موعود اور ختم نبوت“ میں قادیانی خیالات کی تردید کرتے ہوئے مرزا قادیانی کی تحریرات کے مندرجہ ذیل حوالے پیش کرتا ہے:

..... ”میں نہ نبوت کا مدعی ہوں اور نہ معجزات اور ملائکہ اور لیلۃ القدر وغیرہ سے منکر۔ بلکہ میں ان تمام امور کا قائل ہوں جو اسلامی عقائد میں داخل ہیں اور جیسا کہ سنت جماعت کا عقیدہ ہے۔ ان سب باتوں کو مانتا ہوں جو قرآن اور حدیث کی رو سے مسلم الثبوت ہیں اور سیدنا و مولانا حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ خاتم المرسلین کے بعد کسی دوسرے مدعی نبوت اور رسالت کو کاذب اور کافر جانتا ہوں۔ میرا یقین ہے کہ وحی رسالت حضرت آدم صلی اللہ سے شروع ہوئی اور جناب رسول اللہ ﷺ پر ختم ہو گئی۔“

(اشہار مورخہ ۱ اکتوبر ۱۸۹۱ء، مج ۱: ۲۳۱، ۲۳۰)

..... ”تمام مسلمانوں کی خدمت میں گزارش ہے کہ اس عاجز کے رسالہ فتح

الاسلام و توضیح المرام و ازالۃ الہیابام میں جس قدر ایسے الفاظ موجود ہیں کہ محدث ایک معنی میں نبی ہوتا ہے یا یہ کہ محدثیت نبوت ناقصہ ہے۔ یہ تمام الفاظ حقیقی معنوں پر محمول نہیں ہیں۔ بلکہ صرف سادگی سے ان کے لغوی معنوں کی رو سے بیان کئے گئے ہیں۔ ورنہ حاشا و کلام مجھے نبوت حقیقی کا برگز دعویٰ نہیں۔ میرا اس پر ایمان ہے کہ ہمارے سید و مولیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ خاتم الانبیاء ہیں۔ اگر وہ ان لفظوں سے ناراض ہیں تو وہ ان الفاظ کو ترمیم شدہ تصور فرما کر بجائے اس کے محدث کا لفظ میری طرف سے سمجھ لیں۔ میری نیت میں جس کو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ اس لفظ نبی سے مراد نبوت حقیقی نہیں ہے بلکہ صرف محدث مراد ہے جس کے معنی آنحضرت ﷺ نے متکلم

فاشارا الى ان مادة النبوة و بذرها يكون موجود افى النحدث

(تہذیب البشری ص ۸۲۸، ج ۲ ص ۳۰۱-۳۰۰)

”میں نے یہ کہا ہے کہ محدث میں تمام اجزاء نبوت پائے جاتے ہیں۔ لیکن بالقوہ نہ بالفعل پس محدث بالقوہ نبی ہے اور اگر نبوت کا دروازہ بند نہ ہوتا تو وہ بالفعل نبی ہوتا۔ کمالات نبوت سب کے سب تحدیث میں مخفی اور مضمحل ہوتے ہیں اور ان کا ظہور اور خروج فعل تک صرف اس لئے رک جاتا ہے کہ باب نبوت مسدود ہے اور اسی کی طرف نبی علیہ السلام نے اپنے قول میں اشارہ کیا ہے اور اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا اور یہ صرف اسی لئے کہا کہ عمر محدث تھے۔ پس یہ اشارہ کیا کہ نبوت کا مادہ اور اس کا تخم محدث میں موجود ہوتا ہے۔“

(ترجمہ اسحٰق موعود، محمد علی لاہوری)

اس تحریر میں تحدیث کے معنی بدل دیئے اور اس میں تمام اجزاء نبوت کے جمع ہونے کا دعویٰ کر دیا باوجودیکہ پہلے یہ عقیدہ تھا کہ تحدث میں نبوت کے بعض صفات پائے جاتے ہیں اور محدث کسی قسم کا نبی نہیں ہوتا۔ جیسا کہ لاہوری نے اوّلے سے ظاہر ہے۔

نجدت میں تمام اجزاء نبوت قائم رہنے کے بعد ہی اور محدث میں کوئی فرق نہیں

رہتا۔

نبوت وہی ہے سبکی نہیں

قوة اور فعلیت کا فرق بالکل غلط اور میرے مفید ہے۔ کیونکہ طہ نبوت کے لئے کسی استعداد اور قابلیت کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ محض مہارت الہی ہے جس کو وہ چاہتا ہے۔ بتائے کہ اس کے لئے قابلیت کا کوئی خاص معیار مقرر نہیں ہے۔ ”اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ“ اگر کوئی قابلیت ہے تو وہ یہ ہے کہ وہ مرد ہو عورت نہ ہو۔ ”ما ارسلنا من قبلك الا رجا لا“ ورنہ نبی عربی جو رسمی علوم اور معمولی نوشت وخواند سے بھی ماواقف اور شرايع اور احکام سابقہ سے بیخبر تھے۔ کبھی نبی نہ بنائے جاتے اور باوجودیکہ کہ قرآن عزیز میں یہ ارشاد ہوتا ہے: ”و كذلك او حیثنا الیک روحاً من امرنا ما کنتم تدرون ما الکتاب ولا الایمان (شوری: ۵۰)“ اسی طرح ہم نے تجھ پر وحی نازل کی باوجودیکہ تو نہ کتاب سے واقف اور نہ ایمان کو جانتا تھا کہ وہ کیا چیز ہے۔ پھر نبوت کے اجزاء اور اس کے صفات میں سے یہ بھی ہے کہ اس پر بذریعہ جبرائیل امین کے وحی ربانی نازل ہو اور احکام شریعیہ تبلیغیہ یا غیر تبلیغیہ اس پر ظاہر ہوں یا خدا تعالیٰ بلا واسطہ اس سے موسیٰ علیہ السلام کی طرح ہم کلام ہو۔ اگر یہ اجزاء بھی محدث میں پائے جاتے ہیں تو پھر وہ نبی

ہی ہوا۔ اس کو محدث کہنا اور قوہ اور فعل کا فرق کا انناسر اسر غلط ہے اور یہ انمرسفات اس میں نہیں پائے جاتے تو پھر تمام اجزاء نبوت کو تحدیث میں جمع کرنا صحیح نہیں۔ اس عملی سے تصاف حاصل ہو رہا ہے کہ لاہوری اور قادیانی جماعت کے درمیان مرزا قادیانی کے دعویٰ نبوت کے بارے میں محض جنگ زرگری ہے جس کی حیثیت اختلاف لفظی سے زیادہ نہیں ہے۔

کیونکہ اس بات پر دونوں جماعتیں متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے بعد نبی شریعت تبلیغ لے کر کوئی شخص نہیں آ سکتا اور نہ مستقل اور طور پر بغیر رسولی شریعت کی اتباع کے کوئی نبی بن سکتا ہے۔ البتہ رسول اللہ ﷺ کی اتباع اور پیروی کرنے سے ایک شخص میں نبوت کے تمام اجزاء اور اس کی صفات جمع ہو سکتی ہیں۔ جیسا کہ مرزا قادیانی میں تھے۔ چنانچہ محمد علی اپنے رسالہ ”مسح موعود اور ختم نبوت کے ص ۲۳“ پر لکھتا ہے کہ ”ہاں جس بات کے سب لوگ اس وقت تک قائل تھے وہی تھی جس کی تشریح میاں صاحب نے اپنے مضمون میں رد کر دی ہے۔ ہمارا ایمان ہے کہ آپ کے کمالات اعلیٰ سے اعلیٰ ترقیات کے ان منازل تک پہنچ گئے کہ آپ کی اتباع کی برکت سے ایسے لوگ پیدا ہو چکے ہیں جو بڑے سے بڑے انبیاء کا مرتبہ رکھتے تھے۔ نیز اس پر اتفاق ہے کہ نبی تشریحی وہ نبی ہے جس پر شریعت جدیدہ اور نبی کتاب نازل ہو اور وہ کسی رسولی شریعت کا تابع نہ ہو۔ جیسا کہ مژشتہ حوالہ جات سے ثابت ہو چکا ہے۔ البتہ اگر اختلاف ہے تو یہ ہے کہ جو شخص ایک حیثیت سے نبی اور ایک جہت سے امتی ہو وہ حقیقتاً نبی کہلایا جا سکتا ہے یا نہیں۔“

لاہوری کہتے ہیں کہ وہ محدث ہے اور اس کو نبی یا رسول مجازاً کہتے ہیں اور اس کا منکر کافر نہیں ہوتا۔ جیسا کہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ ”ابتداء سے ہمراہی مذہب ہے کہ میرے دعوے کے انکار کی وجہ سے کوئی شخص کافر یا دجال نہیں ہو سکتا۔“

(ریاق القلوب ص ۵۰۶ ج ۱ ص ۴۲۰)

اور مرزا محمود اور اس کی پارٹی اس امر کی قائل ہے کہ ابتداء میں مرزا قادیانی اس مقام کو محدثیت کا درجہ سمجھتے رہے۔ لیکن ۱۹۰۱ء کے بعد ان کو معلوم ہو گیا کہ یہ مقام نبوت کا ہے اور اس سے ختم نبوت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کیونکہ ختم نبوت کے اگر مخالف ہے تو وہ نبوت تشریعیہ ہے اور نبوت غیر تشریعیہ اس کے خلاف نہیں ہے۔ چنانچہ حقیقت النبوۃ میں لکھتے ہیں کہ ”خلاصہ کلام یہ ہے کہ حضرت مسیح موعود چونکہ ابتداء نبی کی تعریف یہ خیال کرتے تھے کہ نبی وہ ہے جو نبی شریعت لائے یا بعض حکم منسوخ کرے یا بلا دلائے نبی ہو۔ اس لئے ماوجود اس کے وہ سب شرائط جو نبی کے

لئے واقع میں ضروری ہیں آپ میں پائی جاتی تھیں۔ آپ نبی کا نام اختیار کرنے سے انکار کرتے رہے اور گوان ساری باتوں کا دعویٰ کرتے رہے جن کے پائے جانے سے کوئی شخص نبی ہو جاتا ہے۔ لیکن چونکہ آپ ان شرائط کو نبی کی شرائط نہیں خیال کرتے تھے بلکہ محدث کی شرائط سمجھتے تھے کہ اس لئے آپ کو محدث کہتے رہے اور نہیں جانتے تھے کہ میں دعویٰ کی کیفیت تو وہ بیان کرتا ہوں جو نبیوں کے سواء اور کسی میں پائی نہیں جاتی اور نبی ہونے سے انکار کرتا ہوں۔“ (ص ۱۳۴)

مرزا قادیانی نے نبوت کا دعویٰ کس طرح کیا

ان تمام تحریرات کے بعد ایک دانشمند اور منصف مزاج انسان اس نتیجہ پر پہنچنے کے لئے مجبور ہے کہ مرزا قادیانی نے شہرت کے ابتدائی زمانہ میں مجددیت اور محدثیت کا دعویٰ کیا اور پھر محدث کے وہ معنی بیان کئے جو نبی غیر رسول کے ہیں اور نبی اور رسول میں کوئی فرق نہیں کیا بلکہ جو معنی رسول کے تھے وہی نبی کے بیان کئے۔ اسی طرح محدثیت کے پردہ میں ایک زمانہ تک نبوت کا دعویٰ ہوتا رہا اور جب عوام پر ان کا یہ جادو چل گیا اور عقیدت مندوں کی ایک جماعت اردو گرد جمع ہو گئی تو نبوت کا دعویٰ کھلے الفاظ میں کر دیا اور یہ مرزا قادیانی کی زندگی کا آخری زمانہ تھا جس میں آپ محدثیت کا پردہ چاک کر کے نبوت کی شکل میں نمودار ہوئے۔ قادیانی جماعت کا یہ خیال کسی قدر صحیح ہے کہ مرزا قادیانی ایک زمانہ تک نبوت کو محدثیت سمجھتے رہے یا یوں کہو کہ محدث کی یہ توجہ یہ بیان کی جو نبی پر صادق آتی تھی۔

محدث کی تعریف

کیونکہ محدث اصل میں اس کو کہتے ہیں کہ جس پر شریعت مطہرہ کی پابندی اور اتباع کرنے کی وجہ سے قرآن عزیز کے معارف کا دروازہ کھل جائے اور اللہ تعالیٰ اس کے دل کی آنکھوں کو ایسا روشن کر دے جس سے وہ بغیر ظاہری تعلیم و تعلم کے قرآن کریم کے معانی اور مطالب کو صحیح طور پر سمجھنے لگے۔ چنانچہ شیخ عبدالوہاب کہ بیت احمر میں لکھتے ہیں: ”فذا لك الولي الكامل يجب عليه معانقة العمل بشريعة المطهرة حتى يفتح الله تعالى قلبه على الفهم منه فيلهم معاني القرآن ويكون من المحدثين بفتح الدال (ص ۲۲)“

ابتداء زمانہ میں مرزا قادیانی بھی محدث کے یہی معنی بیان کرتے تھے۔ جیسا کہ وہ ازالہ میں لکھتے ہیں کہ: ”اب یہ بھی یاد رہے کہ عادت اللہ ہر ایک کامل ملہم کے ساتھ یہی رہی ہے کہ عجائبات مخفیہ فرقان اس پر ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔ بلکہ بسا اوقات ایک ملہم کے دل پر قرآن شریف کی آیت الہام کے طور پر القاء ہوتی ہے۔“ (ازالہ ادہام ص ۳۱۸، خزائن ج ۳ ص ۲۶۱)

”اس لفظ نبی سے مراد نبوت حقیقی نہیں ہے بلکہ صرف محدث مراد ہے جس کے معنی آنحضرت ﷺ نے متکلم مراد لئے ہیں۔ یعنی محدثوں کی نسبت فرمایا ہے: ”عن ابی ہریرۃ قال قال النبی ﷺ قد کان فیمن قبلکم من بنی اسرائیل رجال یکلمون من غیر ان یکون انبیاء فان یک فی امتی منهم احد فعمر“

(مجموعہ اشتہارات ج ۱ ص ۳۱۴، ۳۱۵)

ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ تم سے پہلے بنی اسرائیل میں ایسے لوگ تھے جن سے مکالمہ الہی ہوتا تھا۔ مگر وہ نبی نہیں ہوتے تھے۔ میری امت سے بھی اگر کوئی ایسا ہو تو عمر ہوگا۔ من غیر انبیاء کی قید نے بالکل واضح کر دیا کہ ملہم نبی نہیں ہوتا۔ کیونکہ اوایا کے ساتھ مکالمہ الہی کے یہی معنی ہیں کہ ان کے دل میں کوئی عجیب بات ڈالی جاتی ہے اور وہ مکالمہ جس کی آواز کانوں سے سنی جاتی ہے یا فرشتہ کی وساطت سے ہوتا ہے نبیوں کے لئے مخصوص ہے۔ اس کی مزید تحقیق پہلے گزر چکی ہے۔ گویا ملہم اور نبی یہ دو متغائر مفہوم ہیں جو کبھی جمع ہی نہیں ہو سکتے۔ مرزا قادیانی کا بھی شروع زمانہ میں یہی عقیدہ تھا۔ ملاحظہ ہو۔

”آں شریف کی وہ قرأت یاد کرو کہ جو ان لباس نے کی ہے اور وہ یہ ہے و ما ازسلناک من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث الا نذا تمنی القی الشیطان فی امنینہ!“

(ازالہ ص ۴۲۲، خزائن ج ۳ ص ۳۲۱)

مرزا قادیانی نے اس قرأت کو نقل کر کے دو باتیں ظاہر کر دیں:

۱..... رسول اور نبی اور محدث یہ تینوں شخصیتیں بالکل الگ ہیں۔

۲..... محدث نبی نہیں ہوتا۔

۳..... وہ شخص جس نے کشتی کو توڑا اور ایک معصوم بچے کو قتل کیا جس کا ذکر قرآن

شریف میں ہے۔ وہ صرف ایک ملہم ہی تھا۔ نبی نہیں تھا۔“ (ازالہ ص ۱۵۳، خزائن ج ۳ ص ۱۷۸)

لیکن کچھ عرصہ کے بعد آپ نے محدث اور نبی کے مفہوم میں ترمیم کر دی۔ محدث تو اس شخص کا نام رکھا جو امتی ہو کر نبی بنا ہو۔ یعنی وہ نئی شریعت اور نیا دین لے کر نہ آیا ہو۔ بلکہ وہ رسولی شریعت کا تابع اور محض اتباع کی وجہ سے نبوت کے درجہ پر پہنچا ہو۔ نبی کے یہ معنی کئے کہ وہ صاحب شریعت تبلیغیہ ہو وہ کسی پہلی شریعت کا تابع نہ ہو۔ گویا جو معنی رسول کے ہیں وہ نبی کے اور جو مراد نبی سے تھی وہ محدث کی کر دی۔ اب بجائے تین مقام کے صرف دو درجہ رہ گئے:

(۱) رسول جس کو مرزا قادیانی نبی بھی کہتے ہیں۔

(۲) محدث جس کا مفہوم وہ بیان کیا جو واقع میں نبی کا ہے۔ امور محمدیہ کے

یہ معنی ہیں کہ وہ اجزاء نبوت میں سے ایک جز کا نام ہے متروک کر دیئے اور جس حدیث میں اس کو جزو من اجزاء النبوة فرمایا گیا ہے۔ اس کا ترجمہ نوع من انواع النبوت کر دیا۔

”فاعلم ارشدك الله ان النبى محدث والمحدث نبى باعتبار حصول نوع من انواع النبوة وقد قال رسول الله ﷺ لم يبق من النبوة الا المبشرات اى لم يبق من انواع النبوة الا نوع واحد وهى المبشرات من اقسام الرؤيا“ (توضیح المرام ص ۱۹، خزائن ج ۳ ص ۶۰)

اس میں من النبوة کے معنی من انواع النبوة بیان کر کے مبشرات کو نبوت کی ایک نوع بنا دیا۔ باوجودیکہ مبشرات اور روایہ صالحہ نبوت کا چھبیلو سو اسی جز ہے اور جزو عین کل یا اس کی قسم نہیں ہو سکتا۔

اور اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ محدثیت اور نبوت میں جامع تملالات کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں رہتا۔ صرف قوہ اور فعلیت کے لغظی اعتبار پر اکتفاء کی گئی۔ باوجودیکہ باب نبوت کے بند ہو جانے کی وجہ سے کوئی نقص مقام نبوت میں قدم ہی نہیں رکھ سکتا۔ پھر محدثیت میں جمیع اجزاء نبوت کے پائے جانے کے یقینی ہو سکتے ہیں۔

خود محمد علی اپنی کتاب ”منہج موعود“ میں شیخ اکبر کا یہ مقولہ نقل کر رہے ہیں کہ امت محمدیہ میں کوئی شخص مقام نبوت میں داخل نہیں ہو سکتا اور نہ نبوت کے متعلق اپنا ذوق پیش کر سکتے ہیں۔ لیکن پھر وہ مرزا قادیانی و جامع تملالات نبوی اور اجزاء نبوت پر حاوی ہونا تسلیم کر رہے ہیں۔

مصر۔ بسوخت عقل زحیرت کہ اینچہ بو العجبی است!
چنانچہ: ”تنتہیں: اعلم انه لا ذوق لنا فى مقام النبوة لنتكلم عليه وانا نتكلم على ذلك بقدر ما اعطينا من مقام الارث فقط فانه لا يصح منا دخول مقام النبوة!“ (از فتوحات نفل محمد علی رسالہ ص ۲۹)

مقام نبوت کے متعلق ہمیں کوئی ذوق نہیں ہے کہ ہم اس پر کلام کر سکیں جو تھوڑا سا حصہ بطور وراثت محمدی مل جاتا ہے۔ اس کے متعلق کچھ کہہ سکتے ہیں۔ کیونکہ کوئی شخص نبی کے بعد نبوت کے مقام پر قدم نہیں رکھ سکتا۔

شیخ عبدالوہاب شعرانی لکھتے ہیں: ”فلا تلحق نهاية الولاية بدايت النبوة ابد اولوان ولياً تقدم الى العين التي ياخذ منها الانبياء لا حترق“

(یواقیت ج ۲ ص ۷۱)

ولایت کا انتہائی درجہ نبوت کے ابتدائی درجہ تک نہیں پہنچ سکتا اور اگر کوئی ولی اس چشمہ کی طرف قدم اٹھائے جہاں سے انبیاء علیہم السلام اخذ کرتے ہیں تو فوراً جل جائے۔

اسی طرح کسی ولی میں جمیع اجزاء نبوت کے بالقوة جمع نہیں ہو سکتے: ”اما قدم حمد ﷺ فلا يطاء اثره احد كما لا يكون احد على قلبه وكما لا يكون احد وارثه على الكمال ابداً لانه لو ورثه على الكمال لكان رسولا مثله او نبيا بشرية تخصه ياخذها عن اخذ منه محمد ﷺ ولا قائل بذلك فنعوذ بالله من التلبيس“ یعنی رسول اللہ ﷺ کی بعیدہ متابعت کسی سے نہیں ہو سکتی اور نہ کسی کا دل آپ جیسا ہو سکتا ہے اور نہ کوئی وراثتہ تمام کمالات سے نبوی پر حاوی ہو سکتا ہے۔ ورنہ وہ ان جیسا رسول یا نبی تشریح صاحب شریعت خاصہ غیر تبلیغیہ ہوگا اور اس کا امت میں سے کوئی قائل نہیں۔ یہ دوسرہ شیطانی ہے جس سے ہم پناہ مانگتے ہیں۔“

معلوم ہوا کہ کمالات نبوی کا کوئی شخص جامع نہیں ہو سکتا اور اگر کسی کو ایسا دعویٰ ہوگا تو لازمی طور پر وہ نبوت کا مدعی ہی سمجھا جائے گا۔ اگرچہ زبان سے اپنے آپ کو نبی یا رسول نہ کہتا ہو۔ اس لئے مرزا قادیانی کا اپنے آپ کو جمیع اجزاء نبوت کا جامع کہنا اور تمام کمالات نبوت کا بالقوة اپنے اندر دعویٰ کرنا نبوت کے دعویٰ کرنے کے برابر ہے اور شعر:

منم مسج زمان منم کلیم خدا
منم محمد واحد کہ مجتبیٰ باشد

(تزیان القلوب ص ۳، خزائن ج ۱۵ ص ۱۳۳)

کہنا اگرچہ وہ مثالی طور پر ہو کفر ہے۔

س..... حضرت مجدد الف ثانی تحریر فرماتے ہیں: ”پس حصول کمالات نبوت مرتابعاں رابط طریق متبعیت و وراثت خاتم الرسل منافی خاتمیت اونیسست“ یعنی کمالات نبوت کا حصول پیروؤں کے لئے پیروی اور وراثت کے طریق پر خاتم الرسل کی بعثت کے بعد اس کے خاتم ہونے کے منافی نہیں۔ معلوم ہوا کہ اولیاء و وارث نبی ہونے کی وجہ سے جامع کمالات نبوت ہو سکتے ہیں اور یہی منشاء ان حدیثوں کی ہے:

(۱) ”علماء امتی کا ابنیاء بنی اسرائیل“

(۲) ”لوکان بعدی نبی لکان عمر“ یعنی عمر بالقوہ نبی ہے۔ اگر نبوت کا

دروازہ بند نہ ہوتا تو وہ بالفعل نبی کر دیا جاتا۔

ج..... مجدد صاحب نے وراثت محمدی کا ذکر کیا ہے۔ یہ نہیں کہا کہ کسی شخص میں جمع اجزاء نبوت کے جمع ہو سکتے ہیں یا روحانیت اور ظاہری علوم کے علاوہ نبوت کی خصوصیات میں بھی وراثت جاری ہے۔ جیسا کہ مرزا قادیانی نے اس عبارت سے سمجھا ہے۔ مجدد صاحب کی وہی مراد ہے جو شیخ اکبر نے فتوحات کے باب میں لکھا ہے:

”ولا یخفی ان الارث کلہ یرجع الی نوعین معنوی و محسوس
فالمحسوس هو الاخبار المتعلقة بافعاله واقواله واحواله صلی اللہ علیہ وسلم واما المعنوی
فهو تطہیر النفس من مذام الخلاق تحلیتها بمکارمها وکثرة ذکر اللہ عزوجل
علی کل حال بحضور و مراقبہ“
(یواقیت ج ۲ ص ۸۹)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت دو قسم کی ہے۔ ظاہری اور معنوی۔ ظاہری وراثت
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات ہیں (جس کے علمائے ظاہر وارث ہیں) تزکیہ
نفس، تقویٰ طہارت، اخلاقی خوبیوں کے ساتھ متصف ہونا اور بد اخلاقیوں سے بچنا اور ہر حال
میں اللہ کا ذکر کرنا وغیرہ وراثت معنوی ہے۔ جس طرح تخلیق باخلاق اللہ سے خدائی کی صفیت کسی
شخص میں پیدا نہیں ہو سکتیں اور وہ خدا نہیں کہلایا جاسکتا۔ اس طرح اخلاق نبوی حاصل کرنے کی
وجہ سے کمالات کا جامع یا نبی بالقوہ نہیں بن سکتا۔ یہی مراد حدیث ”علماء امتی“ کی ہے اور
”لوکان بعدی نبی لکان عمر“ کے یہ معنی کرنے کے اصل نبوت بالقوہ موجود تھی غلط
ہے۔ اس حدیث میں صرف ان کی نبوت کے واسطے موزنیت کا اظہار کیا ہے۔ نہ یہ کہ اس میں
جمع کمالات نبوت بالقوہ موجود تھے۔ ورنہ تو ان سے زیادہ ابو بکرؓ اس بات کے مستحق تھے۔ پھر
نبوت کے حصول کے واسطے لیاقت کا کوئی خاص معیار مقرر نہیں ہے۔ جیسا کہ مذکور ہو چکا۔ اس
کے علاوہ کمالات نبوت میں نبی کے مساوی ہونے کے باوجود اگر کوئی فرق لاہوری جماعت کے
خیال کے موافق قابل اعتبار ہو سکتا ہے تو وہ یہی ہے کہ نبی بالفعل کو حقیقی نبی کہہ سکتے ہیں اور ان کو
حقیقت میں نبی نہیں کہہ سکتے۔ گو نبی کے معنی سے محدث کہہ سکتے ہیں۔ لیکن مرزا قادیانی صرف
لغوی نبی نہیں بلکہ خدا کی طرف سے خطاب یافتہ نبی ہونے کے مدعی ہیں۔ بلکہ ”فلا یظهر علی
غیبہ احداً“ (حسن: ۲۶) ”نبیوں کے واسطے مخصوص ہے پیش کر کے اپنی نبوت ثابت کرنا

چاہتے ہیں۔ پھر لغوی اور حقیقی کا فرق نکالنا بھی بے سود ہے چنانچہ ملاحظہ ہو:

(۱) ”میں خدا کے حکم کے موافق نبی ہوں اور اگر میں اس سے انکار کروں تو میرا گناہ ہوگا اور جس حالت میں خدا میرا نام نبی رکھتا ہے تو میں کیونکر انکار کر سکتا ہوں۔ میں اسی پر قائم ہوں اس وقت تک کہ اس دنیا سے گزر جاؤں۔“

(مرزا کا آخری مکتوب اخبار عام ۲۳ مئی ۱۹۰۸ء، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۵۹۷)

(۲) ”اس امت کے لئے وعدہ ہے کہ وہ ہر ایک ایسے انعام پائے گی جو پہلے نبی اور صدیق پانچکے ہیں۔ پس منجملہ ان انعامات کے وہ نبوتیں اور پیشگوئیاں ہیں جن کی رو سے انبیاء علیہم السلام نبی کہلاتے رہے..... مصطفیٰ غیب پانے کے لئے نبی ہوا ضروری ہوا۔ اس مصطفیٰ غیب سے یہ امت محروم نہیں اور مصطفیٰ غیب حسب منطوق آیت (فلا یظهر علی غیبہ احدا) نبوت اور رسالت کو چاہتا ہے۔ وہ طریق براہ راست بند ہے..... اس موہبت کے لئے محض بروز ظلیت اور فنا فی الرسول کا دروازہ کھلا ہے۔“ (ایک غلطی کا ازالہ ص ۵۵، حاشیہ خزائن ج ۱۸ ص ۲۰۹)

(۳) ”مستقل نبوت آنحضرت ﷺ پر ختم ہو گئی ہے۔ مگر ظلی نبوت جس کے معنی ہیں کہ محض فیض محمدی سے وحی پانا وہ قیامت تک باقی رہے گی۔“

(حقیقت الوحی ص ۲۸، خزائن ج ۲۲ ص ۳۰)

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ وہ نبوت اور رسالت جو آیت کا مصداق ہے مستقل طور پر بلا واسطہ تو حاصل نہیں ہو سکتی۔ مگر مرزا کے خیال میں رسول اللہ ﷺ کی اتباع سے یہ درجہ نصیب ہو سکتا ہے اور یہی معنی ظلیت کے ہیں۔

لہذا محمد علی کا دعویٰ ظلیت کو دعویٰ نبوت کی نفی میں پیش کرنا کہ سایہ اور اصل شے برابر نہیں ہوا کرتی جائز نہ رہا۔ اس کے علاوہ مرزا قادیانی نے (الحکم مورخہ ۲۳ اپریل ۱۹۰۲ء) میں ظلیت کے معنی کمالات نبوی کا حاصل کرنا لکھا ہے اور ایسی ظلیت کا وجود دوسرے حقیقی نبیوں میں تسلیم کیا ہے جس کا مطلب بالکل ظاہر ہے کہ جب دوسرے نبی باوجود ظلیت کے حقیقی نبی تھے تو مرزا قادیانی کیوں حقیقی نبوت سے محروم رکھے جائیں۔ ملاحظہ ہوا اخبار الحکم جس میں وہ لکھتے ہیں:

”پہلے تمام انبیاء ظل تھے نبی کریم ﷺ کی خاص خاص صفات میں اور اب ہم ان تمام صفات میں نبی کریم کے ظل ہیں۔“ (الحکم ج ۶ نمبر ۱۵، ۲۳ اپریل ۱۹۰۲ء، ملفوظات ج ۳ ص ۲۷۰)

جب ایک صفت میں ظل ہونے کے باوجود تمام انبیاء نبی حقیقی تھے تو مرزا قادیانی جو جمیع اوصاف نبوی میں اپنے آپ کو ظل کہہ رہے ہیں کیوں نبی حقیقی نہ ہوں گے؟۔

رہا یہ شبہ کہ وہ اپنے منکر کو کافر نہیں کہتے۔ اگر وہ نبی ہوتے تو ان کا منکر ضرور کافر سمجھا جاتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی غیر رسول کا خیال امت کے اولیاء اللہ کی طرح ہے۔ کسی خاص ولی کو ماننا اور اس کی بیعت کرنا ضروری نہیں۔ البتہ بیعت میں داخل ہونے کے بعد ان سے بلا وجہ شرعی علیحدہ ہونا مذموم ہے اور نبی کی بیعت سے ٹکنا موجب کفر ہے۔

چنانچہ فتوحات کے باب ۳۱۳ میں ہے: ”أعلم ان أول رسول ارسل نوح عليه السلام ومن كانوا اقبله انما كانوا انبياء كل واحد على شريعة من ربه فمن شاء دخل في شرعه معه ومن شاء لم يدخل فمن دخل ثم رجع كان كافراً ومن لم يدخل فليس بكافر“ (کبریٰ احمر ج ۱ ص ۱۵)

سب سے پہلے رسول حضرت نوح علیہ السلام تھے اور ان سے پہلے سب نبی تھے جن کو خدا کی طرف سے شریعت غیر تبلیغیہ دی گئی تھی۔ جو شخص ان کی شریعت میں داخل ہونا چاہتا تھا وہ داخل ہو جاتا اور جو نہ چاہتا وہ داخل نہ ہوتا۔ اسی لئے ان کی بیعت میں داخل نہ ہونے والا کافر نہ ہوتا۔ لیکن جو شخص بیعت کرنے کے بعد اس کو توڑ دیتا وہ کافر ہو جاتا تھا۔

یہی بات مرزا قادیانی نے کہی ہے۔ اسی لئے ڈاکٹر عبدالحکیم کو بیعت توڑنے کے بعد مرتد کہا گیا۔ اس کے علاوہ اپنے نہ ماننے والوں کو کافر نہ کہنا مرزا قادیانی کا پہلا خیال ہے۔ آخری عقیدہ بھی سن لیجئے:

”خدا تعالیٰ نے میرے پر ظاہر کیا ہے کہ ہر ایک شخص جس کو میری دعوت پہنچی ہے اور اس نے مجھے قبول نہیں کیا وہ مسلمان نہیں ہے اور خدا کے نزدیک قابل مواخذہ ہے۔“

(مرزا کا خط بنام عبدالحکیم مندرجہ تہ کرہ ص ۶۰ طبع سوم)

”یہ عجیب بات ہے کہ آپ کافر کہنے والے اور نہ ماننے والے کو دو قسم کے انسان ٹھہراتے ہیں۔ حالانکہ خدا کے نزدیک ایک ہی قسم ہے۔ کیونکہ جو شخص مجھے نہیں مانتا وہ اسی وجہ سے نہیں مانتا کہ وہ مجھے مفتری قرار دیتا ہے۔ علاوہ اس کے جو مجھے نہیں مانتا وہ خدا اور رسول کو بھی نہیں مانتا۔ کیونکہ میری نسبت خدا اور رسول کی پیشگامی موجود ہے۔“

(حقیقت الوحی ص ۱۶۳، خزائن ج ۲۲ ص ۱۶۷)

س ما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذنه! اس آیت سے معلوم ہوا کہ نبی امتی نہیں ہو سکتا۔

ج یہ آیت رسول کے بارے میں ہے۔ نبی سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ نبی

پہلو سے امتی بلکہ وہ انبیاء مستقل نبی کہلائے اور براہ راست ان کو منصب نبوت ملا۔“ (حاشیہ حقیقت الوحی ص ۹۷، خزائن ج ۲۲ ص ۱۰۰) اس بیان کی غلطی پہلے مذکور ہو چکی ہے۔

۳..... ”غرض اس حصہ کثیر وحی الہی اور امور غیبیہ میں اس امت میں سے میں ہی ایک فرد مخصوص ہوں اور جس قدر مجھ سے پہلے اولیاء اور ابدال اور اقطاب اس امت میں گزر چکے ہیں۔ ان کو یہ حصہ کثیر اس نعمت کا نہیں دیا گیا اور دوسرے تمام لوگ اس نام کے تعلق نہیں۔ کیونکہ کثرت وحی اور کثرت امور غیبیہ اس میں شرط ہے۔ اور وہ شرط ان میں پائی نہیں جاتی۔“

(حقیقت الوحی ص ۱۰۱، خزائن ج ۲۲ ص ۲۰۶)

۴..... ”جس شخص کو بکثرت مکالمہ مخاطبہ سے مشرف کیا جائے اور بکثرت امور غیبیہ اس پر ظاہر کئے جائیں وہ نبی کہلاتا ہے۔“ (حقیقت الوحی ص ۱۰۱، خزائن ج ۲۲ ص ۲۰۶)

۵..... ”خدا کی یہ اصطلاح ہے جو کثرت مکالمات و مخاطبات کا نام اس نے نبوت رکھا۔“ (چشمہ معرفت ص ۲۲۵، خزائن ج ۲۲ ص ۲۰۶)

۶..... ”میرے نزدیک نبی اسی کو کہتے ہیں جس پر خدا کا کلام الہی قلمی بکثرت نازل ہو جو غیب پر مشتمل ہو اور اس لئے خدا نے میرا نام نبی رکھا۔ مگر بغیر شریعت کے۔“

(تجلیات الہیہ ص ۱۰، خزائن ج ۲۰ ص ۵۱۱)

۷..... ”خدا تعالیٰ کی طرف سے ایک کلام پا کر جو غیب پر مشتمل زبردست پیشگویاں ہوں مخلوق کو پہنچانے والا اسلامی اصطلاح کی رو سے نبی کہلاتا ہے۔“

(الذیٰ ج ۱۰ ص ۲۶۷)

۸..... ”اگر خدا تعالیٰ سے غیب کی خبر بن پائے والی کائنات میں رکھنا تو پھر ملاؤ کس نام سے اس کو پکارا جائے۔ اگر کو کہ اس کا نام محدث رکھا جائے گا تو اس کا تعلق خدا سے کسی لغت کی کتاب میں اظہار غیب نہیں ہے۔“ (الذیٰ ج ۱۰ ص ۲۶۷) مرزا قادیانی نے ان نواحیات میں ثابت کر دیا کہ جس شخص کو بکثرت مکالمہ اور مخاطبہ الہی سے مشرف کیا جائے اور بکثرت امور غیبیہ اس پر کھوسلے جائیں اس کو شری اصطلاح میں نبی کہتے ہیں اور دنیا میں جس قدر انبیاء علیہم السلام گزرے ہیں وہ سب اسی قسم کے نبی تھے اور ان پر لفظ محدث اطلاق کرنا جائز نہیں اور ساتھ یہ بھی اعلان کر دیا کہ ”یہ بات ایک ثابت شدہ امر ہے کہ جس قدر خدا تعالیٰ نے مجھ سے مکالمہ و مخاطبہ کیا ہے اور جس قدر اس نے مجھ پر ظاہر فرمائے ہیں۔ تیرہ سو برس ہجری میں کسی شخص کو آج تک بجز میرے یہ نعمت و عطا نہیں کی گئی۔ اگر کوئی مکر ہو تو

بارشوت اس کی گردن پر۔“ (حقیقت الوحی ص ۳۹۱، خزائن ج ۲۲ ص ۴۰۶)

لاہوری جماعت نبوتِ حقیقیہ کے دعویٰ سے انکار کرتی ہے۔ مگر مندرجہ ذیل حوالہ سے صاف طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ مرزا قادیانی حقیقی نبی ہونے کا دعویٰ رکھتے ہیں:

..... ”یہ تمام بد قسمتی دھوکہ سے پیدا ہوئی ہے کہ نبی کے حقیقی معنوں پر غور نہیں

کی گئی۔ نبی کے معنی صرف یہ ہیں کہ خدا سے بذریعہ وحی خبر پانے والا ہو اور شرف مکالمہ و مخاطبہ الہیہ سے مشرف ہو۔ شریعت کا لانا اس کے لئے ضروری نہیں اور نہ یہ ضروری ہے کہ صاحب شریعت رسول کا متبع نہ ہو۔“ (ضمیمہ براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۱۳۸، خزائن ج ۲۱ ص ۳۰۶)

..... ۲ ”بعد تو ریت کے صدا ہا ایسے نبی بنی اسرائیل میں آئے کہ کوئی نئی کتاب

ان کے ساتھ نہیں تھی۔ بلکہ ان انبیاء کے ظہور کے مطالب یہ ہوتے تھے کہ تالک و توریت کے اصلی منشاء کی طرف کھینچیں۔“ (شہادت القرآن ص ۳۴، خزائن ج ۶ ص ۳۴۰)

..... ۳ ”نبی کا شارع ہونا شرط نہیں۔ یہ صرف موصبت ہے جس سے امور غیبیہ

کھلتے ہیں۔“ (ایک لفظی کا ازالہ ص ۱۸، خزائن ج ۱۸ ص ۲۱۰)

نبی کے معنی ظاہر کرنے کے بعد اسی قسم کی نبوت کا دعویٰ بائیں الفاظ کرتے ہیں:

(۱)..... ”اس امت میں آنحضرت ﷺ کی پیروی کی بدولت تمام با اولیاء

ہوئے ہیں۔ ایک وہ بھی ہوا جو امتی بھی ہے اور نبی بھی۔“ (حقیقت الوحی ص ۲۸، خزائن ج ۲۱ ص ۳۰۶)

(۲)..... ”جو میری نسبت کلام الہی میں رسول اور نبی کا لفظ اختیار کیا گیا ہے کہ یہ

رسول اور نبی اللہ ہے یہ اطلاق مجاز اور استعارہ کے طور پر ہے۔ کیونکہ جو شخص براہِ راست وحی پاتا

ہے اور یقینی طور پر خدا اس سے مکالمہ کرتا ہے۔ جیسا کہ نبیوں سے کیا۔ اس پر رسول یا نبی کا لفظ بولنا

غیر موزوں نہیں ہے۔“ (حاشیہ ضمیمہ تحفہ گوڑوہ ص ۲۱، خزائن ج ۱۸ ص ۶۱)

(۳)..... ”ہمارے نبی ہونے کے وہی نشانات ہیں جو تورات میں مذکور ہیں۔ میں

کوئی نیا نبی نہیں ہوں۔ پہلے بھی کئی نبی گزرے ہیں جنہیں تم لوگ سچے مانتے ہو۔“

(بدر اپریل ۱۹۰۸ء، ملفوظات ج ۱ ص ۲۱۷)

(۴)..... ”ایسا رسول ہونے سے انکار کیا گیا ہے جو صاحب کتاب ہو۔ دیکھو جو

امور سادہ ہوتے ہیں ان کے بیان کرنے میں ڈرنا نہیں چاہئے اور کسی قسم کا خوف کرنا اہل حق کا

قاعدہ نہیں..... ہمارا دعویٰ ہے کہ ہم رسول اور نبی ہیں۔ اصل میں یہ نزاع لفظی ہے۔ خدا تعالیٰ

جس کے ساتھ ایسا مکالمہ مخاطبہ کرے جو بلحاظ کمیت و کیفیت دوسروں سے بہت بڑھ کر ہو اور اس

میں پیشگوئیاں بھی کثرت سے ہوں۔ اسے نبی کہتے ہیں اور یہ تعریف ہم پر صادق آتی ہے۔ پس ہم نبی ہیں۔ ہاں یہ نبوت تشریحی نہیں جو کتاب اللہ کو منسوخ کرے اور نبی کتاب لائے۔ ایسے دعویٰ کو تو ہم کفر سمجھتے ہیں۔ بنی اسرائیل میں کتنے ایسے نبی ہوئے ہیں جن پر کوئی کتاب نازل نہیں ہوئی۔ صرف خدا کی طرف سے پیشگوئیاں کرتے تھے۔ جن سے موسیٰ دین کی شکست و صداقت کا اظہار ہو۔ پس وہ نبی کہلائے۔ یہی حال اس سلسلہ میں ہے۔ بھلا اگر ہم ہی نہ کہلائیں تو اس کے لئے اور کون سا امتیازی لفظ ہے جو دوسرے مہموں سے ممتاز کرے۔ ہمارا مذہب تو یہ ہے کہ جس دین میں نبوت کا سلسلہ نہ ہو وہ مردہ ہے۔ یہودیوں، عیسائیوں، ہندوؤں کے دین کو جو ہم مردہ کہتے ہیں تو اسی لئے کہ ان میں کوئی نبی نہیں ہوتا۔ اگر اسلام کا بھی یہی حال ہوتا تو پھر ہم بھی قصہ گو ٹھہرے۔ کس لئے اس کو دوسرے دینوں سے بڑھ کر کہتے ہیں۔ ہم پر کئی سالوں سے وحی نازل ہو رہی ہے اور اللہ تعالیٰ کے کئی نشانات اس کے صدق کی گواہی دے چکے ہیں۔ اسی لئے ہم نبی ہیں امر حق کے پہنچانے میں کسی قسم کا اخفاء نہ رکھنا چاہئے۔“

(ڈاکٹری مرزا قادیانی مندرجہ اخبار بدر ۵ مارچ ۱۹۰۸، ملفوظات ج ۱ ص ۱۲)

(۵)۔۔۔ ”خدا تعالیٰ نے اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کہ میں اس کی طرف سے ہوں۔ اس قدر نشان دکھلائے کہ اگر وہ ہزار نبی پر تقسیم کئے جائیں تو ان کی ان سے نبوت ثابت ہو سکتی ہے۔“ (چشمہ معرفت ص ۳۱۷، خزائن ج ۲۳ ص ۳۳۲)

ان تمام حوالہ جات سے اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ مرزا قادیانی نے اسی قسم کی نبوت کا دعویٰ کیا تھا جو انبیاء بنی اسرائیل میں پائی جاتی تھی اور اس کو ختم نبوت کے خلاف نہیں سمجھتے تھے اور اس کا نام لوگوں کے اشتعال و دہانے کے لئے نبوت غیر تشریعت رکھا ہوا تھا۔ البتہ رسالت جس کو نبوت تشریحی بھی کہتے تھے اور جس میں نبی کتاب اور شریعت جدیدہ لانے کی شرط لگا رکھی تھی اس کا کھلم کھلا دعویٰ نہیں کیا اور اس کو ختم نبوت کے خلاف سمجھتے تھے۔ گویا ان کے خیال میں خاتم المرسلین کے معنی خاتم المرسلین یعنی تشریحی نبی کے ختم کرنے والے تھے۔ اور بس!

مگر ان کا یہ خیال بھی اجماع امت کے خلاف اور موجب کفر ہے۔ کما سیظہر لک انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور جیسا کہ خود مرزا قادیانی لکھتے ہیں: ”حضرت محمد مصطفیٰ خاتم المرسلین کے بعد کسی دوسرے مدعی نبوت و رسالت کو کاذب اور کافر جانتا ہوں۔ میرا ایمان ہے کہ وحی رسالت حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوئی اور جناب رسول اللہ ﷺ پر ختم ہو گئی۔“

(اشہارہ در ۱۲ اکتوبر ۱۸۹۱ء، از سالہ مسیح موعود ص ۳، مجموعہ اشتہارات ج ۱ ص ۲۳۰)

بلکہ اگر بنظر غور دیکھا جائے تو مرزا قادیانی نے رسالت تشریحی کا بھی دعویٰ کیا ہے۔ کیونکہ مرزا قادیانی نے جو معنی نبی تشریح کے ازالہ وغیرہ میں بیان کئے ہیں ان کو مرزا قادیانی کے دعاوی سے مقابلہ کرنے کے بعد یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ انہوں نے در پردہ نبی تشریحی ہونے کا بھی دعویٰ کیا ہے۔ چنانچہ ذیل کے اقتباسات ہمارے اس خیال کے زبردست موسید ہیں:

”جب حضرت مسیح بن مریم نازل ہوئے اور حضرت جبرائیل لگا تار آسمان سے وحی لانے لگے اور وحی کے ذریعے سے انہیں تمام اسلامی عقائد اور صوم و صلوة اور زکوٰۃ اور حج اور جمع مسائل فقہیہ کے سکھائے گئے تو پھر بہر حال یہ مجموعہ احکام دین کا کتاب اللہ کہلائے گا۔ اگر یہ کہو کہ مسیح کو وحی کے ذریعہ سے صرف اتنا کہا جائے گا کہ تو قرآن پر عمل کر اور پھر وحی مدت العمر تک منقطع ہو جائے گی اور کبھی حضرت جبرائیل ان پر نازل نہیں ہوں گے بلکہ وہ بھی بکلی مسلوب الثبوت ہو کر امتیوں کی طرح بن جائیں گے تو یہ طفلانہ خیال ہنسی کے لائق ہے۔ ظاہر ہے کہ اگرچہ ایک ہی دفعہ وحی کا نزول ہو نا فرض کر لیا جائے اور صرف ایک ہی فقرہ حضرت جبرائیل لاویں اور پھر چپ ہو جاویں تو یہ امر بھی ختم نبوت کے منافی ہے۔“ (ازالہ ص ۵۷، خزائن ج ۳ ص ۴۱۱)

۲ ”اور جیسا کہ احادیث میں آیا ہے جزیہ وغیرہ کے مطابق بعض احکام قرآن کے منسوخ بھی ہو جائیں گے تو ظاہر ہے کہ اس نئی کتاب کے اترنے سے قرآن شریف تو ریت اور انجیل کی طرح منسوخ ہو جائے گا اور مسیح کا نیا قرآن جو قرآن کریم سے کس قدر مختلف بھی ہوگا۔“ (ازالہ ص ۵۸، خزائن ج ۳ ص ۴۱۵)

۳ ”غرض شریعت محمدیہ کے تمام اجزاء پر خواہ از قبیل عقائد ہیں یا از قسم عبادات یا از نوع معاملات یا از قبیل قوانین قضایا از قبیل مقدمات اطلاع پانا ان کے لئے ضروری ہوگا۔ لہذا ان کے لئے بھی لابدی اور ضروری ہے کہ جمیع اجزاء شریعت کے نئے سرے ان پر نازل ہوں۔“ (ازالہ ابام ص ۵۸، خزائن ج ۳ ص ۴۱۵)

۴ ”یہ بات مستلزم محال ہے کہ خاتم النبیین کے بعد پھر جبرائیل علیہ السلام کی وحی رسالت کے ساتھ زمین پر آمد درفت شروع ہو جائے اور ایک نئی کتاب اللہ گو مضمون میں قرآن شریف سے تو اردہی رکھتی ہو پیدا ہو جائے۔“ (ازالہ ابام ص ۵۸، خزائن ج ۳ ص ۴۱۴)

معلوم ہوا کہ عقائد و اعمال عبادات اور معاملات قوانین زندگی اور فصل قضاء وغیرہ اجزاء شریعت میں سے کسی جز کا خواہ وہ شریعت محمدیہ کے موافق ہو یا مخالف بذریعہ الہام ظاہر

ہونا نبوت تشریعیہ ہے جو ختم نبوت کے خلاف ہے۔ حتیٰ کہ وضع حرب اور وضع جزیہ کا حکم بھی ایک شریعت جدیدہ ہے۔ جس سے شریعت محمدی کا منسوخ ہونا لازم آتا ہے۔ کیونکہ اعتقاد شریعت کے لئے جملہ احکام فقہیہ کا ظاہر ہونا ضروری نہیں۔ صرف ایک حکم بھی شریعت کہلایا جاسکتا ہے۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ مرزا قادیانی بھی بعض احکام شرعیہ کو وقتی تقاضا کی وجہ سے منسوخ اور تبدیل کر رہے ہیں۔ چنانچہ جہاد کی فرضیت کو حکم شرعی سمجھتے ہوئے رفتار زمانہ کی وجہ سے حرام فرما رہے ہیں۔ ملاحظہ ہو:

”برایک مسلمان کو چاہئے کہ ان باتوں پر ہرگز اعتقاد نہ رکھے بلکہ جہاد اب قطعاً حرام ہے۔ اسی وقت تک جہاد تھا کہ جب اسلام پر مذہب کے لئے تلوار اٹھائی جاتی تھی۔ اب خود بخود ایک ایسی ہوا چلی ہے جو ہر ایک فریق اس کاروائی کو نفرت کی نظر سے دیکھتا ہے جو مذہب کے لئے خون کیا جائے..... مگر اب وہ لوگ بھی ان بے جا کاروائیوں سے کنارہ کش ہو گئے ہیں اور عام طور پر تمام لوگوں میں عقل اور تہذیب اور شائستگی آ گئی ہے۔ اس لئے مناسب ہے کہ اب مسلمان بھی جہاد کی تلوار کو توڑ کر کلہہ رانی کے ہتھیار بنالیں۔ کیونکہ مسیح موعود آ گیا اور اب تمام جنگوں کا خاتمہ زمین پر ہو گیا۔“

مرزا قادیانی بعنوان ”دینی جہاد کی ممانعت کا فتویٰ مسیح موعود کی طرف سے“ یہ اشعار

لکھتے ہیں کہ:

اب چھوڑ دو جہاد کا اے دوستو خیال

دین کے لئے حرام ہے اب جنگ اور قتال

اب آ گیا مسیح جو دین کا امام ہے

دین کے تمام جنگوں کا اب اختتام ہے

اب آسمان سے نور خدا کا نزول ہے

اب جنگ اور جہاد کا فتویٰ فضول ہے

آخری شعر ہے کہ:

کیوں بھولتے ہو تم یضع الحرب کی خبر

کیا یہ نہیں بخاری میں دیکھو تو کھول کر

(ضمیمہ تحفہ گولڑیہ ص ۲۶، ۲۷، خزائن ج ۷ ص ۷۷، ۷۸، ۷۹)

عقائد میں ملائکہ کی حقیقت شرعیہ سے انکار کیا۔ فلسفی رنگ میں جبرائیل علیہ السلام کا نزول پانا۔ معجزات کی شرعی حیثیت سے انکار کرتے ہوئے اس کو جادو اور از قبیل مسمریزم بتایا۔ حیات مسیح اور ختم نبوت سے انکار کیا۔ قرآن عزیز کی تفسیر میں رائے کو دخل دیا اور رسول اللہ ﷺ کے ارشادات کی کوئی پرواہ نہ کی وغیرہ وغیرہ تمام نئے احکام ہیں جس کا شریعت اسلامی میں کوئی پتہ نہیں ہے۔

اس کے علاوہ حسب بیان سابق قرآن مجید کی کسی آیت کا الہام ہونا بھی نبوت تشریعی ہے اور مرزا قادیانی کو قرآنی آیات کا الہام کئی بار ہوا ہے۔ جیسا کہ یہ الہام لکھا ہے:

(۱)..... وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى (۲)..... الرحمن علم القرآن (۳)..... لتنذر قوماً ما انذر اباهم (۴)..... ولتستبين سبيل المجرمين! اس صغریٰ کبریٰ کے بعد نتیجہ ظاہر ہے۔ (نصرۃ الحق ص ۵۱، خزائن ج ۲۱ ص ۶۶)

س..... اگر عیسیٰ علیہ السلام کا نزول مانا جائے تو قرآنی علم حاصل کرنے کے لئے وحی کا نازل ہونا تو ضروری ہے اور یہ ختم نبوت کے خلاف ہے

ج..... عیسیٰ علیہ السلام کو معارف قرآنیہ کا علم بذریعہ القاء ہوگا۔ وحی نبوت کی کوئی قسم نہیں پائی جائے گی (یواقیت ج ۲ ص ۳۸) پر ہے کہ:

”وكذلك عيسى عليه السلام اذا نزل الى الارض لا يحكم فينا الا بشريعة نبينا محمد ﷺ يعرفه الحق تعالى بها على طريق التعريف وان كان نبياً . ويلهم بشرع محمد ﷺ ويفهمه على وجه كالا ولياء المحمديين فهو منا وهو سيدنا“

یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو شریعت محمدی کا علم بذریعہ الہام اور کشف تام کے ہوگا۔ جیسا کہ اس امت کے خواص کو ہوتا ہے پھر مرزا قادیانی بھی ملہم کے لئے بذریعہ الہام معارف قرآنیہ اور علم حدیث کے حاصل ہونے کے قائل ہیں۔

جیسا کہ لکھتے ہیں: ”والوحي الذي ينزل على خواص الاولياء والنور الذي يتجلى على قلوب قوم“ (توضیح المرام ص ۱۹، خزائن ج ۳ ص ۶۰)

اگر عیسیٰ علیہ السلام کو بھی قرآن کا علم اس طرح ہو تو کیا مضائقہ ہے۔ براہین میں لکھتے ہیں کہ: ”ماسوا اس کے علم دیا گیا اور احادیث کے صحیح معنی میرے پرکھو لے گئے۔“

(ضمیمہ براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۱۳۱، خزائن ج ۲۱ ص ۲۹۸)

ختم نبوت کا ثبوت قرآن مجید سے

..... ”وَسَاهُوا لَذِكْرِ الْعَالَمِينَ (القلہ: ۵۲)“ ﴿قرآن تمام عالم کے

لئے تذکرہ اور نصیحت ہے۔﴾

رنگ و لون، ملک و قوم کی تخصیص کے بغیر ہر فرد بشر کے واسطے اس میں ہدایت ہے اور اس کے اصول کی پابندی نجات کا ذریعہ ہے۔ اس لئے کوئی ایسا فرد انسانی نہیں نکل سکتا جو کسی مسئلہ میں قرآنی فیصلہ کے علاوہ خدا تعالیٰ سے جدید حکم حاصل کر کے نبوت کے عہدہ پر ممتاز ہو سکے۔ ورنہ قرآن کا یہ دعویٰ: ”هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ (البقرہ: ۱۰۵)“ کہ وہ تمام انسانوں کے لئے ہدایت کی کتاب ہے اور ہدایت کی روشن اور قوی دلائل پر حاوی اور حقانیت کو ظاہر کرنے والی ہے، صحیح نہ ہوگا۔ مرزا قادیانی بھی صداقت اور نجات کو اسی میں منحصر کر رہے ہیں۔ ملاحظہ ہو:

”وہ یقین اور کامل اور آسان ذریعہ کہ جس سے بغیر تکلیف اور مشقت اور مزاحمت شکوک اور شبہات اور خطا اور سہو کے اصول صحیحہ مع ان دلائل عقلیہ کے معلوم ہو جائیں اور یقین کامل ہے معلوم ہوں۔ وہ قرآن شریف ہے اور بجز اس کے دنیا میں کوئی ایسی کتاب نہیں اور نہ کوئی ایسا دوسرا ذریعہ ہے کہ جس سے یہ مقصد اعظم ہمارا پورا ہو سکے۔“

(براہین احمدیہ ص ۸۹، خزائن ج ۱ ص ۷۷)

..... ۲ ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (الانبیاء: ۱۰۷)“ کا ترجمہ

جو مرزا قادیانی نے لکھا ہے یہ ہے: ”یعنی میں نے تمام عالموں کے لئے تجھے رحمت کر کے بھیجا ہے۔“ (چشمہ معرفت ص ۶۸، خزائن ج ۲ ص ۷۶)

پس جیسا کہ خدا تعالیٰ تمام جہان کا خدا ہے۔ ایسا ہی آنحضرت ﷺ تمام دنیا کے لئے

رسول ہیں اور تمام دنیا کے لئے رحمت ہیں۔

آپ ﷺ کی ذات بابرکات اسی وقت تمام دنیا کے لئے رحمت ہو سکتی ہے جبکہ کوئی شخص نبوت اور وحی جو خدا تعالیٰ کی رحمتوں میں سے بڑی رحمت ہیں خدا تعالیٰ سے نہ پائے۔ اگرچہ وہ آنحضرت ﷺ کی غلامی اور شریعت کی اتباع کرنے سے ہی نصیب ہو۔ کیونکہ اب جملہ رحمتوں کا انحصار رسول عربی ﷺ کی ذات اقدس میں ہو گیا ہے۔

اگرچہ نبی بعض احکام میں رسولی شریعت کا تابع ہوتا ہے۔ جیسا کہ (احمدیہ پاکت بک

کے ص ۳۶۰) پر اس کا اقرار کیا ہے اور تائیداً یہ عبارت پیش کی ہے: ”قد لا يكون مستقلاً بل يأتي لتقويم شرعية من نبى ماقبله ۱۰ زرقانی ج ۴ ص ۷۴“ یعنی وہ نبی جو رسول نہیں ہوتا وہ رسولی شریعت کی تقویت کے لئے آتا ہے۔ لیکن نبوت اور وحی براہ راست خدا کی طرف سے عطا کی جاتی ہے۔ اس صفت میں کسی کا واسطہ نہیں ہوتا۔ مگر رسول اکرم ﷺ کی غلامی کی رحمت تمام رحمتوں سے بڑھ کر رحمت ہے۔

اس کی موجودگی میں کسی اور رحمت کی ضرورت نہیں ہے۔ اس سے زیادہ فخر اس امت کے لئے کیا ہو سکتا ہے کہ اس کے علمائے ربانی کا درجہ قیامت کے روز بنی اسرائیل کے نبیوں کے برابر ہوگا اور ایک اولوالعزم رسول حضور سرور کائنات ﷺ کی غلامی میں داخل ہو کر امتیوں کا درجہ بلند کرے گا۔

۲..... دراصل اس رحمت سے نکل کر براہ راست نبوت اور وحی ملنے سے آنحضرت ﷺ کی رحمت عامہ ہونے پر حرف آتا ہے جو کسی طرح جائز نہیں۔

۳..... اور جبکہ قیامت کے روز تمام انبیاء علیہم السلام ان کے علم کے نیچے ہوں گے تو دنیا میں کسی کا آپ ﷺ کی غلامی سے بھاگنا خسران مبین ہے:

فخر دارم کہ مراد داغ غلامی زدہ

اس بیان سے یہ شبہ بھی جاتا رہا کہ امت محمدیہ کو اس رحمت سے محروم رکھنا اس کے مفضول اور کم مرتبہ ہونے کی دلیل ہے۔ نیز اس کا جواب مرزا قادیانی کے الفاظ میں سنئے: ”کمال عقل اور کمال نورانیت قلب صرف بعض افراد بشریہ میں ہوتا ہے۔ کل میں نہیں ہوتا۔ اب ان دونوں ثبوتوں کے ملانے سے یہ امر پائیدار ثبوت پہنچ گیا کہ وحی اور رسالت فقط بعض افراد کا ملہ کو ہی ملتی ہے۔ نہ ہر ایک فرد بشر کو۔“ (براہین احمدیہ ص ۱۸۲، خزائن ج ۱ ص ۱۹۸ حاشیہ)

۳..... ”قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً (اعراف: ۱۵۸)“
”وارسلناک لناس رسولاً (النساء: ۷۹)“ ﴿لوگوں کو کہہ دو کہ میں تمام دنیا کے لئے بھیجا گیا ہوں۔ نہ صرف ایک قوم کے لئے۔﴾

(چشمہ معرفت ص ۱۶، خزائن ج ۲۳ ص ۲۸۸ و چشمہ معرفت ص ۶۸، خزائن ج ۲۳ ص ۷۶)
حضور ﷺ کی یہ بعثت نامہ آپ کے زمانہ کے لئے مخصوص نہ تھی۔ بلکہ ہر زمانہ کی ہر قوم کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے۔ حدیث میں ہے کہ: ”انسی رسول من اد رکت حیا ومن یولد بعدی (کنز العمال ج ۱۱ ص ۴۰۴ حدیث نمبر ۳۱۸۸ و طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۱۵۰)“

جو میری زندگی میں اور مرنے کے بعد پیدا ہوں گے میں ان سب کے لئے بھیجا گیا ہوں۔ یہی معنی اس آیت کے ہیں: ”و اوحی الی هذا القرآن لانذرکم به ومن بلغ (انعام: ۱۹)“ اب اگر کوئی آپ کے بعد نبی ہوگا تو آپ کی رسالت عامہ نہ رہے گی۔ کیونکہ نبی فی الجملہ رسول کی اتباع سے باہر ہوتا ہے۔

۴۔ ”الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی (المائدہ: ۳)“
 آج میں نے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمتیں تمام کر دیں۔ ﴿

”هذا اکبر نعم اللہ تعالیٰ علیٰ هذه الامۃ حیث اکمل اللہ تعالیٰ دینہم فلا یحتاجون الی دین غیرہ ولا الی نبی غیر نبیہم صلوة اللہ وسلامہ علیہ ولہذا جعلہ اللہ تعالیٰ خاتم الانبیاء (ابن کثیر ص ۲۲ ج ۳)“ یہ خدا کی بڑی نعمت ہے کہ ان کا دین کامل کر دیا اور اب کسی نئے نبی اور جدید مذہب کی ضرورت نہیں رہی اور ہمارے رسول خاتم النبیین بنادئے گئے۔

جب کوئی چیز کامل اور تمام ہو جاتی ہے تو اس پر کسی بڑی زیادتی یا اضافہ ناممکن ہو جایا کرتا ہے۔ لہذا اگر کسی نبی کا آنا جائز سمجھ لیا جائے تو ایک ناممکن چیز کو ممکن کرنا لازم آئے گا۔ کیونکہ انسان نبی اس صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ وہ بعض احکام میں رسولی شریعت کا تابع ہو اور بعض احکام اس کی ذات خاص کے لئے خدا کی طرف سے نازل ہوں۔ جس کے یہ معنی ہوں گے کہ رسولی شریعت ناقص تھی اور اس میں اس کے متعلق یہ حکم موجود نہ تھا۔ اس لئے ایک جدید حکم حاصل کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی اور یہ تکمیل دین اور اتمام شریعت کے خلاف ہے۔ یہی وجہ تھی کہ موسوی شریعت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کامل اور تمام نہ کی گئی۔ کیونکہ ان کے بعد بنی اسرائیل میں نبی آنے والے تھے۔ مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ سے دین موسوی کی تکمیل کی گئی اور وہ متمم شریعت موسوی کی حیثیت سے تشریف لائے۔ کیونکہ ان کے بعد بنی اسرائیل میں کوئی نبی آنے والا نہیں تھا اور وہ خاتم انبیاء بنی اسرائیل تھے۔

جیسا کہ خود مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ: ”جو اسرائیلی خلیفوں میں سے آخری خلیفہ تھا یعنی مسیح بن مریم۔“ (ازالہ اوہام ص ۶۸۱، ۶۸۲، خزائن ج ۳ ص ۴۶۷)

”بنی اسرائیل میں خلیفۃ اللہ ہونے کا منصب حضرت موسیٰ علیہ السلام سے شروع ہوا اور ایک مدت دراز تک نوبت بنو بیت انبیاء بنی اسرائیل میں رہ کر چودہ سو برس پورے ہونے تک حضرت عیسیٰ بن مریم پر یہ سلسلہ ختم ہوا۔“ (ازالہ اوہام ص ۶۶۹، خزائن ج ۳ ص ۴۶۱)

اس دلیل کی صداقت اور قوت کا مرزا قادیانی کو بھی اقرار ہے۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ:
(۱).....

ختم شد بر نفس پاکش بر کمال
الجرم شد ختم بر پیغمبرے

(دیباچہ بر زمین احمدیہ ص ۱۰، خزائن ج ۱ ص ۱۹)

”بر پیغمبرے“ نبوت اور رسالت دونوں کے ختم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

(۲)..... ”ولیسوا نبیین فی الحقیقة فان القرآن اکمل

واطر الشریعة“ (مواہب الرحمن ص ۶۶، ۶۷، خزائن ج ۱ ص ۲۸۵) حقیقت میں نبی نہیں ہوتے۔ کیونکہ قرآن کریم نے شریعت کی تمام حاجتوں کو مکمل کر دیا۔

(۳)..... ”قرآن شریف ہے ہم کوئی زیادہ اسے بیان نہیں کر سکتے۔ کیونکہ اس کی

تعلیم اتم و اکمل ہے۔ وہ توریت کی طرح کسی انجیل کا محتاج نہیں۔“

(حقیقت ابون ص ۱۵۱، خزائن ج ۲ ص ۲۲۵)

۵ ”وما ارسلناک الا کافۃ للناس شذراً ونذیراً ولکن اکثر

الناس لا یعلمون (سبا: ۲۸) ”ہم نے آپ ﷺ کو تمام انسانوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا۔ تاکہ آپ ﷺ مومنوں کو خوشخبری اور کفاروں کو عذاب الہی سے ڈرائیں۔ لیکن اکثر لوگ اس بات کو نہیں جانتے۔“

اگر کوئی نبی منصب نبوت پر فائز ہو کر آیا تو آپ ﷺ کی بعثت عامہ نہیں رہے گی۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ: ”ارسلت الی الخلق کافۃ و ختم بی النبیون (مسلم ج ۱ ص ۱۹۹ باب المساجد ومواضع الصلوة)“ میں تمام جہان کی طرف مبعوث کیا گیا ہوں اور تمام نبیوں کا آنا مجھ پر ختم ہو چکا ہے۔

۶ ”وان اخذ اللہ میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمة

ثم جاکم رسول (آل عمران: ۸۱)“ اور یاد کرو جب خدا نے تمام رسولوں سے عہد لیا کہ جب میں تمہیں کتاب و حکمت دوں گا اور پھر تمہارے پاس آخری زمانہ میں میرا رسول آئے گا تمہیں اس پر ضرور ایمان لانا ہوگا۔ ”اب ظاہر ہے کہ انبیاء تو اپنے اپنے وقت پر فوت ہو چکے تھے۔ یہ حکم ہر نبی کی امت کے لئے ہے کہ جب رسول ظاہر ہو تو اس پر ایمان لاؤ۔ ورنہ مواخذہ ہوگا۔ جو لوگ آنحضرت ﷺ پر ایمان نہیں لاتے۔“ (حقیقت الوحی ص ۱۳۱، خزائن ج ۲ ص ۲۲۲)

بقول مرزا قادیانی کے معلوم ہوا کہ جن نبیوں سے آنحضرت ﷺ کی اتباع کا عہد لیا تھا وہ انبیاء گزر چکے ہیں اور ان کی امتیں بھی آپ ﷺ کی آمد سے پہلے بن چکی ہیں اور اب کوئی نیا نبی یا نئی امت آنے والی نہیں رہی اور یہی تقاضا تم جاء کم رسول! میں لفظ تم کا ہے جو تاخیر زمانی کے لئے آتا ہے۔

۷۔ ”انما ارسلناک شہاداً ومبشراً ونذیراً وداعیاً الی اللہ باذنہ وسراجاً منیراً (الاحزاب: ۴۵، ۴۶)“ ہم نے آپ کو گواہ اور مبشر اور نذیر بنا کر بھیجا کہ آپ بامر الہی اوگوں کو اللہ کے دین کی طرف بلائیں اور آپ کو روشن اور چمکتا ہوا ایسا چراغ بنایا کہ اس سے دوسرے لوگ اپنے ایمان کے چراغ روشن کرتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ اب براہ راست نور کا استفادہ حق تعالیٰ سے ہو ہی نہیں سکتا۔ ہر حالت میں آپ ہی کی اتباع کرنی ضروری ہے۔ اس لئے کوئی نبی بھی نہیں آ سکتا۔ مرزا قادیانی لکھتے ہیں:

”واعلم انه خاتم الانبیاء ولا یطلع بعد شمسہ الانجم التابعین الذین یتستفیضون من نورہ“ (حملۃ البشر ص ۴۹، خزائن ج ۷ ص ۲۴۴)

۸۔ ”انما نحن نزلنا الذکر وانما له لحافظون! جبکہ فرقان مجید کے اصول حق کا محرف اور مبدل ہو جانا یا پھر ساتھ اس کے تمام خلقت پر تاریکی شرک اور مخلوق پرستی کا بھی چھا جانا عند العقل محال اور ممتنع ہوا تو نئی شریعت اور نئے الہام کے نازل ہونے میں امتناع عقلی لازم آیا۔ کیونکہ جو امر مستلزم محال ہو وہ بھی محال ہوتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ آنحضرت ﷺ حقیقت میں خاتم الرسل ہیں۔“

(مقدمہ براہین احمدیہ ص ۲۱۲، خزائن ج ۷ ص ۱۰۳)

اگر مرزا قادیانی کی مراد خاتم الرسل سے اصطلاحی رسول ہے اور اس میں انبیاء علیہم السلام کو داخل نہیں کیا تو لازم آئے گا کہ مرزا قادیانی حضور ﷺ کو خاتم النبیین یعنی نبی اور رسول دونوں کے ختم کرنے والے نہیں سمجھتے اور آیت کے ظاہری معنی سے انکار کرتے ہیں۔

۹۔ ”انک لعلی خلق عظیم! ہاں جو اخلاق حمیدہ فاضلہ حضرت خاتم الانبیاء ﷺ کا قرآن شریف میں ذکر ہے۔ وہ حضرت موسیٰ سے ہزار درجہ بڑھ کر ہے۔“

(حاشیۃ الخائضہ نمبر ۳ براہین احمدیہ ص ۵۰۹، خزائن ج ۷ ص ۶۰۶)

۱۰۔ ”تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعالمین نذیراً (الفرقان: ۱)“ مبارک ہے وہ ذات جس نے اپنے بندے پر اس لئے قرآن نازل کیا کہ وہ تمام دنیا کو ڈراوے۔

مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ”ہم نے اس لئے بھیجا ہے کہ تمام دنیا کو ڈراوے۔“

(چشمہ معرفت ص ۶۸، خزائن ج ۲۳ ص ۷۶)

اس لئے عالم کا کوئی آدمی بھی اس سے باہر نہیں ہو سکتا اور نبی کے واسطے فی الجملہ ایسا ہونا ضروری ہے۔

..... ”ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع

غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصليه جهنم وسأت بصيرا (النساء: ۱۱۰)“
اس میں آنحضرت ﷺ کی اتباع سے نکلنے والوں کو جہنمی کہا گیا ہے۔ چونکہ نبی کے لئے فی الجملہ رسولی شریعت کی پابندی سے باہر ہونا لازمی ہے۔ ورنہ وہ نبی نہیں ہو سکتا۔ اس لئے نبی کا آنا متنع ہے۔

..... ۱۲ ”ماکان محمد ابا احد من رجالکم ولكن رسول اللہ

وخاتم النبیین وكان اللہ بكل شئی علیما (الاحزاب: ۴۰)“

”خاتم النبوة بکسر التاء ای فاعل الختم وهو الاتمام وبفتحها بمعنی الطابع“ (مجمع البحار الانوار ج ۲ ص ۱۰) ”وخاتم کل شئی وخاتمته عاقبتہ وآخرہ“ (لسان العرب ج ۴ ص ۲۵ زیر آیت ختم)

یعنی لفظ خاتم تا کی زیر اور زبردوں طرح پر لکھا پڑھا گیا ہے۔ بمعنی التامم مصدر کا لفظ اسم فاعل ہے۔ جس کے معنی ختم کرنا یا مہر لگانا ہیں۔ لیکن جب مہر لگانے کے لئے آتا ہے تو اس کا صلہ علی آیا کرتا ہے۔ قولہ تعالیٰ ختم اللہ علی قلوبہم اور زیر کے ساتھ بمعنی مہر ہے اور اس وقت آیت کے یہ معنی ہیں۔ آپ ﷺ نبیوں کی مہر ہیں۔ کسی تحریر کے آخر میں مہر کا ہونا اس مکتوب یا مضمون کے ختم ہونے کی علامت ہے یا جو تحریر سب مہر ہوتی ہے وہ ہر قسم کے تغیر اور تبدیلی سے محفوظ ہو جایا کرتی ہے:

”قیل ای طابعہ وعلامتہ التی تدفع عنهم الاعراض والعاهات لانه

خاتم الکتاب یصونه ویمنع الناظرین عما فی باطنہ“

(مجمع البحار ج ۲ ص ۱۴ ختم)

اسی طرح نبوت ایک سر بمہر چیز ہو گئی۔ جس کو نہ کوئی دیکھ سکتا ہے اور نہ کوئی اس مقام میں قدم رکھ سکتا ہے۔ جس کے لازمی معنی یہی ہوئے کہ نبوت آپ ﷺ پر بند ہو چکی ہے اور یہی

معنی کسرتاء کی صورت میں ہیں اور مہر لگانے والے معنی نہیں بن سکتے۔ کیونکہ ان کا استعمال لفظاً علیٰ کے بغیر نہیں آتا۔

لہذا مرزا قادیانی کا خاتم النبیین کے یہ معنی کرنا صحیح نہیں کہ: ”اور بجز اس کے کوئی نبی صاحب خاتم نہیں۔ ایک وہی ہے جس کی مہر سے ایسی نبوت بھی مل سکتی ہے جس سے لئے انہی ہونا لازمی ہے۔“ (حقیقت الوحی ص ۲۸، خزائن ج ۲۲ ص ۳۰)

یعنی وہ اپنی مہر سے دوسروں کو نبی بناتے ہیں۔ کیونکہ اس صورت میں متعدد تحریریں کرنی پڑیں گی:

۱۔ النبیین سے آئندہ آنے والے نبی مراد لینے ہوں گے۔ کیونکہ گزشتہ انبیاء علیہم السلام براہ راست نبی بنائے گئے تھے۔ آنحضرت ﷺ کی اتباع کرنے سے وہ نبی نہیں بنے۔ جیسا کہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ”جس قدر نبی گزرے ہیں ان سب کو خدا تعالیٰ نے براہ راست چن لیا تھا۔“ (حاشیہ حقیقت الوحی ص ۲۸، خزائن ج ۲۲ ص ۳۰)

اس لئے لفظ خاتم النبیین بمعنی اپنی مہر سے نبوت عطا کرنے والے باعتبار انبیاء سابقین کے صادق نہیں آ سکتا۔

۲۔ نبیین جمع کا لفظ ہے۔ جس کی رعایت کرتے ہوئے سارے تیرہ سو برس میں کم از کم تین نبی ضرور ہونے چاہئیں تھے۔ مگر مرزا قادیانی لکھتے ہیں: ”غرض اس حصہ کثیر وحی الہی اور امور غیبیہ میں اس امت میں سے میں ہی ایک فرد مخصوص ہوں اور جس قدر مجھ سے پہلے اولیاء اور ابدال اور اقطاب اس امت میں سے گزر چکے ہیں ان کو یہ حصہ کثیر اس نعمت کا نہیں دیا گیا۔ پس اس وجہ سے نبی کا نام پانے کے لئے میں ہی مخصوص کیا گیا۔“

(حقیقت الوحی ص ۲۹۱، خزائن ج ۲۲ ص ۳۰۶)

۳۔ رسول اللہ ﷺ نے جو اس آیت کی تفسیر ارشاد فرمائی ہے اس کی مخالفت کرنی اور اپنی رائے کو ترجیح دینی لازم آتی ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے اپنے آپ کو مکان نبوت کی آخری اینٹ فرما کر خاتم النبیین ہونے کے معنی واضح کر دیے۔ نیز (مسلم کتاب المساجد ج ۱ ص ۱۹۹) میں ہے: ”ختم بی النبیین“ ایک اور روایت میں ہے: ”اننا آخر الانبیاء وانتم آخر الامم (ابن ماجہ ص ۲۹۷ باب فتنۃ الدجال)“ وہی روایت: ”انہی آخر الانبیاء (ایضاً) اول الرسل آدم و آخرہ محمد“

(کنز العمال ج ۱ ص ۴۸۰ باب ذکر الانبیاء)

”ار الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبى“

(ترمذی ج ۲ ص ۵۳ باب ذهب النبوة وبقيت البشارات)

پھر انا خاتم النبیین لانی بعدی میں دونوں جملوں کو ذکر کر کے ثابت کر دیا کہ خاتم النبیین کے معنی مہر لگانے والا ہو ہی نہیں سکتا۔ کیونکہ آپ ﷺ کے بعد کوئی نبی ہی نہیں۔ پھر نبوت بالواطط یا باواطط کا ذکر ہی فضول ہے۔

لہذا ان احادیث صحیحہ کی موجودگی میں آیت کے ایسے معنی کرنے جس سے سلسلہ نبوت کا ختم ہونا ظاہر نہ ہوتا ہو اسی شخص کا کام جو قرآن میں تفسیر بالمرأے کو جائز سمجھتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کی تعلیم پر نہیں چلتا۔

۴۔۔۔ پھر اس آیت کی دوسری قرأت یوں آئی ہے۔ ولا کن نبیا ختم النبیین اس قرأت نے پہلے معنی کو اچھی طرح واضح کر دیا۔ اس لئے تمام مفسرین اس کے معنی آخر النبیین کرتے ہیں۔ خواہ خاتم کو تا کی زیر کے ساتھ پڑھیں یا زیر کے ساتھ۔ مگر احادیث صحیحہ سے تجاوز نہیں کرتے اور اس کی مخالفت کو تفسیر بالمرأے ہونے کی وجہ سے کفر خیال کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو گتے ہیں کہ۔

۱۔۔۔ ”وخاتم السبیین ای کان آخرهم الذی ختموا به وقری بکسر التاء ای کان خاتمهم ویؤیدہ قرآۃ ابن مسعود ولكن نبیا ختم النبیین“ (تفسیر ابوالسعود ج ۲ ص ۱۰۶ زیر آیت ماکان محمداً انا احد)

۲۔۔۔ ”ولكن رسول الله وخاتم النبیین الذی ختم النبوة فطبع علیہا فلا تفتح لاحد بعده الی قیام الساعة“ (ابن جریر ج ۲ ص ۱۶)
 ۳۔۔۔ ”ومن قرء بفتحها اراد انه علیه السلام آخر النبیین لا نبی بعده حیث ختموا به وتم به بنیان النبوة“ (شیخ زادہ علی البیضاوی)
 ۴۔۔۔ ”فهذه الآیة نص فی انه لا نبی بعده“

۵۔۔۔ ”ومن اسمائه علیه السلام الخاتم والخاتم وهو الذی ختم النبوة بتجبیہ“ (تاج العروس ج ۱ ص ۱۹۱ تحت لفظ)
 ۶۔۔۔ ”وخاتم النبیین لانه ختم النبوة ای تمها بمجیہ“

(مفردات راغب ص ۱۴۲)

۷۔ ”والخاتم اسم آله لما یختم به کاطابع یطبع به فمعنی خاتم النبیین الذی ختم النبیین به ومآله آخر النبیین“

(روح المعانی ج ۲۲ ص ۳۲)

اور یہی معنی مرزا قادیانی نے بھی کئے ہیں:

۱۔ ”وقد انقطع الوحی بعد وفاته وختم الله به النبیین“

(حماۃ البشری ص ۲۰، خزائن ج ۷ ص ۲۰۰)

۲۔ ”الا تعلم ان الرب الرحیم المتفضل سمی نبینا ﷺ خاتم

الانبیاء بغیر استثناء وفسرہ نبینا فی قوله لانبی بعدی ببیان واضح“

(حماۃ البشری ص ۲۰، خزائن ج ۷ ص ۲۰۰)

اس تحریر میں مرزا قادیانی نے آنحضرت ﷺ کے قول ”لانبی بعدی“ کو خاتم النبیین کی تفسیر ہونا تسلیم کیا ہے۔ پھر ازالہ میں اس کا صاف ترجمہ اس طرح کرتے ہیں کہ: ”یعنی محمد ﷺ تم میں سے کسی مرد کا باپ نہیں ہے۔ مگر وہ رسول اللہ ہے اور ختم کرنے والا ہے نبیوں کا۔“

(ازالہ اوہام ص ۶۱۴، خزائن ج ۳ ص ۳۳۱)

اس لئے آیت کے کوئی اور معنی کرنے صحیح نہیں ہیں۔

۳۔ خاتم النبیین سے مستقل بارادہ۔ طہ نبی کا ختم ہونا بتایا گیا ہے اور یہی معنی لانی بعدی کے ہیں۔ یعنی کوئی نبی مغائر نہیں آ سکتا۔ اس سے نبی تابع کی نفی نہیں ہوتی جو ایک وجہ سے امتی ہوگا اور ایک حیثیت سے نبی۔

ج۔ نبی ہمیشہ سے رسولی شریعت کے تابع اور پیرو ہوتے چلے آئے ہیں۔ اس لئے نبی امتی اور غیر امتی کا فرق نکالنا سراسر غلط ہے اور جس نبی امتی کا نام مرزا قادیانی نے غیر تشریفی نبی رکھ لیا ہے اس کا قرآن وحدیث اور پہلی آسمانی کتابوں میں کوئی پتہ نہیں اور نہ مرزا قادیانی کے ایسے دکر وہ معنی صوفیاء کے نزدیک مقبول ہیں۔ کیونکہ جس کو وہ نبی غیر تشریفی کہتے ہیں اس کے ساتھ نبوت کا معاملہ قطعاً جائز نہیں سمجھتے اور نہ نبی کا لفظ اس پر اطلاق کرنا جائز قرار دیتے ہیں۔ مرزا قادیانی کا غیر تشریفی کے یہ معنی کرنے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی اتباع سے مقام نبوت پر پہنچا ہوتی ایجاد ہے۔ بلکہ اس طرح غیر تشریفی نبوت کے پردہ میں حقیقی نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔ کیونکہ جملہ انبیاء علیہم السلام یہی فی الجملہ امتی اور فی الجملہ نبی ہوتے رہے ہیں۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اسی طرح لانی بعدی سے نبی مغائر کی نفی مراد لینا صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ حضور ﷺ نے

حضرت علیؑ سے اس وقت ارشاد فرمایا تھا جبکہ آپ غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے جا رہے تھے اور حضرت علیؑ کو اپنا قائم مقام بنا کر مدینہ کی حفاظت کے لئے چھوڑ رہے تھے۔ مگر چونکہ حضرت علیؑ کی ولی تمنا جہاد میں شرکت کی تھی۔ اس لئے ان کو تلمی دینے کے لئے آپ ﷺ نے یہ فرمادیا:

”یا علی امانت مضی انت منی بمنزلة هارون من موسى ولكن لا نبی بعدی (مشکوٰۃ ص ۱۳۰ باب مناقب علیؑ)“ یعنی جس طرح حضرت موسیٰ کو ہارون پر جانے کے وقت حضرت ہارون کو اپنا قائم مقام بنا گئے تھے۔ اسی طرح میں بھی تجھے اپنا نائب بنا رہا ہوں۔ مگر رون نبی تھے اور میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اس لئے تو بھی نبی نہیں۔

ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ آنحضرت ﷺ کے تابع اور فرماں بردار تھے۔ مخالف یا مغائر نہ تھے۔ مگر حضور ﷺ نے ان سے بھی نبوت کی نفی کرنے کے لئے عام ضابطہ الانبیاء بعدی ہی ارشاد فرمایا۔ جس میں تابع اور مستقل دونوں کی نفی ہو گئی۔

اس واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ لفظ بعد سے بعدیت زمانی مراد نہیں۔ ورنہ حضرت علیؑ سے نبوت کی نفی ہرگز صحیح نہ ہوتی اور لکن الانا جو مغائر کو چاہتا ہے درست نہ رہتا۔ کیونکہ بعد وفات نبی کے نفی کرنے سے زمانہ حیات میں نبی کی نفی لازم نہیں آتی اور مقصود اصلی یہی ہے کہ زمانہ حیات اور مابعد وفات دونوں صورتوں میں کوئی نبی نہیں آ سکتا۔ اس لئے لاحالہ بعد کے معنی اور کے لینے پڑیں گے۔ جس کے صاف طور پر یہ معنی ہوں گے کہ میرے علاوہ کوئی اور نبی نہیں آئے گا۔ یعنی جتنے نبی آنے تھے وہ آچکے۔ اب کوئی اور نبی نہیں آئے گا۔ لہذا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی ختم نبوت کے خلاف نہیں ہوگی۔ کیونکہ لانی بعدی یا ختم نبوت کے یہی معنی ہیں کہ اب کوئی اور نبی نہیں آئے گا اور عیسیٰ علیہ السلام پہلے نبی ہیں۔ حضور ﷺ کے بعد نبی نہیں بنائے گئے۔ بلکہ اس وقت ان کے ساتھ نبیوں جیسا معاملہ بھی نہ ہوگا۔ جیسا کہ ریٹائرڈ لارڈ دوسرے قائم مقام وائسرائے کی موجودگی میں اعزازی طور پر لارڈ یا وائسرائے ہی کہلائے گا۔ مگر وائسرائے کے اختیارات میں سے کوئی اختیار بھی نہیں ہوگا۔

غرض پہلے نبی کا آنا ختم نبوت کے خلاف نہیں ہے۔ ورنہ قیامت کے روز دیگر انبیاء علیہم السلام کی موجودگی میں آپ خاتم النبیین ہی نہ رہیں گے۔ دوسرے ”لوکان موسیٰ حیا لما وسعه الاتباعی (مشکوٰۃ ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنة)“ سے بھی پہلے نبی کا آنا جائز اور ختم نبوت کے خلاف معلوم نہیں ہوتا۔

یہی مطلب حضرت عائشہؓ کے اس قول کا ہے: ”قالت قولوا خاتم النبیین

ولاتقولوا لانبی بعده (مجمع بحار الانوار ج ۵ ص ۵۰۲، مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۲۵۹) ”یعنی لانبی بعدی سے مطلق نبی کی آمد کو ختم نبوت کے خلاف سمجھنا درست نہیں۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام نبی ہونے کے باوجود آنحضرت ﷺ کے بعد تشریف لائیں گے مگر ان کا آنا ختم نبوت کے خلاف نہیں ہوگا۔ کیونکہ کسی نئے نبی کا آنا یا منصب پر فائز ہونا ختم نبوت کے مخالف ہے اور پہلے نبی کا آنا ختم نبوت کے خلاف نہیں اور اگر بعد کو اپنے ظاہری معنی پر رکھنا ہے تو پھر بھی نئے نبی کے آنے کی نفی ہوگی۔ پہلے کی نہیں۔ کیونکہ ان میں قبلیت اور بعدیت دو جہتیں جمع ہو جائیں گی اور حدیث میں صرف بعدیت کی نفی ہے۔

جیسا کہ مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں: ”فقال المغیرہ حسبك اذا قلت خاتم الانبیا فاننا كنا نحدث ان عیسیٰ علیہ السلام خارج فان هو خرج فقد كان قبله وبعده (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۶ ص ۲۵۹، طبرانی کبیر ج ۲۰ ص ۴۱۴)“ یعنی جب عیسیٰ علیہ السلام آئیں گے تو وہ محض نبی مابعد نہ ہوں گے کہ جن کی حدیث میں نفی آئی ہے۔ بلکہ وہ نبی مابعد اور ماقبل دونوں ہوں گے اور ایسا ہونا ختم نبوت کے خلاف نہیں۔

بہر حال نئے نبی کا آنا ختم نبوت کے خلاف ہے۔ اسی لئے مفسرین نے خاتم النبیین کے معنی لاینباء بعدہ کہتے ہیں۔ ملاحظہ ہوا

۱۔ ”لاینباء احد بعده“ (کشاف ج ۳ ص ۵۴۵)

۲۔ ”ولا یقذح فیہ نزول عیسیٰ بعدہ علیہ السلام لان معنی کونہ خاتم النبیین انه لاینباء احد بعده وعیسیٰ ممن ینبئ قبلہ وحین ینزل انما ینزل عاملا شریعة محمد ﷺ مصلیا الی قبلتہ کانه بعض امتہ“

(ابوسعود ج ۷ ص ۱۰۶)

۳۔ خاتم المحدثین کی طرح خاتم النبیین کے معنی بھی افضل النبیین ہوں تو کیا مضائقہ ہے۔

۴۔ باقرینہ صارفہ معنی حقیقی کو چھوڑ کر مجاز کی طرف جانا جائز نہیں ہے۔ پھر اس سے لازم آتا ہے کہ آنحضرت ﷺ خاتم نبوت تشریع بھی نہ رہیں۔ باوجودیکہ اس کے انکار کو مرزا قادیانی نے کفر لکھا ہے۔

۵۔ لانبی بعدی کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ میرے ساتھ اور کوئی نبی نہیں

ہو سکتا۔

ج..... بعد کے معنی کسی لغت کی کتاب میں معیت کے نہیں آئے۔ البتہ اور یاد دیگر کے معنی کثیر الاستعمال ہیں۔ نووی نے شرح مسلم میں اقتل من بعدنا من املاء کے معنی من سوانا کئے ہیں۔

۲..... ”اولتھما کذابین یخرجان بعدی احدهما عنسی والاخر مسیلمہ (بخاری ج ۲ ص ۶۲۸ باب وفد بنی حنیفہ)“ میں بعد سے مراد مدعی نبوت ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں الکذابین الذین انا بینھما آیا ہے اور ان دونوں نے دعویٰ نبوت بھی آپ ﷺ ہی کے زمانہ میں کیا تھا۔

۳..... ”لوکان موسیٰ حیا (مشکوٰۃ ص ۳۰ باب الاعتصام بالکتاب والسنة)“ نے یہ بات ثابت کر دی کہ پرانے نبی کا آنا آپ ﷺ کے ساتھ جمع ہونا منع نہیں ہے۔ ناجائز اگر ہے تو جدید نبی کا آنا ناجائز ہے۔

س..... لانی بعدی میں لانی جنس کے لئے نہیں ہے۔ بلکہ صفت کے واسطے ہے۔ جیسا کہ اذہلک کسریٰ فلا کسریٰ بعدہ میں ہے۔

ج..... لا کوئی صفت کے لئے لینا مضمر نہیں ہے۔ کیونکہ نبوت غیر تشریعہ درحقیقت شرعی اصطلاح میں نبوت نہیں کہلاتی۔ بلکہ وہ ولایت کا ایک مقام ہے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

ختم نبوت از احادیث

۱..... ”قال مثلی ومثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنی بیتا فاحسنه واجمله الاموضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال انا اللبنة وانا خاتم النبیین (بخاری ج ۱ ص ۵۰۱ باب خاتم النبیین، مسلم ص ۴۴۸، نسائی، ترمذی، مشکوٰۃ ص ۵۱۱)“

سلسلہ نبوت کو ایک مکان سے تشبیہ دی جس کے تمام ہونے میں ایک اینٹ کی کسر تھی۔ وہ آخری اینٹ رسول اللہ ﷺ تھے۔ لہذا مکان مکمل ہو گیا اور اس میں کوئی نئی اینٹ لگانے کی جگہ نہیں رہی۔ عیسیٰ علیہ السلام نزول کے وقت نئے نبی نہ ہوں گے۔ بلکہ مکان نبوت کی پہلے والی اینٹ ہوں گے۔ جن کی آمد نبوت کے رنگ میں نہ ہوگی کہ جو تکمیل مکانیت کے منافی ہو اور من قبلی کی قید اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ جس قدر نبی آنے والے تھے وہ رسول اللہ ﷺ سے پہلے

- ۶ "نی عندالله مکتوب خاتم النبیین وان آدم لمنحدل فی طیبة (احمد ج ۱ ص ۱۲۸، ۱۲۷، مشکوٰۃ ص ۵۱۳ باب فضائل سید المرسلین ﷺ)"
- ۷ "انا العاقب والعاقب الذی لیس بعدہ نبی" (مسلم شریف ج ۲ ص ۲۶۱ باب فی اسمائہ ﷺ)
- ۸ "وفی روایة انا خاتم النبیین ولا نبی بعدی وانا العاقب لیس بعدی نبی (ترمذی ج ۲ ص ۱۱۱ باب ماجاء فی اسماء النبی ﷺ)" معلوم ہوا کہ پہلی حدیث میں بھی عاقب کی تفسیر رسول اللہ ﷺ کی ہے۔
- ۹ "اما العاقب فهو الذی جاء عقب الانبیاء فلیس بعدہ نبی لان العاقب هو الآخر" (انوار محمدیہ، مواہب لدنیہ ص ۱۴۰ طبع بیروت)
- ۱۰ "سیکون فی امتی کذابون ثلاثون کلہم زعم انه نبی اللہ وانا خاتم النبیین ولا نبی بعدی (مسلم، ترمذی ج ۲ ص ۵۵ باب ماجاء لا تقوم الساعة حتی یخرج کذابون، دارمی، ابی ماجہ، ابوداؤد ج ۲ ص ۱۲۷ کتاب الفتن، مشکوٰۃ ص ۵۶۵)"
- ۱۱ ۳۰ کی تعداد بزرگچکی ہے۔ (امال شرح مسلم ص ۲۵۸)
- ۱۲ یہ دشمن کی قید کا قاعدہ بیان کیا ہے۔ اس میں مابعد کی نفی نہیں ہے۔
- ۱۳ بڑے بڑے دجال میں ہوں گے۔ باقی پہلوؤں کے تعلم سے اخذ کرنے والے جن میں سے ایک مرزا قادیانی بھی ہیں۔
- ۱۴ "لا تقوم الساعة حتی یخرج ثلاثون کذاباً" (العجد الکبیر طبرانی ج ۲ ص ۱۸۹ حدیث نمبر ۶۷۹۷)
- ۱۵ "سیکون فی امتی کذابون دجالون وانا خاتم النبیین ولا نبی بعدی" (در المنثور ج ۵ ص ۲۰۴)
- ۱۶ "لا تقوم الساعة حتی یخرج ثلاثون دجالون کلہم یزعم انه نبی فمن قالہ فاقتلود ومن قتل منهم احداً فلہ الجنة" (کنز العمال ج ۱۵ ص ۱۹۹ حدیث نمبر ۳۸۳۷)
- ۱۷ "ان اللہ لم یبعث نبیاً الا حذراً متہ الدجال وانا آخر الانبیاء وانتہ آخر الامم یا عباد اللہ فاثبتوا فانہ یبذ فیقول انا نبی فلا نبی

بعدي“ (ابن ماجہ باب فتنة الدجال وخروج عيسى بن مريم ص ۲۹۷)

۱۳. ”انا محمد والنبي الامي انا محمد النبي الامي انا محمد

النبي الامي لاني بعدي“ (كنز العمال ج ۱ ص ۱۹۰ حديث نمبر ۹۶۱)

۱۴. ”انا محمد واحمد المقفے والهاشر ونبي التوبة نبي

الرحمة“ (مسلم ج ۲ ص ۲۶۰ باب في اسمائه عليه السلام)

نوني كتيبي: ”المقفے فقال شمر هو بمعنى العاقب“

(حاشیہ مسلم ج ۲ ص ۲۶۱)

شیخ عبدالرؤف المناوی شرح کبیر میں فرماتے ہیں: ”المقفے بشدة الفاء وكسرهما

لانه مبرك جاء عقب الانبياء وفي قفاهم“ (نقلہ البہانی فی جواهر البحار ج ۱)

۱۵. ”ربي الله وحده لا شريك له والا سلام ديني ومحمد نبي

وهو خاتم النبيين فيقولان صدقت“ (درمنثور ج ۶ ص ۱۶۵)

۱۶. ”نزل آدم بالهند واستوحش فنزل جبريل فنادي بالآ

ذان الله اكبر الله اكبر مرتين اشهد ان لا اله الا الله مرتين اشهد ان محمد

رسول الله مرتين قال آدم من محمد قال آخر ولدك من الانبياء (كنز العمال

ج ۱۱ ص ۴۵۵ حديث نمبر ۳۲۱۳۹ وفي رواية هو آخر الانبياء من دربتك طبرانی)

۱۷. ”الا ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا

انه لاني بعدي (بخاری ج ۲ ص ۶۳۳ باب عزوه تبوك مسلم ج ۲ ص ۲۷۸ باب فضائل

علي، مشکوة ص ۵۶۳ باب مناقب علي)

”وفي رواية مسلم الا انه لانبوة بعدي“

(مسلم ج ۲ ص ۲۷۸ باب فضائل علي)

۱۸. ”فاني آخر الانبياء ومسجدي آخر المساجد“

(مسلم ج ۱ ص ۴۴۶)

آخر المساجد سے نبیوں کی مسجد میں آخری مسجد مراد ہے۔ جیسا کہ اس روایت میں ہے:

”انا خاتم الانبياء ومسجدي خاتم مساجد الانبياء“

(كنز العمال ج ۱۲ ص ۲۷۰ حديث نمبر ۳۴۹۹۹)

۱۹. ”لاني بعدي ولا امة بعد امتي“ (ابن کثیر ج ۹ ص ۳۶۹)

۲۰..... ”اول الرسل آدم وآخرهم محمد ﷺ“

(کنز العمال ج ۱۱ ص ۴۸۰ حدیث نمبر ۳۲۲۹۹)

۲۱..... ”ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدی ولا

نبی“ (ترمذی ج ۲ ص ۵۳ باب ذهب النبوة وبقيت المبشرات)

۲۲..... ”لو كان بعدی نبی لكان عمر“ (ترمذی ج ۲ ص ۲۰۹ باب

مناقب ابی حفص عمر ابن خطاب، مشکوة ص ۵۵۸ باب مناقب عمر الفصل الثانی)

س..... قال الترمذی هذا حدیث غریب!

ج..... غریب ضعیف حدیث کو نہیں کہتے۔ بلکہ آحاد کی قسموں میں سے ایک قسم کا

نام ہے جو سنا صحیح ہوتی ہے۔

۲۳..... ”كنت اول النبیین فی الخلق وآخرهم فی البعث“ (کنز

العمال ج ۱۱ ص ۴۰۹ حدیث نمبر ۳۱۹۱۷، ابن کثیر ج ۶ ص ۳۴۲ نحو البخاری فی

تاریخہ واحمد وابونعیم فی دلائل النبوة ج ۱ ص ۴۲)

۲۴..... ”ان تشهد وان لا اله الا الله وانی خاتم الانبیاء ورسله“

(مستدرک ج ۴ ص ۲۲۵ حدیث نمبر ۴۹۹۹)

۲۵..... ”والذی نفس محمد بیده لو اصبیح فیکم موسی ثم

اتبعتموه لضللتکم انکم حظی من الامم وانا حظکم من النبیین“

(مسند احمد، درمنثور ج ۲ ص ۴۸)

۲۶..... ”ولو كان موسی حیا وادرك نبوتی لاتبعنی“

(دارمی مشکوة ص ۳۲)

”وفی رواية لو كان موسی حیا لما یسعه الاتباعی (مشکوة ص ۳۰)“

یعنی وہ عہد نبوت پر نہیں رہیں گے اور نہ ان پر وحی نازل ہوگی۔ البتہ ان کو شریعت محمدیہ کی پابندی کرنی پڑے گی۔ گو مرتبہ نبی کا ہوگا۔ مگر عہد نبوت پر ختم نبوت کی وجہ سے فائز نہ رہیں گے۔

۲۷..... آپ نے حجۃ الوداع میں تقریباً ایک لاکھ چوبیس ہزار کہ جماعت کے

سامنے فرمایا تھا: ”یا ایہا الناس انه لانبی بعدی ولا امة بعدکم“

(مسند احمد حاشیہ منتخب کنز العمال ج ۲ ص ۳۹۱)

۲۸..... ”ان ربکم واحد واباکم واحد ودينکم واحد ونبیکم

واحد ولا نبی بعدی“

(کنز العمال ج ۳ ص ۹۳ حدیث نمبر ۵۶۵۵)

۲۹..... حشر کے دن سب لوگ آپ کی خدمت میں شفاعت کے لئے حاضر ہو کر

عرض کریں گے: ”یا محمد انت رسول اللہ وخاتم الانبیاء“

(بخاری مسلم ج ۱ ص ۱۱۱ باب اثبات الشفاعة)

۳۰..... ”لم یبق من النبوة الا المبشرات (بخاری شریف ج ۲ ص ۱۰۳)“

نبوت کے جملہ اجزاء میں سے صرف مبشرات یعنی روایا صالحہ رہ گئی ہیں اور جز کبھی کل کے مساوی نہیں ہو سکتا۔

س..... نبوت سے نبوت تشریع مراد ہے۔ یعنی اقسام نبوت میں سے صرف ایک

قسم رہ گئی ہے۔

ج..... جزء من اجزاء النبوة کا ترجمہ قسم اور نوع کرنا تحریف لغوی ہے۔ نیز

اس سے لازم آتا ہے کہ بقاعدہ استثناء مبشرات بھی نبوت تشریع ہو اور اس کا دعویٰ نبوت تشریحی کا دعویٰ ہو جو مرزا قادیانی کے نزدیک بھی کفر ہے۔

۳۱..... ”عن ام كوز الكعبيه قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول

ذهبت النبوة وبقیت المبشرات (طبرانی واحد وصححه ابن حبان وابن خزيمة)“

۳۲..... ”كشف رسول الله ﷺ الستارة والناس صفوف خلف

ابی بكر فقال ايها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى“

(مسلم ج ۲ ص ۱۹۱ باب النهي عن قراءة القرآن في ركوع والسجود)

۳۳..... ”عن ابی هريرة سرفوعاً انا اول النبيين في الخلق

وآخرهم في البعث“ (ابن كثير ج ۶ ص ۳۴۲، عن ابی حاتم)

۳۴..... ”قال رسول الله ﷺ العباس حين ساله الهجرة بعد

الفتح يا عم اقم مكانك انت به فان الله قد ختم بك الهجرة كما ختم بي النبيون“ (الطبرانی ج ۶ ص ۱۵۴ حدیث نمبر ۵۸۲۸ و ابونعیم)

س..... ہجرت تو اب بھی جائز ہے۔ لہذا نبوت کا اجرا بھی جائز ہونا چاہیے۔

ج..... ہجرت کی خاتمیت مکہ سے بیان فرمائی گئی ہے اور حضرت عباسؓ نے اس کا

سوال بھی کیا تھا۔ تمام جہان سے ہجرت کا ختم ہونا ذکر نہیں کیا۔ حدیث میں وارد ہے: ”الهجرة

ماضية الى يوم القيامة“ چونکہ مکہ دارالاسلام ہے اور قیامت تک رہے گا۔ اس لئے وہاں سے ہجرت کرنا بند ہو چکا ہے اور ہجرت کی خاتمیت آپ ﷺ کی حقیقی معنوں پر محمول ہے۔

۳۵۔ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے نبی عربی ﷺ کے متعلق حضرت آدم علیہ السلام کو خبر دیتے ہوئے فرمایا: ”آخر ولدك من الانبياء“

(ابن عساکر، کنز العمال ج ۱ ص ۴۵۵ حدیث نمبر ۳۲۱۳۹)
اس مختصر رسالہ میں چند روایتوں پر اکتفاء کیا گیا ہے۔ ورنہ ختم نبوت پر احادیث متواترہ موجود ہیں۔ چنانچہ ابن کثیر آیت خاتم النبیین کے تحت لکھتے ہیں ”فلهذا الآية نص في انه لا نبى بعده (الى ان قال) وبذلك وردت الاحاديث المتواترة عن رسول الله ﷺ من حديث جماعة من الصحابة“ (ابن کثیر ج ۶ ص ۳۸۱)
”قد اخبر الله تعالى في كتابه ورسوله ﷺ في السنة المتواترة منه انه لا نبى بعده“ (اس کنز ج ۸ ص ۹۱)

ختم نبوت از اجماع امت

”واعلم ان الاجماع قد انعقد على انه ﷺ خاتم المرسلين كما انه خاتم النبيين وان كان المراد بالنبيين في الآية هم المرسلين“ عبارات الشيخ محي الدين في الباب ۲ ص ۴۰ من الفتوحات قد ختم الله تعالى بشريع محمد ﷺ جميع الشرائع فلا رسول بعده يشريع ولا نبى بعده يرسل اليه بشريع يتعبد به في نفسه انما يتعبد الناس بتشريعة الى يوم القيامة“ (يوافق ج ۲ ص ۴۷)

آنحضرت ﷺ کی ختم نبوت پر اجماع ہو چکا ہے۔ اب نہ کوئی نبی آئے گا کہ جس پر احکام اس کی ذات کے لئے نازل ہوں اور نہ کوئی رسول شریعت تبلیغیہ دے کر مبعوث کیا جائے گا۔ بلکہ قیامت تک آپ ﷺ کی شریعت کی پابندی تمام بنی نوع انسان پر لازمی ہے۔ آیت خاتم النبیین میں نبی اور رسول دونوں مراد ہیں اور اگر کوئی مرسلین کے معنی لے پھر بھی اجماع اسی پر منعقد ہوا ہے کہ ان کے بعد کوئی نبی یا رسول نہیں بنایا جائے گا۔

”وكونه ﷺ خاتم النبيين مما نطق به الكتاب وصدعت“ ۲

به السنة واجمعت عليه الامة فيكفر مدعى خلافه ويقتل ان اصر

(روح المعاني ج ۸ ص ۳۹)

۳۔ علامہ نووی شرح مسلم میں اس شبہ کا جواب دیتے ہوئے کہ عیسیٰ علیہ السلام

کا آنا ختم نبوت کے خلاف ہے۔

لکھتے ہیں کہ: ”وانكر ذلك بعض المعتزلة والحمية ومن وافقهم وزعموا ان هذه الاحاديث مردودة بقوله تعالى وحام الببين وبقوله عليه السلام لا نبى بعدى و باجماع المسلمين انه لا نبى بعد بيناسد وان شريعة موبدة الى يوم القيامة لا تنسخ . وهذا استدلال فاسد لانه ليس المراد فنزول عيسى عليه السلام انه ينزل نبيا بشرع ينسخ شرعنا ولا فى هذه الاحاديث ولا فى غير هاشئ من هذا بل صحت هذه الاحاديث ههنا وما سبق فى كتاب الايمان وغيرها انه ينزل حكما مقسطا يحكم بشرعنا ويحيى من امور شرعنا ما هجره الناس“ (شرح نووی مسلم ج ۲ ص ۵۰۳)

معتزلہ جمہیہ (مرزا قادیانی) نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی کا ختم نبوت کے

خلاف ہونے کی وجہ سے انکار کیا ہے مگر یہ صحیح نہیں۔ کیونکہ اگرچہ بے شک ختم نبوت پر اجماع ہو چکا ہے۔ لیکن عیسیٰ علیہ السلام پر شریعت خاصہ غیر تبلیغیہ یا عامہ تبلیغیہ نازل نہیں ہوگی۔ جس سے وہ نبوت کے مجدد پر سمجھے جائیں۔ بلکہ وہ مکرم میں شریعت محمد ﷺ کے تابع ہوں گے اور ان کی

نشیئت انبیاء مت جسی ہوگی۔ اگرچہ جوہر مرتبہ میں وہ نبی ہی ہوں گے۔ صاحب یواقیت انی شبہ کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”وان عيسى عليه السلام وان كان بعده ومن اولى العزم وخواص الرسل فقد زال حكمه من هذا المقام بحكم الزمان عليه الذى هو بغيره فيرسل ولياً ذا نبوة مطلقة . فحتمت النبوة بمحمد والولاية بعيسى عليه السلام“ (اليواقيت ج ۲ ص ۸۹)

۴۔ ”ثم ان الامة اجمعت على ان لا نبوة بعده ﷺ ولا رسالة

اجماعاً قطعياً وتواترت به الاحاديث نهو مائتى حديث فتاويه بحيث ينفي به الختم الزمانى كفر بلا شبه“ (عقيدة اسلام ص ۶۱۰)

۵۔ ”قال ابوبكر قد انقطع الوحى وتم الدين“

(مشکوٰۃ ص ۵۵۶، مناقب ابوبکر الفصل الثالث)

۶۔ ”قالت ام ایمن ان الوحي قد انقطع من السماء“

(مشکوٰۃ ص ۵۴۸، باب وفات النبی علیہ السلام)

۷۔ ”اخبرائہ ﷺ خاتم النبیین ولا نبی بعده واخبر عن

اللہ تعالیٰ انہ خاتم النبیین وانہ ارسل الی كافة الناس واجمعت الامة علی حمل هذا الکلام علی ظاہرہ وان مفہومہ المراد بہ دون تاویل ولا تخصیص فلا شک فی کفر ہولاء الطوائف کلہا قطعاً واجماعاً“ (الشفاء ج ۲ ص ۲۴۷)

س۔۔۔۔۔ مولانا محمد قاسم صاحب دیوبندی اجراء نبوت کے قائل ہیں اور اسی طرح دیگر بزرگان دین اجراء نبوت غیر تشریع کے قائل ہیں؟

ج۔۔۔۔۔ مولانا محمد قاسم صاحب کی جس عبارت کو ختم نبوت کے خلاف سمجھا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ”اگر بالفرض بعد زمانہ نبی ﷺ بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔“ (تحدیر الناس ص ۲۸)

اس تحریر سے باوجود لفظ ”بالفرض“ ہونے کے اجراء نبوت پر استدلال کرنا ایسا ہی غلط اور بے وقوفی ہے۔ جیسا کہ ”لوکان فیہما الہة الا اللہ لفسدنا“ سے شرک کے جواز پر استدلال کرنا غیر صحیح ہے۔

دوسرے یہ مضمون اس حدیث سے ماخوذ ہے۔ ”لوکان موسیٰ حیاً لما یسعہ الا انسانی (مشکوٰۃ ص ۳۰، باب الاعتصام بالکتاب والسنة)“ اگر اس حدیث سے جواز نکلتا ہے تو اس سے بھی نکالنا صحیح ہے۔ ورنہ نہیں۔ پھر نبوت غیر تشریعی نبوت مصطلح نہیں ہے۔ یہ ولایت کا ایک درجہ ہے۔ جس کو فی فی الرسول سے تعبیر کرتے ہیں۔ مزید تحقیق پہلے گزر چکی۔

باب: تردید اجراء نبوت

تحریف:۔۔۔ ”یا بنی آدم امایاتینکم رسل منکم یقصون علیکم آیاتی (اعراف: ۳۵)“ ای بنی آدم جب بھی آویں تمہارے پاس میرے رسول تم میں سے بیان کرتے ہوئے تم پر میری آیتیں اور اب اس غرض (لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی آیت بتلانا) کے پورا کرنے کی اشد ضرورت ہے۔ (پاکت بک احمدیہ ص ۳۴۴)

تحقیق:۔۔۔ اسی رکوع میں اس آیت سے پہلے یابی آدم تین مرتبہ آیا ہے اور اول یابی آدم کا تعلق ”اہبطوا بعضکم لبعض عدو ولکم فی الارض (اعراف: ۲۴)“ سے

ہے۔ کیونکہ اہبطوا کا مخاطب آدم اور حوا کی اولاد ہے۔ اسی لئے معلوم ہوا کہ اس آیت میں بھی ہبوط آدم کے وقت مخاطب بنایا گیا ہے۔ چنانچہ سورہ بقرہ میں اس امر کو بالکل واضح کر دیا گیا۔

”قلنا اہبطوا منها جميعاً فاما ياتينكم منى هدى (البقرہ: ۳۸)“ علامہ سیوطیؒ۔
 ہدی کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کتاب و رسول (جلالین) لہذا یاتینکم اور یقصوں حکایت حال ماضیہ کے طور پر مذکور ہوئے ہیں۔ یعنی زمانہ ماضی میں ہبوط کے وقت مضارع استعمال کیا گیا تھا۔ اسی مضارع کو زمانہ دراز کے بعد بھی بعینہ نقل کر دیا۔ اس لئے اس میں زمانہ استقبال یا آئندہ ہبوط کے بعد سے شروع ہوگا۔ جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ تک پورا ہو گیا۔

مضارع اگرچہ بعض اوقات استمرار کے لئے آتا ہے۔ مگر استمرار کے واسطے قیامت تک رہنا ضروری نہیں ہے۔ جو فعل دو چار دفعہ پایا جائے۔ اس کو مضارع استمراری سے تعبیر کرنا جائز ہے۔ قرآن میں ایسی مثالیں کثرت پائی جاتی ہیں۔ جن میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ ”انا انزلنا التوراة فیہا ہدی ونور یحکم بها النبیون (المائدہ: ۴۴)“ ظاہر ہے کہ توریت کے موافق حکم کرنے والے انبیائے کرام، آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے ہی گذر چکے اور آج گزشتہ نبیوں میں سے عیسیٰ علیہ السلام کو بھی نزول کے بعد حق نہ ہوگا کہ وہ توریت یا انجیل کی اتباع کر انیں۔

۲۔ ”واوحی الی ہذا القرآن لا یذکرکم بہ ومن بلغ (انعام: ۱۹)“
 قرآن مجھ پر اس لئے اتارا گیا ہے کہ میں تم کو اور جن کو میرا پیغام پہنچے خدا کے غم سے ڈراتا ہوں۔ چنانچہ خود آنحضرت ﷺ ایک زمانہ تک ڈراتے رہے۔ مگر آج آپ ﷺ کی انذار و تبشیر کا سلسلہ بلا واسطہ مسدود ہے۔

۳۔ ”وخرنماع داود الجبال یسبحن والطیر . وکنا فاعلین (الانبیاء: ۷۹)“ ہم نے پہاڑوں اور جانوروں کو داؤد علیہ السلام کا مسخر کر دیا کہ جو ایک ساتھ تسبیح کرتے تھے۔ یہ تسبیح داؤد علیہ السلام کی زندگی تک رہی اور پھر بند ہو گئی۔

۲۔ آیت میں صاحب شریعت رسول کا ذکر ہے۔ یہیہا کہ نظر رسل اور آیاتی سے ظاہر ہے۔ اس لئے اگر اس آیت سے استدلال کیا گیا تو نبوت تشریح کا اجراء لازم آنے کا جو مرزا قادیانی کی نظر میں بھی کفر ہے اور تقریب کا ناقص رہنا یعنی دلیل کا دعویٰ کے مطابق نہ ہونا اس کے علاوہ ہے۔

تحریف: ۲۔ ”وماکان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولكن اللہ یجتبیٰ

میں رسولہ میں یشاء (آل عمران: ۱۷۹) ”نہیں تھا۔“ تعنی کہ مطلع کرتا تم کو غیب کی باتوں پر
 لیکن سوالوں میں سے جس کو چاہتا ہے۔ اس بات کے سے منتخب کر لیتا ہے۔ معلوم ہوا کہ غیب پر
 رسول ہی کو مطلع کرتے۔ چونکہ مرزا قادیانی نے بذریعہ متعدد پیشگوئیوں کے غیب کی خبر دی
 ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہی مشاء اس آیت کا ہے۔ ”فلا یظهر علی عبہ احد الا
 سن الرضی عن رسول (الحج: ۲۶)“ لفظ یحییٰ مضارع بھی اسی امر مقتضی ہے۔

تفسیر آیت کا مطلب نہیں ہے کہ جس کو رسول بنا دیا جاتا ہے۔ اس کو ہر غیبیہ
 کی خبر دے اور اس سے عطا کر دیتا ہے۔ بلکہ دونوں آیتوں کی یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ غیب کی
 خبریں رسولوں میں سے کسی ایک رسول کے ذریعہ دیتا ہے۔ اس صورت میں میں رسولہ
 میں لفظ سن لے لیتا ہے۔ یعنی رسولوں میں سے بعض رسولوں کو پیش گوئی کے لئے چن لیتا
 ہے اور ان میں سے کسی کو غیب سے وحی مراد یعنی پرستار کی اور اس وقت آیت کے یہ معنی
 ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ وحی پر ہوا اس رسولوں کے کسی کو مطلع نہیں کرتا۔ غرض معیبات کی اطلاع
 دے کر رسول بنا دیا آیات کا مفہوم نہیں ہے۔ بلکہ رسول بنا کر معیبات پر مطلع کرنا آیت کا مفاد
 ہے۔ چنانچہ قاضی بیضاوی اس آیت کے معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ”ولکن اللہ
 یجتبیٰ لرسالة من یشاء فبوحی الیہ ویخبرہ ببعض المعیبات (بیضاوی
 ج ۱ ص ۱۶۷، آل عمران)“ یعنی اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے ان رسول بنا لیتا ہے اور پھر اس کے
 ذریعہ سے معیبات کی اطلاع دیتا ہے اور اگر وہ شخص جو غیب کی خبر دے۔ اس کا رسول ہونا
 نہ دے گی ہے تو مرزا قادیانی کے خیال میں فاسق فاجر اور فاحشہ عورتیں بھی غیب کی باتیں سنایا کرتی
 ہیں۔ جیسا کہ متعدد حواشی سے ثابت ہو چکا ہے۔ اس لئے ان کو بھی مرزا قادیانی کی سرکار سے
 کوئی معزز خطاب ملنا چاہئے۔ پھر مرزا قادیانی حضرت خضر کا مہم ہونا مانتے ہیں۔ مگر نبی ہونا تسلیم
 نہیں کرتے۔

۲۔ یجتبیٰ فعل مضارع ہے۔ جو استمراری ہوم بنیامہ کہ نہیں جاتا۔ جیسا کہ
 اس آیت میں ہے کہ ”وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحی الیہم (یوسف: ۱۰۹)“
 نہیں بھیجے ہم نے آپ سے پہلے رسول مگر مرد کہ جن کی طرف وحی کی جاتی تھی۔ لفظ نوحی میں
 اگرچہ استمرار ہے۔ لیکن من قبلك استمرار الی یوم القیامہ مراد لینے سے مانع ہے۔
 کمالا یخفی۔

۳۔ دعویٰ نبوت غیر تشریع کا ہے اور دلیل میں نبوت تشریع کے اجراء کو ثابت کیا جا رہا ہے۔ جو تقریباً تمام مولے کے علاوہ کفر بھی ہے۔

۴۔ مرزا قادیانی کی پیش گوئیوں کا وہی حال ہے۔ جو نجومی اور رمالوں کی پیش گوئیوں کا سوا ہے۔ جس میں ایک سچ ہے تو دس جھوٹ بھی موجود ہیں۔ ایسی غیب دانی نبوت کی نشانی نہیں ہے۔ وہ اخبار بالعب نبوت کی خصوصیات میں ہے۔ جس میں ذرہ برابر جھوٹ نہیں ہوتا اور ہر ایک بات من و عن پوری ہوتی ہے اور مرزا قادیانی کا رتبہ اس میں رمال اور نجومی سے بھی گھٹا ہوا ہے۔

حرف ۳۔ ”ان رحمۃ اللہ قریب من المحسنین (اعراف: ۵۰)“
خدا کی رحمت نیکوں سے قریب ہے اور نبوت بھی ایک رحمت ہے۔ لہذا وہ بھی ملنی چاہئے۔

تحقیق۔ رحمت سے جملہ رحمتیں مراد نہیں ہیں۔ ورنہ مال و دولت جاہ و سلطنت بھی ایک رحمت ہے۔ مگر اس رحمت سے اکثر محسنین خصوصاً انبیاء علیہم السلام خالی ہیں۔ نیز رحمت سے خصوصیت کے ساتھ نبوت ہی مراد لینے پر کوئی قرینہ بھی موجود نہیں۔ بلکہ اس کے خلاف یہ قرینہ موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ تمام عالم کے لئے رحمت بنا کر بھیجے گئے۔ اس لئے آپ ﷺ غلامی اور اتباع سب سے بڑی رحمت ہے۔ اس سے الگ ہونا انتہائی بد نصیبی ہے۔ مرزا قادیانی بھی لکھتے ہیں کہ ”فلا حاجة لنا الى نبي بعد محمد“ (المنار البشري ص ۲۹۹، خزائن ج ۷ ص ۲۴۸)

لہذا اگر کوئی نبی ہوگا تو وہ اس سعادت سے ضرور محروم ہو جائے گا۔ کیونکہ نبی آیت ”ان اتبع الاما بوحی الی“ کے ماتحت ہر ختم میں رسولی شریعت کا تابع نہیں ہوتا۔ کہ اسے۔

۵۔ پھر بڑی رحمت تو نبوت تشریع ہے۔ اس کو آیت کے مفاد سے نفاس کر نبوت غیر تشریع کو اس کا مصداق بنانا زبردستی اور ترجیح بلامرجح ہے۔

حرف ۴۔ ”اهدنا الصراط المستقیم“ ”نبوت بھی ایک ہدایت ہے۔ جیسا کہ اس آیت میں ہے کہ ”ووهبنا له اسحو وبعقوب“ (سعدیدنا ونوحاً ہدینا من قبل“ (انعام: ۸۴)

تحقیق۔ لفظ ہدایت شرک اور گناہ سے بچنے اور تعلق باللہ اور قرب الہی پر بھی مطلق کیا جاتا ہے۔ اس لئے ”اهدنا الصراط المستقیم (فاتحہ: ۱)“ میں ہدایت سے وہی معنی لینے پڑیں گے جو بطور قدر مشترک سب میں پائے جائیں۔ چونکہ نبوت قرب الہی کا ایک خاص درجہ ہے جو انبیاء ہی کے لئے مخصوص ہے۔ ہر خاص عام میں نہیں پایا جاتا۔ اس لئے سیدھے

راستہ پر قائم رکھنا ہی مراد ہوگا۔ جس کے لئے ہر شخص دعا کر سکتا ہے۔

۲۔۔۔۔۔ اس آیت میں منعم علیہم کی نعمت طلب کرنے کی تعلیم نہیں دی گئی۔ بلکہ ان کے راستہ پر قائم رہنے کی دعا سیکھائی گئی ہے اور ان کا راستہ شریعت اور مذہب ہے کہ وہ اس کی پابندی اور اتباع کی طرف لوگوں کو دعوت دیتے ہیں۔ قرآن میں ہے کہ: ”وجعلنا منهم أئمةً یهدون بآمرنا (حم السجدة: ۲۴)“ ہم نے ان میں سے پیشوا بنائے جو لوگوں کو دین حق کی طرف ہدایت تھے۔ اگر نبوت طلب کرنے کی تعلیم دینی مقصود ہوتی تو اعطنا ما انعمت علیہم ہوتا۔ ”صراط الذین انعمت علیہم“ نہ ہوتا۔

۳۔۔۔۔۔ نبوت دعاؤں سے نہیں ملا کرتی جیسا کہ: ”ما کنت ترجو ان یلقی الیک“ (قصص: ۸۶)

”وما کنت تدری ما الکتب ولا الایمان (الشوری: ۵۲)“ سے ظاہر ہے۔ دوسرے ”وہبنا لہ اسحاق“ کے چند آیات بعد یہ آیت ذکر کی گئی ہے۔ ”ذلک ہدی اللہ یهدی بہ من یشاء من عباده (انعام: ۸۸)“ نبوت اللہ کی ایک ہدایت ہے اور یہ ہدایت جس کو وہ چاہتا ہے۔ عطا فرماتا ہے۔ معلوم ہوا کہ نبوت وہی چیز ہے کسی عمل یا دعاء سے نہیں ملتی اور آیات زیر بحث دعائیہ ہے۔ اس لئے نبوت اس کے مفہوم میں داخل نہیں ہو سکتی۔

حرف: ۵۔۔۔۔۔ ”ومن یطع اللہ والرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین“ (النساء: ۶۹)

تحقیق۔ لفظ مع رفاقت اور معیت کے لئے ہے۔ عینیت کے واسطے نہیں آتا۔ ورنہ آیت ”ان اللہ معنا (توبہ: ۱۰)“

۲۔۔۔۔۔ ”ان اللہ مع الصابرین“ (البقرہ: ۱۵۳)

۳۔۔۔۔۔ ”وہو معکم اینما کنتم (الحید: ۴)“ میں اللہ تعالیٰ اور انسان میں نیت لازم آئے گی۔ وہو کما تری اور اس حدیث میں تارک الصلوٰۃ بعینہ قارون، فرعون اور ہامان وغیرہ ہونا چاہئے۔ ”عن النبی ﷺ انه ذکر الصلوٰۃ یوما فقال من حافظ علیہا کانت لہ نوراً وبرہاناً ونجاةً یوم القیامۃ ومن لم یحافظہا لم تکن لہ نوراً ولا برہاناً ولا نجاةً وکان یوم القیامۃ مع قارون وفرعون وھامان وابی ابن خلف (رواہ احمد والدامی والبیہقی، مشکوٰۃ ص ۵۹، کتاب الصلوٰۃ)“ ایسا ہی ایک اور روایت میں ہے کہ: ”التاجر الصدوق مع النبیین والصدیقین

والشهداء والصالحين (منتخب كنز العمال بر حاشیہ مسند احمد ص ۲۰۹ ج ۲، ابن كثير ص ۵۲۳ ج ۱) ”چاہئے کہ تاجر بھی نبی ہوا کرے۔ علاوہ ازیں حسن اولئك رفيقاً میں مراقت کی تصریح موجود ہے۔ پھر عینیت کیوں کر مراد ہو سکتی ہے؟۔

۲..... آیت میں اللہ اور رسول کی اطاعت کا ذکر ہے۔ ظاہر ہے کہ جب تک قتل فی سبیل اللہ نہ ہو شہید نہیں ہو سکتا۔ جس کا آیت میں کوئی ذکر نہیں۔ جب شہادت کے لئے قتل کی قید دوسری آیتوں کی وجہ سے لگائی جاتی ہے تو دلائل ختم نبوت کی وجہ سے کیوں عینیت کی نفی نہیں کی جاتی؟۔

۳..... قرآن وحدیث اور پہلی آسمانی کتابوں میں کسی جگہ نبی کا لفظ غیر تشریفی نبی پر اطلاق نہیں کیا گیا۔ لہذا یہاں بھی نبیین سے تشریفی نبی ہی مراد ہے۔ اس لئے اگر مع کو عینیت کے لئے تسلیم کر لیں تو نبوت تشریعیہ کا اجراء لازم آئے گا۔ جو مرزا قادیانی کے نزدیک بھی ختم نبوت کے خلاف اور اس کا دعویٰ کرنا کفر ہے۔

۴..... نبی، صدیق، شہید، صالح چاروں کی معیت ایک ہی شرط کی جزاء ہے۔ اگر مع کو عینیت کے لئے رکھیں تو نفس طاعت سے چاروں نام ایک ہی آدمی کے ہوں گے۔ باوجود یہ کہ یہ غلط ہے۔

۵..... نبیین جمع کا لفظ ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ سوائے مرزا قادیانی کے آج تک کوئی نبی نہ بنا؟۔ باوجود یہ کہ مرزا قادیانی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق کے مطیع اور صالح ہونے کے قائل ہیں۔ مگر نبی ان کو بھی تسلیم نہیں کرتے۔ ملاحظہ ہو۔ ”خدا تعالیٰ افراد خاصہ امت محمدیہ ﷺ کو جب وہ متابعت اپنے رسول میں فنا ہو جائیں اور ظاہر و باطن اس کی پیروی اختیار کریں بتبعیت ایسے رسول کے اس کی برکتوں میں سے عنایت کرتا ہے۔ اور یہی لوگ ہیں جن کا نام احادیث میں ائسل اور قرآن شریف میں صدیق آیا ہے۔“

(براین احمدیہ ج ۳ ص ۲۳۲، ۲۳۳، خزائن ج ۱ ص ۲۵۶، ۲۵۷)

حضرت عمر فاروق کا محدث ہونا پہلے گزر چکا ہے کہ ”وقال علی الاوانی لست بنبی ولا یوحی الی ومثله فی الحاکم“ (ازالۃ الخفاء ج ۱ ص ۱۳۳)

۲..... نبوت وہی اور عطائی چیز ہے۔ کسی شے نہیں ہے۔ جیسا کہ آیت ”اللہ اعلم حیث یجعل رسالته“ (انعام ۱۲۴)

۳..... ”واللہ یختص برحمته من یشاء“ (البقرہ ۱۰۵)

۴ ”اھم یقسمون رحمته ربك (الزمر: ۳۰)“ وغیر بات ظاہر ہے۔ ابتدا نبوت و انسانی کائنات میں قسم کی آیات کا انکار کرنے کی وجہ سے کفر ہے۔

حرف: ۶ ”هو الذی بعث فی الامیین رسولاً منهم یتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتاب والحکمة“ وان کا: ”من قل لفی ضلال مبین“ و آخرین منهم لما یلحقواہم“ و هو العزیز الحکیم (جمعہ: ۳۰۲)“ اس آیت میں آخرین کی بعثت کا بھی ذکر ہے اور ان میں سے مرزا قادیانی بھی ہیں۔

تحقیق: آخرین کا عطف الامیین یا یعلمہم کی تعمیر پر ہے۔ اس لفظ کے زیادہ کرنے سے آنحضرت ﷺ کی بعثت عامہ کا ذکر کیا گیا ہے۔ بیضاوی میں ہے کہ: و آخرین منهم عطف علی الامیین او المنصوب علی یعلمہم و هم الذین جاؤا بعد الصحابة الی یوم الدین فان دعوتہ وتعلیمیہ یعم الجميع۔ بیضاوی شریف ص: ۳۷۶، زیر بحث سورہ جمعہ) ”رسولاً پر عطف کرنا صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جو قید معظوف مایہ میں مقدم ہوتی ہے۔ اس کی رعایت معظوف میں بھی ضروری ہے۔ چونکہ رسولاً معظوف مایہ سے فی الامیین مقدم ہے۔ اس لئے فی الامیین کی رعایت و آخرین منهم میں بھی کرنی پڑے گی اور اس وقت یہ معنی ہو جائیں گے کہ بہت سے دوسرے رسول امیین میں اور بھی آئیں گے۔ کیونکہ امیین سے مراد عرب ہیں۔ جیسا کہ صاحب بیضاوی لکھتے ہیں کہ: ”ای فی العرب لان اکثرہم لا یکتبون ولا یقرؤن (بیضاوی ص: ۳۷۶، سورہ جمعہ)“ اور لفظ منهم کا یہی تقاضا ہے اور مرزا قادیانی عربی نہیں ہیں۔

دوسرے بعث ماضی کے لئے استعمال ہوا ہے۔ ان کے رسولاً پر عطف کریں گے تو مضارع کے لئے لین پڑے گا۔ ایک ہی وقت میں ماضی اور مضارع دونوں کا ارادہ کرنا ممتنع ہے۔

۲۔ ماضی ترقب کے لئے آتا ہے۔ اس لئے لما یلحقواہم کے یہ معنی ہوں گے کہ دوسرے آنے والے ابھی تک امیین سے نہیں ملے۔ مگر ان سے ملنے کی امید ہے یہ بات تابعین اور تابع تابعین پر صادق آتی ہے۔ مرزا قادیانی پر صادق نہیں آ سکتی کہ جنہوں نے ۱۳ سو برس بعد جنم لیا ہے۔

حرف: ۷ ”یا معشر الجن والانس الم یأتکم رسل منکم سفصون علیکم آیاتی وینذرونکم لقاء یومکم هذا (انعام: ۱۳۰)“ معلوم ہوا کہ رسولوں کا آنا جائز ہے۔ اس لئے الم یأتکم سوال کیا گیا ہے۔

تحقیق: یہ سوال بیروں سے قیامت کے روز ہوگا جیسا کہ ہندو و نیکم لفاء یومکم ہذا سے ظاہر ہے اور اسی آیت کی باتیں ہیں۔ "وقال لهم خزنتها الم یا کم رسل منکم یتلون علیکم آیات ربکم و یذرونکم لفاء یومکم ہذا" (المرم: ۸۰)۔
 ۲۔ "ربنا لو ارسلنا النار سولا فتبع آیتک" (فصص: ۶۷)۔
 فعل مضارع ان آیتوں میں حکایت حالی ماضیہ کے لئے ہے اور پس لہذا اس آیت واجراء نبوت سے کوئی تعلق نہیں۔

حکریف: ۸۔ "وما کنا معدیین حتی نبعث رسولا (سورہ سرائیل: ۶۷)۔"
 معلوم ہوا کہ جب دنیا میں سخت درجہ کی گمراہی اور غفلت پھیلی ہوئی ہو تو خدا کی طرف سے رسول آتا ہے جس کے آنے پر لوگوں کو ہلاک کر دیا جاتا ہے۔

تحقیق: اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو غفلت اور بے خبری میں ہلاک نہیں کرتا بلکہ بذریعہ رسول کے ان کو آگاہ اور مطلع کر دیتا ہے کہ وہ گمراہی کو چھوڑ کر ہدایت کا راستہ اختیار کریں تاکہ دنیوی عذاب سے نجات مل جائے اور آخرت رسول کی نافرمانی کریں ان کے کہنے پر نہ چلیں تو پھر ہلاک کئے جاتے ہیں اور اس کی تائید یہ آیت صریح موجود ہے۔ "الم یکن ربک مہلک الغری بظلم و اہلہا غافلون (الاعاد: ۶۳)۔" اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ رسول کے آنے سے پہلے تو لوگ امن میں رہتے ہیں اور ان کی آمد کے ساتھ ساتھ عذاب کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ گویا ان کا آنا رحمت یا عذاب کا امتحان ہی تھا۔

۲۔ ایسے وقت میں نبی کے آنے کی کیا ضرورت ہے۔ ہدایت اور ارشاد کا کام بذریعہ علماء حق بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ مرزا قادیانی خود بھی قائل ہیں کہ "انجن کا نام احادیث میں اٹھل اور قرآن میں صدیق آیا ہے اور ان لوگوں کا زمانہ ظہور پیغمبروں کے زمانہ بعثت سے بہت ہی مشابہ ہوتا ہے۔ یعنی جیسے پیغمبر اس وقت آتے رہے ہیں کہ جب دنیا میں سخت درجہ کی گمراہی اور غفلت پھیلی رہی ہے۔ ایسا ہی یہ لوگ بھی اس وقت آتے ہیں کہ جب ہر طرف گمراہی کا تخت غلبہ ہوتا ہے اور حق سے نفی کی جاتی ہے۔" (براہین احمدیہ ج ۲۳۵ خزائن ج ۱ ص ۲۵۹ تا ۲۶۰ تا شبہ)

حکریف: ۹۔ "وعد اللہ الذین آمنوا منکم و عملوا الصالحات لیستخلفنکم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم (النور: ۵۵)۔" پہلے لوگوں میں خلافت نبوت کے رنگ میں تھی۔ اس امت میں بھی ایسی ہی ہوئی چاہئے۔

تحقیق۔ اس خلافت سے حکومت اور زمینی وراثت مراد ہے جو حضرات صحابہ کرام کے عہد میں پوری ہو گئی اور قرآن مجید میں ارشاد ہے کہ: ”وہو الذی جعلکم خلائف الارض (انعام: ۱۶۵)“ صحابہ کرامؓ کی جماعت اس کی مخاطب ہے اور انہی کو پہلوں کا خلیفہ ہونا باقظ ماضی فرمایا گیا ہے۔

مغالطہ: ۱۔۔۔۔۔ ”اللہم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم“ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی اولاد پر خیر و برکت نبوت اور رسالت تھی۔ اسی قسم کی برکات اور رحمتیں آل محمد ﷺ پر ہوئی چاہئیں ورنہ لفظ لکھا کمال صحیح نہ رہے گا۔

تصحیح۔ اس خیر و برکت سے کثرت ولاد اور بقاء نسل مراد ہے۔ جیسا کہ اس آیت سے ظاہر ہے کہ ”قالوا ألتعجبین من امر اللہ رحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اہل البیت (ہود: ۷۳)“ اس میں حضرت سارہؑ کو اولاد کی بشارت دیتے ہوئے ارشاد فرمایا گیا ہے عطاء نبوت کا کوئی ذر نہیں ہے۔ اس لئے درود شریف میں بھی نبوت یا رسالت کی برکت مراد نہیں ہے۔ ورنہ بارک علی محمد کے یہ معنی ہوں گے کہ محمد ﷺ کو نبوت کی برکت عطاء فرما اور یہ بدایہ غلط ہے۔ پھر آل نبی ہونے کی وجہ سے مرزا پر یہ دعاء صادق نہیں آتی۔ نیز ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں نبوت مستقلہ اور بعد ادیشہ ہوتی آئی ہے۔ امت محمدیہ میں سے بقول مرزا قادیانی سوالان کے کوئی بھی نبی نہ ہوا اور وہ بھی ظلی بروزی جس کا اولاد برہم میں نہیں پتہ نہیں۔ لہذا مرزا قادیانی کی تحریف تسلیم کرتے ہوئے بھی کہا کہ معنی صحیح نہیں ہوتے۔

مغالطہ: ۲۔۔۔۔۔ ”مرزا قادیانی جھوٹے نبوتے تو ان کو اس قدر کامیابی کبھی نصیب نہ ہوتی۔“

تصحیح۔۔۔۔۔ قلت اور شرت پر حق و باطل کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ قرآن حکیم میں کافروں کی نسبت ارشاد ہے کہ: ”وجعلناہم أئمة یدعون الی النار ویوم القیامۃ لا ینصرون (القصص: ۴۱)“ ہم نے ان کو دنیا میں لوگوں کا پیشوا بنایا۔ جو ان کو دوزخ کی طرف بلاتے تھے۔ قیامت کے دن ایسوں کی مدد نہ کی جائے گی۔

مغالطہ: ۳۔۔۔۔۔ ”لو عاش ابراہیم لکان صدیقاً نبیاً (ابن ماجہ ص ۱۰۸ باب ماجاء فی الصلوۃ علی ابن رسول اللہ ﷺ)“ معلوم ہوا کہ نبوت ابھی تک جاری ہے۔

ورنہ بصورت زندگی ابراہیم بن رسول اللہ کا نبی ہونا ممکن تھا۔

تصحیح..... اہل علم سے مخفی نہیں کہ لو عاش ابراہیم لکان صدیقاً نبیاً قضیہ شرطیہ ہے۔ اس میں لو عاش مقدم یعنی قضیہ کا پہلا جز اور لکان صدیقاً نبیاً تالی۔ یعنی دوسرا جز ہے۔ قضیہ شرطیہ کے صدق کے واسطے تالی کا وقوع تو بجائے خود رہا۔ اس کے واقع ہونے کا امکان بھی ضروری نہیں۔ مثلاً کوئی شخص کہے کہ: ”لوکان اجتماع الضدین جائز لکان اللیل مع النهار موجوداً“ اگرچہ اس میں جز ثانی پہلے جز کی طرح محال ہے۔ مگر قضیہ کے سچا ہونے میں ذرا شک نہیں۔ اسی طرح ”قوله تعالیٰ قل ان کان للرحمن ولد فانا اول العابدین (زخرف: ۸۱)“ اور ”قوله تعالیٰ لئن اشرکت لیحبطن عملک (زمر: ۶۵)“ میں قضیہ شرطیہ کے دونوں جز غیر ممکن الوقوع ہیں۔ مگر قضیہ کے صادق ہونے میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا۔ فخر الدین رازی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ: ”الشرط انما هو تعلیق شیء بشیء من غیر تعرض لامکان شیء کما فی قوله تعالیٰ قل ان کان للرحمن ولد فانا اول العابدین وقوله تعالیٰ لئن اشرکت لیحبطن عملک“ لہذا اس عبارت سے نبوت کے وقوع یا اس کے امکان پر استدلال کرنا عقلمندی سے بعید ہے۔

۲..... اس کے یہ معنی ہیں کہ اگر وہ زندہ رہتا تو نبی بنایا جاتا۔ مگر چونکہ نبوت آپ ﷺ پر ختم کر دی گئی تھی۔ اس لئے وہ بڑی عمر تک زندہ نہیں رکھا گیا۔ چنانچہ اس بیان کی تائید میں اسی باب کی پہلی حدیث موجود ہے۔ ”عن اسمعیل بن خالد قلت لعبد اللہ بن ابی اوفی ارایت ابراہیم بن رسول اللہ قال مات وهو صغیر ولو قضی ان یکون بعد محمد ﷺ نبی لعاش ابنہ ولكن لا نبی بعده (ابن ماجہ ص ۱۰۸، باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی ابن رسول اللہ ﷺ و ذکر وفاته)“ آنحضرت ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم لڑکپن ہی میں فوت ہو گئے تھے۔ اگر آپ ﷺ پر نبوت ختم نہ ہوتی تو وہ زندہ رکھے جاتے اور آپ ﷺ کے بعد وہی نبی ہوتے۔ یہی معنی اس روایت کے ہیں۔ جو مسند احمد میں انس بن مالک سے منقول ہے: ”انه لو بقی ابراہیم بن النبی ﷺ کان نبیاً ولكن لم یبق لان نبیکم اخر الانبیاء (خاوی للفتاویٰ ج ۲ ص ۹۹، للسیوطی)“ اگرچہ ان دونوں روایتوں میں عبد اللہ بن ابی اوفی اور انس کا ذاتی خیال ذکر کیا گیا ہے۔ مگر صحابی کا وہ قول جس میں قیاس کو دخل نہ ہو مرفوع حدیث کے حکم میں ہوا کرتا ہے۔ علاوہ ازیں یہی معنی آیت ”ماکان محمد ابا

احد من رجالکم ولكن رسول الله وخاتم النبیین (احزاب: ۴۰)“ سے مستفاد ہیں۔ کیونکہ لکسن وہم سابق کو دور کرنے کے لئے آتا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے پسرئی اولاد کے زمانہ رجولیت تک زندہ نہ رہنے کے شبہ کو آپ کی ختم نبوت اور ابوة روحانیہ کا ذکر فرما کر دور کر دیا۔ اگر یہ معنی نہ لیں گے تو لکن کا لانا صحیح نہ رہے گا۔

۳۔۔۔ پھر یہ حدیث مرفوعاً صحیح نہیں ہے کہ: ”قال ابن حجر ان هذا الحديث لم يصح رفعه من حيث انه روى ابن ماجه بسند فيه ابوشيبه ابراهيم بن عثمان العبسي قاضي واسط وهو متروك الحديث قال الترمذي منكر الحديث قال الدار قطني ضعيف وقال النووي في تهذيبه واما ماروه عن بعض المتقدين حديث لوعاش ابراهيم لا كان نبياً فباطل“

مغالطہ ۴:..... تاملہ مجمع البحار میں خاتم النبیین کے یہ معنی لکھے ہیں کہ آپ کے بعد کوئی ایسا نبی نہیں آ سکتا جو آپ کی شریعت کو منسوخ کرے اور ایسا ہی ملا علی قاری نے موضوعات کبیر کے ص ۵۸، ۵۹ پر تحریر کیا ہے۔

تصحیح..... گزشتہ بیانات سے ظاہر ہو چکا ہے کہ نبی اور رسول دونوں تشریفی نبی کہلاتے ہیں۔ اس لئے خاتم النبیین سے نبی اور رسول دونوں کی خاتمیت ثابت ہوتی ہے۔ مگر چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریفی نبی تھے اور ان کی آمد ثانی جو احادیث صحیحہ متواترہ سے ثابت ہے۔ بظاہر خاتمیت کے خلاف تھی۔ اسی لئے مفسرین و دیگر علماء کبار نے اس تعارض کو اٹھاتے ہوئے یہ ظاہر کر دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ پہلے صاحب شریعت نبی تھے۔ مگر نزول کے بعد ان کے لئے کسی قسم کی نئی یا پرانی شریعت نہ ہوگی۔ اس لئے وہ تشریفی نبی بھی نہ ہوں گے اور آیت میں ایسے ہی نبی کے آنے کی نفی کی گئی ہے۔ چونکہ ایک نبی کے نبی ہونے کے لئے لازمی ہے کہ اس کی طرف شریعت خاصہ ان کی ذات خاص کے لئے یا عامہ جو امت اور رسول دونوں کے واسطے ہو بھیجی جائے اور عیسیٰ علیہ السلام کو بحکم تبعیت خاتم الانبیاء کسی قسم کی شریعت نئی یا پرانی نہیں دی جائے گی۔ بلکہ وہ ہر حکم میں شریعت محمدیہ کے تابع اور مطیع ہوں گے۔ اس لئے ان پر نبی تشریفی کا لفظ صادق نہیں آئے گا۔ جو خاتمیت کے منافی ہے۔ بلکہ نبوت سابقہ غیر تشریفی ہوگی اور اس سے ختم نبوت پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور یہی مطلب عائشہ کی اس روایت کا ہے۔ ”قولوا خاتم الانبیاء ولا تقولوا لا نبی بعده (مجمع بحار الانوار ج ۵ ص ۵۰۲)“، یعنی کسی نبی کا خواہ نیا ہو یا پرانا شریعت لے کر آنا

منع ہے اور اگر پہلا نبی بلا شریعت آئے تو وہ خاتمیت کے مخالف نہیں ہے۔ چنانچہ مجمع البحار پر مرقوم ہے۔ ”عن عائشہؓ قولوا خاتم الانبیاء ولا تقولوا لا نبی بعدہ وهذا ناظر الى نزول عیسیٰ وهذا ایضاً لا ینافی جینذ لا نبی بعدی لانه اراد لانبی ینسخ شرعه (مجمع بحار الانوار ج ۵ ص ۵۰۲)“ یعنی عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی آیت خاتم النبیین اور حدیث لا نبی بعدی کے مخالف نہیں ہے۔ کیونکہ صاحب شریعت نبی کے آنے کی نفی کی گئی ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کسی شریعت کے ساتھ نہیں آئیں گے اور نہ ان پر امر و نہی کی وحی نازل ہوگی اور یہی مراد ملا علی قاریؒ کی بھی ہے۔ غرض عیسیٰ السلام آمد ثانی کے وقت ہر حکم میں شریعت محمدیہ کی اتباع کریں گے اور کوئی حکم ان کی ذات خاص کے لئے نازل نہ ہوگا اور نہ وحی نبوت ان پر اترے گی۔ اگرچہ ان کا مرتبہ نبیوں جیسا ہوگا۔ مگر وحی نبوت اور شریعت خاصہ نازل نہ ہونے کی وجہ سے وہ شرعی اصطلاح میں نبی نہیں کہلائیں گے۔ جس طرح قیامت کے دن تمام انبیاء اور رسل اسی نام کے ساتھ پکارے جائیں گے۔ لیکن منصب نبوت تبلیغ تشریع اور نزول وحی وغیرہ کچھ نہیں ہوگا نہ کوئی حکم شریعت محمدیہ کے موافق اور یا مخالف ان پر نازل ہوگا۔ کیونکہ ایسا ہونے سے نسخ شریعت لازم آئے گا۔ جو بحکم تبعیت جائز نہیں ہے۔

اسی لئے جلالین اور جامع البیان میں خاتم النبیین کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”منہ بان لا نبی بعدہ واذا نزل السید عیسیٰ یحکم بشریعتہ (تفسیر جلالین ص ۳۵۵ زیر آیت ولكن رسول الله وخاتم النبیین)“ و عیسیٰ ینزل بدینہ مویداً الہ اذا نزل السید کی قید کا فائدہ بتاتے ہوئے صاحب جمل لکھتے ہیں کہ: ”واذا نزل السید عیسیٰ یحکم بشریعتہ جواب عما یقال کیف قال تعالیٰ وخاتم النبیین و عیسیٰ ینزل بعدہ و ہونبى (حاشیہ ۱) جلالین ص ۳۵۵ زیر آیت ماکان محمد ابداً احد“ اور نیز اسی میں درج ہے کہ: ”قال الزمخشری فان قلت کیف کان اخر الانبیاء و عیسیٰ ینزل فی آخر الزمان قلت بمعنی کونہ آخر الانبیاء انه لا ینباء بعدہ احد و عیسیٰ ممن نبئ قبلہ و حین ینزل ینزل عاملاً بشریعة محمد ﷺ اہ کرخی“ (تفسیر کشاف الزمخشری ج ۳ ص ۵۴۴، ۵۴۵)

۲..... ”ولا یقدح نزول عیسیٰ بعدہ لانه اذا نزل کان علی دینہ مع ان المراد انه آخر من نبی (بیضاوی ج ۲ ص ۱۹۶)“ غرض ملا علی قاریؒ اور

صاحب فتوحات اور شیخ عبدالوہاب شعرانی وغیرہ جس علماء نے نبوت غیر تشریع کے اجراء کا اقرار کیا ہے۔ انہوں نے صاف طور پر یہ ظاہر کر دیا کہ ایسا شخص ہر حکم میں نبی عربی ﷺ کا تابع اور فرمانبردار ہوگا اور اس پر موافق یا مخالف کسی قسم کی وحی نازل نہ ہوگی۔ نبی غیر تشریحی یا تابع نبی کے یہی معنی ہیں۔ اس بات کا کسی جگہ اظہار نہیں کیا کہ کوئی شخص شریعت محمدیہ کی اتباع سے درجہ نبوت حاصل کر سکتا ہے۔ بلکہ ایسا کہنے والے کو کافر کہا ہے: ”ومن ادعی النبوة او جوزا لنفسه او جوزا اكتسابها والبلوغ بصدق القلب الى مرتبتها کا الفلاسفة وغلاة المتصوفة وكذلك من ادعی منهم انهم يوحى اليه وان لم يدع النبوة فهو لاء كلهم كفار مكذبون للنبي ﷺ“ (شفاء ج ۲ ص ۲۴۶، ۲۴۷)

۲۔ ”ودعوى النبوة بعد نبينا ﷺ كفر بالاجماع“

(شرح فقہ اکبر ص ۲۰۲)

۳۔ ”ولم يفضل ولي قط دهر انبيا اور سولافى انتحال قال

الملا على قارى فى شرحه عبارة النفسى فى عقائده ولا يبلغ ولي درجة الانبياء اولى من عبادة الناظم الافادتها لى المساوات (ايضاً) ”لهذا لا هورى مرزائی جماعت کا مرزا قادیانی کو مجرد مانتے ہوئے بعض انبیاء سے افضل کہنا موجب کفر ہے۔ چونکہ نبی اس وقت نبی کہلایا جاسکتا ہے کہ وہ کسی نہ کسی حکم میں شریعت سابقہ کی اطاعت سے بہرہ ور ہو اور براہ راست اس پر خدا کی وحی اترے۔ ایسا نبی قیامت تک کبھی نہیں آ سکتا۔ اس لئے عیسیٰ علیہ السلام بھی جب تشریف لائیں گے تو یہ حیثیت ان میں کلیتہً مفقود ہوگی اور ان پر شریعت محمدیہ کے ہر حکم کی اتباع کرنی لازمی ہوگی۔

مطالبہ: ۱۔..... مرزا قادیانی نے جو تابع نبی کے معنی گھڑے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی اتباع سے نبوت حاصل کرے۔ اگر مرزائی جماعت نبی غیر تشریحی کے یہ معنی کسی عالم سے ثابت کر دے تو ہم علاوہ انعام کے اجراء نبوت کے قائل ہو جائیں گے۔

مطالبہ: ۲۔..... اگر نبی تشریحی کے معنی مرزا قادیانی کے خیال میں یہ ہیں کہ وہ صاحب کتاب نئی شریعت اور نئے احکام خدا کی طرف سے لے کر آیا ہو تو پھر رسول کے کیا معنی ہیں؟ اور اگر رسول، تشریحی نبی ایک ہی ہے تو آنحضرت ﷺ خاتم المرسلین ہوئے۔ خاتم الانبیاء نہ ہوئے باوجود یہ کہ آیت میں خاتم النبیین ہے۔

باب: بطلت مرزا قادیانی

فصل اول معیار نبوت

مراق مرزا

بنائے صاحب نظرے گوهر درد دیا

عیسیٰ نتوان گشت بتصدیق خرے چند

”ام یقولون به جنة بل جاہم بالحق واكثرهم للحق كارهون (المومنون: ۷۰)“ کیا وہ یہ کہتے ہیں کہ محمد ﷺ کو جنون ہے۔ ہرگز نہیں بلکہ وہ ان کے پاس حق لے کر آئے ہیں۔ جس کے اختیار کرنے کو اکثر لوگ برا جانتے ہیں۔ بل جملہ پر ابطالیہ یا انتقالیہ ہوا کرتا ہے اور دونوں صورتوں میں ما بعد بل کا ماقبل کے مخالف ہوتا ہے۔ اس لئے آیت کا یہ مفاد ہوگا کہ جس پر حق ظاہر ہو وہ کبھی مجنون نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ نبوت اور جنون میں منافاة ہے۔ نبوت نعمت الہی ہے جو کمال عقل کو چاہتی ہے اور جنون قہر اور سزا ہے۔ جو سخافت عقل کی مقتضی ہے اور یہ دونوں باتیں کبھی ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتی۔ اسی لئے قرآن مجید میں پیغمبر خدا ﷺ کی نسبت ارشاد ہوا ہے کہ: ”وما انت بنعمة ربك بمجنون (القلم: ۲)“..... ”وما بصاحبکم من جنة“ (سباء: ۴۶)

تصدیق مرزا یان

”ایسا ہی خدا تعالیٰ یہ بھی جانتا تھا کہ اگر کوئی خبیث مرض دامن گیر ہو جائے۔ جیسا کہ جذام اور جنون اور اندھا ہونا اور مرگی تو اس سے یہ لوگ نتیجہ نکالیں گے کہ اس پر غضب الہی ہو گیا۔“ (حاشیہ ضمیر تحفہ گوڑیہ ص ۳۱، خزائن ج ۷ ص ۶۷)

”ملہم کے دماغی قوی کا نہایت مضبوط اور اعلیٰ ہونا بھی ضروری ہے۔“

(ریویو آف ریلجنس ص ۴، ماہ ستمبر ۱۹۲۹ء)

”انبیاء کا حافظہ نہایت اعلیٰ ہوتا ہے۔“

(ریویو ص ۸، ماہ نومبر ۱۹۲۹ء)

”ملہم کا دماغ بہت اعلیٰ ہوتا ہے۔“

(ریویو ص ۲۶، ماہ جنوری ۱۹۳۰ء)

”جب تک نور قلب نور عقل کسی انسان میں کامل درجہ پر نہ پائے جائیں تب تک وہ نور

مرزا نہیں پاتا۔“ (حاشیہ براہین احمدیہ ص ۱۸۲، خزائن ج ۱ ص ۱۹۸)

اگرچہ کافروں نے انبیاء علیہم السلام کی شان میں گستاخی کرتے ہوئے ان کو ساحر کا بہن اور مجنون کہا ہے۔ لیکن انبیاء کرام علیہم السلام نے کبھی اپنی زبان مبارک سے اس الزام کا اقرار نہیں کیا۔ وحی ربانی ہمیشہ اس کی تردید کرتی رہی۔ قرآن کریم میں ہے۔ ”وَمَا انتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ (القلم: ۶)“ مگر مرزا قادیانی اپنے مرقا ہونے کے خود مقرر ہیں۔ شہادت: ”حضرت اقدس نے فرمایا کہ مجھے مراق کی بیماری ہے۔“

(ریویو ص ۳۵، ماہ اپریل ۱۹۳۵ء)

۲..... ”میری بیماریوں کی نسبت بھی آنحضرت ﷺ نے پیشین گوئی کی تھی۔ جو اس طرح وقوع میں آئی۔ آپ نے فرمایا تھا کہ مسیح آسمان پر سے جب اترے گا تو دو روز در چادریں اس نے پہنی ہوں گی۔ تو اس طرح مجھ کو دو بیماریاں ہیں۔ ایک اوپر کے دھڑکی اور ایک نیچے کے دھڑکی۔ یعنی مراق اور کشت یول۔“ (ملفوظات ج ۸ ص ۳۴۵)

۳..... ”رات کو مکان کے دروازے بند کر کے بڑی بڑی رات تک بیٹھا اس کام کو کرتا رہتا ہوں۔ حالانکہ زیادہ جاگنے سے مراق کی بیماری ترقی کرتی ہے۔“

(کتاب منظور الہی ص ۳۴۸)

مرزا قادیانی کا دوسرا بیٹا سیرۃ المہدی میں لکھتا ہے کہ: ”مرزا قادیانی کو ہسٹریا کا دورہ بھی پڑتا تھا۔“ (سیرۃ المہدی ج ۱ ص ۱۳)

مراق مانجھو لیا ہے اور مانجھو لیا ایک قسم کا جنون ہے۔ جیسا کہ خلیفہ نور الدین قادیانی لکھتا ہے کہ: ”چونکہ مانجھو لیا جنون کا ایک شعبہ ہے اور مراق مانجھو لیا کی ایک شاخ ہے اور مانجھو لیا میں دماغ کو ایذا پہنچتی ہے۔“ (بیاض نور الدین جزء اول ص ۲۱۱، مطبوعہ ستمبر ۱۹۲۸ء)

ایسا مریض اگر لکھا پڑھا ہو تو وہ اکثر نبوت کا دعویٰ کیا کرتا ہے۔ ”اگر مریض دانشمند ہو وہ باشد دعویٰ پیغمبری و معجزات و کرامات کند سخن از خدائے گوید و خلق را دعوت کند“ (اکسیر اعظم ج ۱ ص ۱۸۸)

ایسا ہی (مخزن حکمت ج ۲ ص ۳۵۲) میں ہے اور (بیاض نور الدین حصہ اول کے ص ۲۱۲) پر لکھا ہے کہ: ”مانجھو لیا کا کوئی مریض خیال کرتا ہے کہ میں بادشاہ ہوں۔ کوئی یہ خیال کرتا ہے کہ میں پیغمبر ہوں۔ کوئی یہ خیال کرتا ہے کہ میں خدا ہوں۔“

اس کے بعد ہم مہزانی ڈاکٹر شاہ نواز کی ایک شہادت پیش کرتے ہیں۔ جس سے

صاف معلوم ہوگا کہ مانجھو لیا کا مریض کبھی ملہم نہیں ہو سکتا: ”ایک مدعی الہام کے متعلق اگر یہ ثابت ہو جائے کہ اس کو ہسٹریا مانجھو لیا یا مرگی کا مرض تھا تو اس کے دعویٰ کی تردید کے لئے پھر کسی اور ضرب کی ضرورت نہیں رہتی۔ کیونکہ یہ ایسی چوٹ ہے جو اس کی صداقت کی عمارت کو بیخ و بن سے اکھیڑ دیتی ہے۔“

(ریویو ج ۷ ص ۶، ماہ اگست ۱۹۲۶ء)

اور یہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ: ”مرزا قادیانی کو ہسٹریا کا دورہ بھی پڑتا تھا۔“

(سیرۃ الہدی ج ۱ ص ۱۳)۔

اختلافات مرزا

۲..... ”لوکان من عند غیر اللہ لوجود وافیہ اختلافا کثیراً (النساء: ۸۲)“ اگر قرآن خدا کا کلام نہ ہوتا تو اس میں بہت سا اختلاف نظر آتا۔ یعنی جس کلام میں تناقض اور اختلاف پایا جائے گا وہ خدا کا کلام کبھی نہیں ہو سکتا۔ بلکہ مرزا قادیانی اس شخص کو جس کے کلام میں تناقض پایا جائے۔ اس کو پاگل اور مجبوط الحواس تک بتا رہے ہیں۔ ”ہر ایک کو سوچنا چاہئے کہ اس شخص کی حالت ایک مجبوط الحواس انسان کی حالت ہے کہ ایک کھلا کھلتا تناقض اپنے کلام میں رکھتا ہے۔“

(حقیقت الوحی ص ۱۸۴، خزائن ج ۲۲ ص ۱۹۱)

”ایک دل سے دو متناقض باتیں نکل نہیں سکتیں۔ کیونکہ ایسے طریق سے یا انسان پاگل کہلاتا ہے یا منافق۔“

(ست بجن ص ۳۱، خزائن ج ۶ ص ۱۴۴)

بوجہ مرزا قادیانی کے اس الہام کے ”ما ینطق عن الہوی“ یعنی مرزا قادیانی اپنی خواہش سے نہیں کہتا۔

(تذکرہ ص ۳۷۸، ۳۷۹)

اور الہام ”اعلموا ان فضل اللہ معی وان روح اللہ ینطق فی نفسی“

(انجام آتھم ص ۱۷۶، خزائن ج ۱۱ ص ۱۷۶)

”یعنی جان لو کہ اللہ کا فضل میرے ساتھ ہے اور اللہ کی روح میرے ساتھ بول

رہی ہے۔“

یہ کہنا پڑے گا کہ مرزا قادیانی جو کچھ فرماتے ہیں وہ درحقیقت خدا تعالیٰ ہی کا کلام ہے۔ مگر مرزا قادیانی کی کتابیں تناقض اور اختلاف سے بھری پڑی ہیں۔ اس لئے وہ کبھی الہامی کتابیں نہیں ہو سکتیں اور نہ ان کا کوئی کلام خدا کا کلام کہا جاسکتا ہے۔ بلکہ اس قسم کے تمام دعوے دروغ بانی یا غلط بیانی پر مبنی ہیں اور ایسے متناقض کلام کہنے والے کے حق میں مرزا قادیانی کا فتویٰ اس کے علاوہ ہے۔ یہاں چند ایسے اختلافات نمونہ ذکر کئے جاتے ہیں۔ جن میں کسی طرح کی

تاویل نہیں ہو سکتی اور ان میں بقول مرزا قادیانی کھلا کھلا تناقض پایا جاتا ہے۔

الف ”میں مسیح موعود ہوں۔“ (حاشیہ مجلہ گولڈ ویس ۱۹۵، ۱۹۶، خزائن ج ۷ ص ۳۵۳)

ب ”یہ عاجز مسیح موعود نہیں۔“ (ازالہ ص ۱۸۵، خزائن ج ۳ ص ۱۸۹)

۲: الف ”ابن مریم نبی نہ ہوگا۔“ (ازالہ ص ۲۹۲، خزائن ج ۳ ص ۲۳۹)

ب ”کیا مریم کا بیٹا امتی ہو سکتا ہے۔“ (حقیقت الوحی ص ۲۹، خزائن ج ۲ ص ۲۱)

۳: الف ”حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ایک سو تیس برس کی عمر ہوئی تھی۔“

(حاشیہ راز حقیقت ص ۲، خزائن ج ۲ ص ۱۵۴)

ب ”آخر سری نگر میں ایک سو پچیس برس کی عمر میں وفات پائی۔“

(تبلیغ رسالت ج ۸ ص ۶۰، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۱۴۹)

ج ”تمام یہود و نصاریٰ کے اتفاق سے صلیب کا واقعہ اس وقت پیش آیا تھا

جب کہ حضرت مدوح کی عمر صرف ۳۳ برس کی تھی۔“ (حاشیہ راز حقیقت ص ۳، خزائن ج ۴ ص ۱۵۵)

”اور احادیث میں آیا ہے کہ اس واقعہ (صلیب) کے بعد عیسیٰ ابن مریم نے ایک سو

تیس برس کی عمر پائی اور پھر فوت ہو کر اپنے خدا کو جلا۔“ (تذکرۃ الشہادتیں ص ۷، خزائن ج ۲ ص ۲۹)

۳۳ واقعہ صلیب تک اور ۱۲۰ برس واقعہ صلیب کے بعد اس لئے کل ۱۲۰ + ۳۳ = ۱۵۳

برس کی عمر ہوئی۔

۴: الف ”جیسا کہ کئی جگہ قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے کہ وہ کتابیں

محرف مبدل ہیں اور اپنی اصلیت پر قائم نہیں۔ چنانچہ اس واقعہ پر اس زمانہ میں بڑے بڑے محقق

انگریزوں نے بھی شہادت دی ہے۔“ (چشمہ معرفت ص ۲۵۵، خزائن ج ۲ ص ۲۶۶)

ب ”یہ کہنا کہ وہ کتابیں محرف مبدل ہیں۔ ان کا بیان قابل اعتبار نہیں۔ ایسی

بات وہی کہے گا جو خود قرآن سے بے خبر ہے۔“ (حاشیہ چشمہ معرفت ص ۷، خزائن ج ۲ ص ۸۳)

”باوجود یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی توریت و انجیل کے محرف ہونے کی شہادت دی

ہے۔“ (دیکھو مشکوٰۃ ص ۲۸، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ)

کذبات مرزا

۳ ”انما یفتروی الکذب الذین لایؤمنون بآیات اللہ (النحل: ۱۰۵)“

جھوٹ وہی بولتے ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے۔

یاد رہے کہ جھوٹ اور نبوت دونوں کبھی جمع نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ بموجب فیصلہ ”لعنة

اللہ علی الکاذبین (آل عمران: ۶۱) ”جھوٹوں پر خدا کی لعنت ہوتی ہے اور نبوت نعماء الہی میں سے ایک بڑی نعمت ہے۔ اس لئے اگر کسی شخص کے کلام میں ایک فی صدی بھی جھوٹ نکل آیا تو وہ کبھی نبی نہیں ہو سکتا۔

مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ:

۱..... ”نبی کے کلام میں جھوٹ جائز نہیں۔“ (مسج ہندوستان ص ۲۱، خزائن ج ۱۵ ص ۲۱)

۲..... ”جھوٹ بولنا مرتد ہونے سے کم نہیں۔“

(حاشیہ ضمیمہ گولڈ ویہ ص ۱۳، خزائن ج ۱۷ ص ۵۶)

۳..... ”جھوٹ بولنے سے بدتر دنیا میں اور کوئی برا کام نہیں۔“

(تتمہ حقیقت الوحی ص ۲۶، خزائن ج ۲۲ ص ۴۵۹)

۴..... ”غلط بیانی اور بہتان طرازی راست بازوں کا کام نہیں بلکہ نہایت شریر اور

بد ذات آدمیوں کا کام ہے۔“ (آریہ دھرم ص ۱۱، خزائن ج ۱۰ ص ۱۳)

۵..... ”جب ایک بات میں کوئی جھوٹ ثابت ہو جائے تو پھر دوسری باتوں میں اس پر

اعتبار نہیں رہتا۔“ (چشمہ معرفت ص ۲۲۲، خزائن ج ۲۳ ص ۲۳۱)

۶..... ”یہ عجیب حیرت نما امر ہے کہ بعض طوائف یعنی کنجریاں بھی جو سخت ناپاک فرقہ

دنیا میں ہیں۔ سچی خوانیں دیکھا کرتی ہیں۔“ (حاشیہ تحفہ گولڈ ویہ ص ۴۸، خزائن ج ۱۷ ص ۱۶۸)

مگر مرزا قادیانی نے ہر معاملہ میں جھوٹ بولنے کے علاوہ خدا تعالیٰ اور اس کے رسول پر بھی افتراء کرنے اور بہتان باندھنے سے دریغ نہیں کیا۔ ملاحظہ ہو۔

۱..... ”مجھے معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کسی شہر میں وبا

نازل ہو تو اس شہر کے لوگوں کو چاہئے کہ بلا توقف اس شہر کو چھوڑ دیں۔ ورنہ خدا تعالیٰ سے لڑائی لڑنے والے ٹھہریں گے۔“

(اشہار تمام مریدوں کے لئے عام ہدایت ریویوریلینجز قادیان ج ۶ ش ۹، ماہ ستمبر ۱۹۰۷ء ص ۳۶۵)

اس مضمون کی حدیث کوئی نہیں آئی۔ یہ مرزا قادیانی کا رسول اللہ ﷺ پر افتراء اور

بہتان ہے۔

۲..... ”آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ قیامت کب آئے گی تو آپ نے

فرمایا کہ آج کی تاریخ سے سو برس تک تمام بنی آدم پر قیامت آجائے گی۔“

(ازالہ اوہام ص ۲۵۲، خزائن ج ۳ ص ۲۲۷)

اصل الفاظ حدیث کے اس طرح آئے ہیں۔ جن کو مرزا قادیانی نے قطع برید کے بعد اپنے مطلب کو موافق گھڑ لیا ہے۔

”عن جابرؓ قال سمعت النبی ﷺ يقول قبل ان يموت بشهر تسالونی عن الساعة وانما علمها عند الله واقسم بالله ما على الارض من نفس منقوسة يأتى عليها مائة سنة وهي حية يومئذ (مشكوة باب قرب الساعة ص ۴۸۰)“ جابرؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وفات سے ایک ماہ پیشتر یہ کہتے ہوئے سنا کہ تم مجھ سے قیامت کے آنے کا وقت پوچھتے ہو۔ جس کا علم خدا تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہے۔ البتہ جو اس وقت زمین پر لوگ آباد ہیں۔ وہ آج کی تاریخ سے زیادہ سے زیادہ سو سال تک زندہ رہیں گے۔ اس میں سو سال تک قیامت کے آجانے کا ذکر کہیں نہیں کیا گیا۔ آنحضرت ﷺ کی طرف ایسی غلط بات کی نسبت کر کے مرزا قادیانی، حدیث: ”من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“ (مسلم ج ۱ ص ۷ باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ) کی وعید کے مستحق بن گئے ہیں۔

۳۔ ”نسائی نے ابی ہریرہؓ سے دجال کی صفت میں آنحضرت ﷺ سے یہ حدیث لکھی ہے یخرج فی آخر الزمان دجال یخلتون الدنیا بالدين یلبسون للناس جلود الضان من الدين السنتهم أحلى من العسل وقلوبهم قلوب الذیاب! یعنی آخری زمانہ میں ایک گروہ دجال نکلے گا۔“ (گوڑویہ ص ۸۶، خزائن ج ۱ ص ۲۳۵) مرزا قادیانی نے اس روایت کے نقل کرنے میں بھی دجل اور خیانت سے کام لیا ہے۔ حدیث میں رجال یختلون بالراء ہے۔ دجال بالہال نہیں ہے۔ اگر دجال ہال کے ساتھ ہوتا تو یختلون بصیغہ جمع نہ آتا۔ بلکہ مفرد ہوتا۔ یا دجال کی جلد دجالون بلفظ جمع ذکر کیا جاتا۔ مگر مرزا قادیانی نے اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کہ دجال ایک گروہ کا نام ہے اور شخص واحد نہیں ہے۔ دجال کے راہ کو دال سے بدل کر دجال نقل کر دیا۔

۴۔ ”وہ خلیفہ جس کی نسبت بخاری میں لکھا ہے کہ آسمان سے اس کے لئے آواز آئے گی کہ ہذا خلیفہ اللہ المہدی اب سوچو کہ یہ حدیث کس پایہ اور مرتبہ کی ہے۔ جو ایسی کتاب میں درج ہے۔ جو صحیح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے۔“

(شہادت القرآن ص ۴۱، خزائن ج ۶ ص ۳۳۷)

یہ حدیث بخاری میں نہیں ہے۔

۵..... ”مجدد صاحب سرہندی نے اپنے مکتوبات میں لکھا ہے کہ اگرچہ اس امت کے بعض افراد مکالمہ و مخاطبہ سے مخصوص ہیں اور قیامت تک مخصوص رہیں گے۔ لیکن جس شخص کو بکثرت اس مکالمہ اور مخاطبہ سے مشرف کیا جائے اور بکثرت امور غیبیہ اس پر ظاہر کئے جائیں وہ نبی کہلاتا ہے۔“ (حقیقت الوحی ص ۳۹۰، خزائن ج ۲۲ ص ۴۰۶)

مرزا قادیانی نے اس تحریر میں مجدد صاحب کے جس مکتوب کا حوالہ دیا ہے اس کی اصل عبارت یہ ہے کہ: ”واذ اکثر هذا القسم من الكلام مع واحد منهم سمي محدثاً“ (مکتوبات جلد ثانی ص ۹۹، ازالہ اوہام ص ۹۱۵، خزائن ج ۳ ص ۶۰۱)

مرزا قادیانی نے اپنی نبوت باطلہ کو ثابت کرنے کے لئے دانستہ بجائے محدث کے نبی رکھ دیا اور لوگوں کو مکتوبات امام ربانی کا نام لے کر دھوکا دینا چاہا۔

۶..... ”ہاں میں وہ نبی ہوں۔ جس کا سارے نبیوں کی زبان پر وعدہ ہوا۔“

(فتاویٰ احمدیہ ج ۱ ص ۵۱)

اور اربعین میں لکھتے ہیں کہ: ”اے عزیز و تم نے وہ وقت پالیا جس کی بشارت تمام نبیوں نے دی ہے اور اس شخص کو یعنی مسیح موعود کو تم نے دیکھ لیا۔ جس کے دیکھنے کے لئے بہت سے پیغمبروں نے خواہش کی تھی۔“ (اربعین ج ۴ ص ۱۴، خزائن ج ۱۷ ص ۴۴۲)

مرزا قادیانی کے یہ تمام دعوے دروغ بیفروغ ہیں۔ جن کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ یا رسول اللہ ﷺ کے حق میں جو انبیاء سابقین نے پیشین گوئیاں کی تھی ان کو اپنے اوپر چسپاں کر کے سخت گستاخی کا مرتکب ہوا ہے۔

۷..... ”اور یہ بھی یاد رہے کہ قرآن شریف میں بلکہ توریت کے بعض صحیفوں میں بھی یہ خبر موجود ہے کہ مسیح موعود کے وقت طاعون پڑے گی۔“ (کشتی نوح ص ۵، خزائن ج ۱۹ ص ۵)

یہ مرزا قادیانی کا قرآن مجید پر افتراء اور بہتان ہے۔ ورنہ قرآن میں کسی جگہ یہ لکھا ہوا نہیں ہے کہ مسیح موعود کے وقت طاعون پڑے گی۔

۸..... ”اور میں نے کہا کہ تین شہروں کا نام اعزاز کے ساتھ قرآن شریف میں درج کیا گیا ہے۔ مکہ اور مدینہ اور قادیان اور یہ کشف تھا۔“

(ازالہ ص ۷۷، خزائن ج ۳ ص ۱۴۰، البشرى ج ۱ ص ۱۹ حصہ ۲)

قادیان کا نام قرآن سے دکھاؤ اور انعام حاصل کرو اور اگر یہ کشف جھوٹا تھا تو

ایسے صاحب کشف کو کیا کہنا چاہئے؟ اور اگر تاویل کرنی ہے تو اس طرح ہر ایک جھوٹ کو سچا کیا جاسکتا ہے۔

۹۔۔۔ ”ہمارا حج تو اس وقت ہوگا جب دجال بھی کفر اور دجل سے باز آ کر طواف بیت اللہ کرے گا۔ کیونکہ بموجب حدیث صحیح کے وہی وقت مسیح موعود کے حج کا ہوگا۔“

(ایام الصلاح ص ۱۶۸، ۱۶۹، خزائن ج ۱ ص ۴۱۶، ۴۱۷)

دجال کا کفر سے تائب ہو کر حج بیت اللہ کرنا اور بحیث اس کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا حج کے لئے مکہ میں داخل ہونا مرزائی صاحبان کی حدیث سے ثابت کریں اور اپنے جھوٹے نبی کو ”ابن کذب علی“ الخ کے ماتحت جہنم میں جانے سے بچالیں۔

۱۰۔۔۔ ”ہم نے صد باطرح کا فتور اور فساد دیکھ کر کتاب براہین احمدیہ کو تالیف کیا تھا اور کتاب موصوف میں تین سو مضبوط اور محکم عقلی دلیل سے صداقت اسلام کو فی الحقیقت آفتاب سے بھی زیادہ تر روشن دکھلایا گیا۔“

(براہین احمدیہ حصہ دوم ص ۲۹، خزائن ج ۱ ص ۶۲)

”لیکن جہاں تک ہم نے نظر کی ہم کو کوئی کتاب ایسی نہ ملی جو جامع ان تمام دلائل اور براہین کی ہوتی کہ جن کو ہم نے اس کتاب میں جمع کیا ہے اور جن کا شائع کرنا بغرض اثبات حقیقت دین اسلام کے اس زمانہ میں نہایت ضروری ہے تو ناچار واجب دیکھ کر ہم نے یہ تالیف کی۔“

(براہین احمدیہ حصہ دوم ص ۳۱، خزائن ج ۱ ص ۶۳)

”ہم نے کتاب براہین احمدیہ کو جو تین سو براہین قطعیہ عقلیہ پر مشتمل ہے۔ بغرض اثبات حقانیت قرآن شریف جس سے یہ لوگ کمال نخوت منہ پھیر رہے ہیں۔ تالیف کیا ہے۔“

(براہین احمدیہ حصہ دوم ص ۳۲، خزائن ج ۱ ص ۶۴، ۶۵)

”اور اس کتاب میں ایسی دھوم دھام سے حقانیت اسلام کا ثبوت دکھلایا گیا ہے۔ جس سے ہمیشہ کے مجادلان کا خاتمہ فتح عظیم کے ساتھ ہو جائے گا۔“

(براہین احمدیہ حصہ دوم ص ۳۵، ۳۶، خزائن ج ۱ ص ۶۹)

”یہ کتاب تین سو محکم اور قوی دلائل حقیقت اسلام اور اصول اسلام پر مشتمل ہے۔“

(براہین احمدیہ ص ۱۳۶، حصہ ۲، خزائن ج ۱ ص ۱۲۹)

”گزارش ضروری! چونکہ کتاب اب تین سو جز تک بڑھ گئی ہے۔ لہذا ان خریداروں کی خدمت میں جنہوں نے اب تک کچھ قیمت نہیں بھیجی یا پوری قیمت نہیں بھیجی۔ التماس ہے کہ اگر کچھ نہیں تو صرف اتنی مہربانی کریں کہ بقیہ قیمت بلا توقف بھیج دیں۔ کیونکہ جس حالت میں اب اصلی

قیمت کتاب کی سو روپیہ ہے اور اس کے عوض دس یا پندرہ روپے قیمت قرار پائی۔“

(مقدمہ براہین احمدیہ، خزائن ج ۱ ص ۱۳۶)

ان تمام عبارتوں میں لوگوں کو یقین دلایا گیا ہے کہ حقیقت اسلام پر تین سو محکم دلائل کا مجموعہ لکھا جا چکا ہے۔ اور کتاب تین سو جز تک پہنچ گئی ہے۔ جس کی اصلی قیمت ضخامت بڑھ جانے کی وجہ سے فی نسخہ سو روپیہ ہیں۔ مگر رعایتی قیمت متوسط الحال سے ۲۵ روپیہ اور غرباء سے دس روپیہ ہوں گے۔ چنانچہ اسی تحریر کے موافق لوگوں سے یہ قیمتیں وصول کی گئیں۔ جیسا کہ مرزا قادیانی اس کتاب میں ایک جگہ لکھتے ہیں کہ:

”اس عاجز کو اس تجربہ کا اسی کتاب کے چھپنے کے اثناء میں خوب موقع ملا کہ حالانکہ خوب مشہور کیا گیا تھا کہ اب باعث بڑھ جانے ضخامت کے اصل قیمت کتاب کی سو روپیہ ہی مناسب ہے کہ ذی قدرت لوگ اس کی رعایت رکھیں۔ کیونکہ غریبوں کو صرف دس روپیہ میں ہی جاتی ہے۔ سو جبر نقصان کا واجبات سے مگر مجزسات آٹھ آدمی کے سب غریبوں میں داخل ہو گئے۔ خوب جبر کیا۔ ہم نے کسی منی آذر کی تفتیش کی کہ پانچ روپیہ بوجہ قیمت کتاب کس کے آئی ہے۔ یا یہ دس روپیہ کتاب کے مول میں کس نے بھیجی ہے تو اکثر یہی معلوم ہوا کہ فلاں نواب صاحب یا فلاں رئیس اعظم نے۔ ہاں نواب اقبال الدولہ صاحب حیدر آباد نے اور ایک اور رئیس نے ضلع بلند شہر سے جس نے اپنا نام ظاہر کرنے سے منع کیا ہے۔ ایک نسخہ قیمت میں سو روپیہ بھیجا ہے اور ایک عہدہ دار محمد افضل خان نام نے ایک سو دس روپیہ اور نواب صاحب مالیر کوٹلہ نے تین نسخہ کی قیمت تین سو روپیہ بھیجا ہے اور سردار عطر سنگھ صاحب رئیس اعظم لدھیانہ نے کہ جو ایک ہندو رئیس ہیں۔ اپنی عالی ہمتی اور فیاضی کی وجہ سے بطور اعانت پچیس روپیہ بھیجے ہیں۔“

(براہین احمدیہ، خزائن ج ۱ ص ۳۱۹)

اس طرح بہت سا روپیہ آپ نے بطور اعانت واداد اور پوری قیمت کے وصول کر لیا۔ مگر ۲۳ برس تک خریداروں کو کوئی جواب نہ ملا اور اس عرصہ میں بہت سے خریدار راہی ملک بقاء ہو گئے۔ جن کی رقم مرزا قادیانی شیر ماور کی طرح پی گئے اور ڈکار بھی نہ لی۔

چنانچہ براہین احمدیہ کے حصہ ۵ میں تحریر فرماتے ہیں کہ: ”بہت سے لوگ جو اس کتاب کے خریدار تھے۔ اس کتاب کی تکمیل سے پہلے ہی دنیا سے گذر گئے۔“

(براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۲، خزائن ج ۲ ص ۳)

جب خریداروں نے سختی کے ساتھ کتاب کا مطالبہ کیا تو مرزا قادیانی نے ۲۳ برس بعد

پنجم حصہ لکھا اور اس میں خریداروں کی سخت کلامی کا شکوہ ان لفظوں میں کیا۔

”اور اس مدت اور اس قدر زمانہ التواء میں مخالفوں کی طرف سے بھی وہ اعتراض مجھ پر ہوئے کہ جو بدظنی اور بدزبانی کی گند سے حد سے زیادہ آلودہ تھے اور بوجہ امتداد مدت درحقیقت وہ دلوں میں پیدا ہو سکتے تھے۔“

(دیباچہ براہین حصہ ۵ ص ۱، خزائن ج ۲۱ ص ۲)

لیکن دیکھنا یہ ہے کہ جس شے کی خرید و فروخت ہوئی تھی۔ اگرچہ وہ اتنی مدت بعد ملی۔ مگر وہی چیز بعینہ ملی ہے یا کوئی اور شے دے گئی۔ ناظرین کو یاد ہوگا کہ مرزا قادیانی نے تین سو جز تک کتاب کے مکمل ہونے کا اعلان کیا تھا اور کتاب کی قیمت بھی اس ضخامت کو پیش نظر رکھ کر وصول کی گئی تھی۔ مگر پانچواں جز لکھتے ہوئے کس صفائی سے اپنا بیچا خریداروں سے چھڑا لیا ہے۔ چنانچہ شروع دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ:

بحمد اللہ کہ آخر ایس کتابم

مکمل شد بفضل آنجنابم

(دیباچہ براہین احمدیہ ص ۱، خزائن ج ۲۱ ص ۲)

یعنی جس کتاب کی خریداری ہوئی تھی۔ وہ پانچویں جز کے لکھنے سے مکمل ہو گئی۔

ص ۵، ۷ پر اس کو وضاحت کے ساتھ اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ: ”میں نے پہلے ارادہ کیا تھا کہ اثبات حقیقت اسلام کے لئے تین سو دلیل براہین احمدیہ میں لکھوں۔ لیکن جب میں نے نور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ یہ دو قسم کے دلائل ہزار ہا نشانوں کے قائم مقام ہیں۔ پس خدا نے میرے دل کو اس ارادہ سے پھیر دیا۔“

(دیباچہ براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۵، ۷، خزائن ج ۲۱ ص ۶)

”پہلے پچاس حصہ لکھنے کا ارادہ تھا۔ مگر پچاس سے پانچ پر اکتفاء کیا اور چونکہ پچاس اور

پانچ کے عدد میں صرف ایک نقطہ کا فرق ہے۔ اس لئے پانچ حصوں سے وہ وعدہ پورا ہو گیا۔“

(دیباچہ براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۷، خزائن ج ۲۱ ص ۹)

کجا تین سو دلائل والی کتاب کے مکمل ہونے کا اعلان اور اس پر وصولی قیمت اور کجا دو دلیلیں جن میں ایک دلیل مرزا قادیانی کی پیشین گوئیاں تھیں۔ پھر کہاں ۵۰ جز کا اشتہار اور کہاں پانچ جز کی تحریر بلند آہنگی سے کتاب کی تکمیل اور ایفاء عہد کا دعویٰ، اللہ اللہ، این چہ بوالعجبی!

جنون کا نام خرد رکھ دیا خرد کا جنون

جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

اس صریح جھوٹ کے علاوہ اشتہاری لوگوں کی طرح براہین کے متعلق مندرجہ ذیل اوصاف حسد کا بڑی زور سے اعلان کیا گیا۔

”اول اس بات میں یہ فائدہ ہے کہ یہ کتاب مبہمات دینیہ کے تحریر کرنے میں ناقص البیان نہیں۔ بلکہ وہ تمام صداقتیں کہ جن پر اصول علم دین کے مشتمل ہیں اور وہ تمام اخلاق عالیہ کہ جن کی ہیئت اجتماعی کا نام اسلام ہے۔ وہ سب اس میں مکتوب اور مرقوم ہیں۔“

(براہین احمدیہ حصہ ۲ ص ۱۳۶، خزائن ج ۱ ص ۱۲۹)

”دوسرا یہ فائدہ کہ یہ کتاب تین سو محکم اور قوی دلائل حقیقت اسلام اور اصول اسلام پر مشتمل ہے کہ جس کے دیکھنے سے صداقت اس دین متین کی ہر ایک طائب حق پر ظاہر ہوگی۔“

(براہین احمدیہ ص ۱۳۶، خزائن ج ۱ ص ۱۲۹)

”تیسرا یہ فائدہ کہ جتنے ہمارے مخالف ہیں۔ یہودی، مجوسی، عیسائی، آریہ، براہمنو، بت پرست، دھرمیہ، طہیو، باہتھی، اندھسب۔ سب کے شبہات اور دسوس کا اس میں جواب ہے، اور جواب بھی ایسا جواب دروغ کو اس کے گھر تک پہنچایا گیا ہے۔“

(مقدمہ براہین احمدیہ ص ۱۳۶، خزائن ج ۱ ص ۱۲۹)

”چوتھا یہ فائدہ جو اس میں بمقابلہ اصول اسلام کے مخالفین کے اصول پر بھی کمال تحقیق اور تدقیق سے عقلی طور پر بحث کی گئی ہے اور تمام وہ اصول اور عقائد ان کے جو صداقت سے خارج ہیں۔ بمقابلہ اصول حقہ قرآنی کے ان کی حقیقت باطلہ کو دکھلایا گیا ہے۔“

(براہین احمدیہ ص ۱۳۷، خزائن ج ۱ ص ۱۳۰)

”پانچواں اس کتاب میں یہ فائدہ ہے کہ اس کے پڑھنے سے حقائق و معارف کلام ربانی کے معلوم ہو جائیں گے۔“

(براہین ص ۱۳۷، خزائن ج ۱ ص ۱۳۰)

اب براہین احمدیہ موجود ہے اس میں جو چیز نظر آرہی ہے۔ وہ یہ ہے کہ پہلی جلد میں اشتہار اور دوسری تیسری جلد میں مقدمہ اور اس میں بے مغز باتیں اور تیسری کی پشت پر تین سو جز تک کتاب بڑھ جانے کا اشتہار۔ جس کا اس وقت تک کوئی وجود نہ تھا اور نہ بعد میں ہوا۔ چوتھی جلد میں صرف مقدمہ اور آٹھ تمہیدات ہیں۔ پانچ سو بارہ صفحہ تک مقدمہ اور اس کی تمہیدات چلی گئیں ہیں۔ اس کے بعد باب اول شروع ہوا ہے۔ ابھی دلائل کا آغاز ہی ہوا تھا اور ایک دلیل بھی مکمل نہیں ہوئی تھی کہ اس کو ختم کر دیا اور تین سو دلائل کا وعدہ ٹھٹھائی میں پڑ گیا۔ یہ اس سلسلہ کا کھلا ہوا جھوٹ ہے۔ نلک عشرۃ کاملہ!

س حدیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تین جھوٹ بولے۔
 ج تسمیہ کذبانی حدیث الصحیحین ”لم یکذب ابراہیم الا ثلث کذبات نظر ابظاہرہ (کمالین حاشیہ جلالین ص ۳۷۶ زیر آیت فقال انی سقیم)“
 ”یکون المراد بكونه کذباً خبراً شبيهاً بالكذب (کبیر ص ۱۴۸ ج ۱۳ زیر آیت فقال انی سقیم)“ یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تین باتیں بظاہر جھوٹ میں۔ لیکن حقیقت میں وہ جھوٹ نہیں ہیں۔ کیونکہ انی سقیم بطور تعریض فرمایا ہے کہ: ”امسا الکذب فغیر لازم لانہ ذکر قولہ انی سقیم علی سبیل التعریض بمعنی ان الانسان لا ینفک فی اکثر احوالہ من حصول حالۃ مکروہتہ اما فی بدنہ واما فی قلبہ وکل ذالک سقیم“ (کبیر ص ۱۴۸ ج ۱۳ زیر آیت فقال انی سقیم)
 اس لئے انی سقیم کے یہ معنی ہوئے کہ میں تمہاری صحبت سے تنگ آیا ہوا ہوں۔
 دوسری بات بل فعلہ کبیر ہم ہذا ہے یہ قول بھی بطور تعریض اور ان کی غلطی پر متنبہ کرنے کے لئے کہا تھا۔ اس لئے اس کے بعد ”فاسئلوہم ان کانوا ینطقون“ فرمایا تاکہ ان کو بتوں کی بے بسی اور ان کا بجز معلوم ہو جائے۔

”وفیسا قبلہ تعریض لہم بان الصنم النعلوم عجزہ عن الفعل لا یکون الہا“ (جلالین الاسراء)

تیسری بات یہ تھی کہ حضرت سارہ کو اپنی بہن فرمایا۔ باوجود یہ کہ وہ ان کی اہلیہ محترمہ تھیں۔ مگر اس میں بھی کوئی جھوٹ نہیں۔ کیونکہ سارہ آپ کی چچا زاد بہن تھیں۔ اگر اس رشتہ کی وجہ سے ان کو بہن کہہ دیا گیا تو اس میں کسی قسم کا کذب نہیں ہے۔ ذومعنی لفظ استعمال کر کے ایک معنی کا ارادہ کرنا اور ایک کو چھوڑ دینا کذب نہیں۔ بلکہ تعریض ہے اور تعریض میں کوئی شرعی نقص لازم نہیں آتا۔

مرزا قادیانی کے مالی معاملات

۴ ”وما استلکم علیہ من اجر . ان اجری الا علی رب العالمین (الشعراء: ۱۸۰)“ کسی نبی نے بذریعہ تبلیغ دین و اشاعت مذہب اپنی ذات کے لئے لوگوں سے روپیہ جمع نہیں کیا۔ ”وما من نبی دعا قومہ الے اللہ تعالی الا قال لا استلکم علیہ اجرا فانبت الاجر علی الدعا ولكن اختار ان یأخذہ من اللہ تعالی (البیواقیت ج ۲ ص ۲۸)“ مگر مرزا قادیانی نے تبلیغی سلسلہ کو جاری کرتے ہوئے۔ شروع سے

چندہ اور کتابوں کی قیمت ایک ایک کے دس دس کر کے وصول کئے۔

جیسا کہ مرزا قادیانی کی اس تحریر سے ظاہر ہے کہ: ”چونکہ یہ مخالفین پر فتح عظیم اور مومنین کے دل و جان کی مراد تھی۔ اس لئے کہ امراء اسلام کی عالی ہمتی پر بڑا بھروسہ تھا۔ جو وہ ایسی کتاب لا جواب کی بڑی قدر کریں گے اور جو مشکلات اس کی طبع میں پیش آرہی ہیں ان کے دور کرنے میں بدل و جان متوجہ ہو جائیں گے۔“ (براہین حصہ ۲ ص ۷، خزائن ج ۱ ص ۶۲)

نیز بلا طلب کے اشتہاری اور بازاری لوگوں کی طرح کتابیں روساء کے نام روانہ کر دیں اور جب ان کی طرف سے تسلی بخش جواب نہ ملا تو کتابوں کی قیمت یا ان کی واپسی کی بڑی لجاجت سے درخواست کی ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ: ”ہم نے پہلا حصہ جو چھپ چکا تھا اس میں قریب ایک سو پچاس جلد کے بڑے بڑے امیروں اور دولت مندوں اور رئیسوں کی خدمت میں بھیجی تھی اور یہ امید کی گئی تھی کہ جو امراء عالی قدر خریداری کتاب کی منظوری فرما کر قیمت کتاب جو ایک ادنیٰ رقم ہے۔ بطور پیشگی بھیج دیں گے۔۔۔۔۔ اور بہ انگساری تمام حقیقت حال سے مطلع کیا۔ مگر باستثناء دو تین عالی ہمتوں کے سب کی طرف سے خاموشی رہی۔۔۔۔۔ اگر خدا نخواستہ کتابیں بھی واپس نہ ملیں تو سخت دقت پیش آئے گی اور بڑا نقصان اٹھانا پڑے گا۔۔۔۔۔ ہم بکمال غربت عرض کرتے ہیں کہ قیمت پیشگی کتابوں کا بھیجنا منظور نہیں تو کتابوں کو بذریعہ ڈاک واپس بھیج دیں۔ ہم اسی کو عطیہ عظمیٰ سمجھیں گے اور احسان عظیم خیال کریں گے۔“ (براہین حصہ ۲ ص ۷، خزائن ج ۱ ص ۶۳)

”کبھی عیسائیوں کی کوششوں کا ذکر کر کے چندہ کے لئے اکسایا۔“

(براہین احمدیہ حصہ ۲، خزائن ج ۱ ص ۶۰)

”اور کبھی اپنی غربت اور افلاس کو سامنے رکھا اور کہیں امداد باہمی اور اسلامی ہمدردی کا گیت گایا۔“ (دیکھو اشتہار عرض ضروری بحالت مجبوری، براہین احمدیہ ج ۱ ص ۳۶، خزائن ج ۱ ص ۵۹)

آخر کار اس جدوجہد کا نتیجہ ایک دن حسب دلخواہ بامراد نکل آیا۔ جیسا کہ مرزا قادیانی فرماتے ہیں کہ: ”یہ مالی امداد اب تک پچاس ہزار روپیہ سے زیادہ آچکی ہے۔ بلکہ میں یقین کرتا ہوں کہ ایک لاکھ کے قریب پہنچ گئی ہے۔ اس کے ثبوت کے لئے ڈاکخانہ جات کے رجسٹر کافی ہیں۔“ (براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۵۷، خزائن ج ۲ ص ۷۴)

”جو کچھ میری مراد تھی سب کچھ دکھا دیا۔ میں ایک غریب تھا۔ مجھے بے انتہا دیا دنیا کی نعمتوں سے کوئی بھی نہیں رہی۔ جو اس نے مجھ کو اپنی عنایات سے نہ دی۔“

(براہین احمدیہ حصہ ۵، ص ۱۰، خزائن ج ۲ ص ۱۹)

”اس قدر بھی امید نہ تھی کہ دس روپیہ ماہوار بھی آئیں گے..... اب تک تین لاکھ کے قریب روپیہ آچکا ہے۔“ (حقیقت الوحی ص ۲۱۱، خزائن ج ۲۲ ص ۲۲۱)

مرزا قادیانی نے ایک معمولی کتاب کو جو پانچ روپیہ سے زیادہ حیثیت کی نہ تھی۔ بڑی ضخامت میں پیش کر کے جس گندم نمائی اور جو فروشی کا ثبوت دیا ہے۔ اس کی نظیر ایک معمولی درجہ کے دیندار آدمی میں بھی نظر نہ آئے گی اور جو رقم اشاعت اسلام کے نام سے بطور چندہ وصول کی گئی۔ اس کو تہامہ دین کے کاموں میں صرف نہ کیا۔ بلکہ بہت سا روپیہ اپنی ضرورتوں میں بگایا۔ جانکادین خریدیں اور غریب سے رئیس اور دولت مند بن گئے۔ ورنہ وہی مرزا قادیانی اس وقت بھی تھے جب کہ سیالکوٹ کی کچہری میں پندرہ روپیہ کے کلرک تھے اور گزارہ مشکل سے ہوتا تھا۔ مطالبہ: کیا انبیاء سابقین میں سے ایسی کوئی مثال پیش کی جاسکتی ہے۔ جنہوں نے مذہب کی آڑ میں دنیا کمائی ہو یا مسلمانوں کے بیت المال کے روپیہ کو اپنی ضرورتوں میں خرچ کیا ہو۔

مرزا قادیانی اور دیانت

۵۔۔۔ ”ان الله لا يحب الخائنين“ (انفال: ۵۸)
نبوت اور رسالت خدا تعالیٰ کی رضامندی کی نشانی ہے اور خیانت خواہ کسی قسم کی ہونفاق کی علامت ہے۔ اس لئے نبوت اور خیانت کسی جگہ جمع نہیں ہو سکتی۔ قرآن مجید میں ہے کہ: ”وما كان للنبي ان يغفل“ (آل عمران: ۱۶۱)

”والمعنى وماصح له ذلك . يعنى ان النبوة تنافى الغلول (مدارك: ۱۹۹)“ جامع البیان میں ہے کہ: ”ای ينسب اے خیانت“ مگر مرزا قادیانی میں خیانت جیسا قبیح فعل نہ صرف چندہ وغیرہ کے معاملہ میں پایا جاتا ہے۔ بلکہ نقل مذہب میں بھی خیانت سے کام لیا گیا ہے۔ چنانچہ تحفہ گوٹروہ میں لکھتے ہیں کہ: ”یعنی وہ لوگ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دوبارہ دنیا میں واپس لاتے ہیں۔ ان کا یہ عقیدہ ہے کہ وہ بدستور اپنی نبوت کے ساتھ دنیا میں آئیں گے اور برابر ۳۵ برس تک ان پر جبرائیل علیہ السلام وحی نبوت لے کر نازل ہوتا رہے گا۔“ (تحفہ گوٹروہ ص ۱۵، خزائن ج ۲۷ ص ۱۷۴)

مرزا قادیانی نے مسلمانوں کے اس عقیدہ کو نقل کرنے میں خیانت کی ہے۔ مسلمانوں کا عقیدہ اس بارے میں صرف اس قدر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ نزول کے بعد بھی نبی رہیں گے۔ لیکن وحی نبوت ان پر نازل نہ ہوگی اور وہ شریعت محمدیہ پر عمل کریں گے۔ جس کا علم ان کو

بالہام الی بوتار ہے گا۔ جیسا کہ شیخ عبدالوہاب فرماتے ہیں کہ: ”ار عیسیٰ علیہ السلام وان کان بعدہ واولی العزم وخواص الرسل فقد زال حکمہ فی هذا المقام بحکم الزمان علیہ الذی ہو بغیرہ فیرسل ولیا ذانہوۃ مطلقة وملہم بشرع محدثین ویفہمہ علی وحہہ کالاولیاء المحمדיین“ (یواقیت ج ۲ ص ۸۹)

شیخ عبدالحق مدارج میں لکھتے ہیں کہ: ”ولہذا عیسیٰ علیہ السلام در آخر زمان بر شریعت وی بیاید وحال آنکہ وی نبی کریم ست وباقیست بر نبوت خود نقصان نشدہ است از وی چیزے“ (مدارج ج ۱ ص ۹۳)

اور یہی مطلب شیخ انکرامہ والے کا ہے۔ یعنی ان کا مرتبہ نبیوں جیسا ہوگا۔ مگر معاملہ نبیوں کی طرح نہیں ہوا۔ اسی لئے نہ ان پر وحی نبوت نازل ہوگی اور نہ ان کو عمل کرنے کے لئے کوئی خاص شریعت دی جائے گی اور ابن عباسؓ امام مالکؒ وغیرہ اور دیگر مفسرین اور محدثین کی طرف جو غلط عقیدے منسوب کئے ہیں۔ جن کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ منجملہ خیانات کے چند خیانتیں ہیں۔ برائین احمدیہ کے اشاعت کے زمانہ میں جس گندم نمائی اور جو فروشی کا مظاہرہ کیا ہے۔ اس کی کسی قدر تفصیل پہلے معلوم ہو چکی۔ پھر ان خریداروں کا روپیہ جو پانچویں حصہ کے لکھنے سے پہلے ہی مرچکے تھے۔ وہ بدامانت مرزا قادیانی کی تحویل میں تھا۔ لیکن مرزا قادیانی نے اس رقم کو ان کے وارثوں کی طرف واپس نہیں کیا اور امانت کو صاف ہضم کر گئے۔ نیز مسلمانوں کو مذہبی تبلیغ کا دھوکا دیا کیا اور اشاعت مذہب کا نام لے کر ان سے روپیہ وصول کیا گیا۔ مگر کام اس پردہ میں گورنمنٹ برطانیہ کا ہوتا رہا۔ چنانچہ ”قابل توجہ نوٹ منٹ بند“ کے عنوان سے ایک چھٹی انجام آتھم میں درج کی ہے۔ جس میں وہ لکھتے ہیں کہ: ”واشعنا الكتب فی حماية اغراض الدولة الى بلاد الشام والروم وغيرها من الديار البعيدة وهذا امر لن تجد الدولة نظيرها فی غیرها من المخلصين“ (ص ۲۸۳ خزائن ج ۱۱ ص ۲۸۳)

”دولت برطانیہ کے اغراض و مقاصد کی حمایت میں ہم نے بہت سی کتابیں لکھ کر شام اور روم اور دیگر بلاد بعیدہ میں شائع کی ہیں۔ یہ ایک ایسا امر ہے۔ جس کی نظیر حکومت برطانیہ کو ہماری مخلص جماعت کے سوا غیر میں نظر نہیں آ سکتی۔“

۲۔ ”میری عمر کا اکثر حصہ اس سلطنت انگریزی کی تائید اور حمایت میں گزرا اور میں نے ممانعت جہاد اور انگریزی اطاعت کے بارے میں اس قدر کتابیں لکھی ہیں اور اشتہار شائع کئے ہیں کہ اگر وہ رسائل اور کتابیں اکٹھی کی جائیں تو پچاس الماریاں ان سے بھر سکتی ہیں۔“

میں نے ایسی کتابوں کو تمام ممالک عرب میں مصر، شام، کابل اور روم تک پہنچا دیا ہے۔ میری ہمیشہ کوشش رہی ہے کہ مسلمان اس سلطنت کے سچے خیر خواہ ہو جائیں اور مہدی خونی اور مسیح خونی کی بے اصل روایتیں اور جہاد کے جوش دلانے والے مسائل جو حقوق کے دلوں کو خراب کرتے ہیں۔ ان کے دلوں سے معدوم ہو جائیں۔“ (ترياق القلوب ص ۱۵، خزائن ج ۱۵ ص ۱۵۵، ۱۵۶)

مطالبہ: اشاعت مذہب کاروپہ کس شرعی حکم سے اس گناہ عظیم میں لگایا گیا کیا اس نام سے چندہ کی کوئی مدد کی جاسکتی ہے۔

مرزا قادیانی اور اغیار کی غلامی

۶..... ”ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً“ (کھف: ۲۸) ”کبھی کسی نبی نے کفاروں کی غلامی اختیار نہیں کی۔ بلکہ جب تک عزت کی زندگی حاصل نہ ہوئی وہ ہمیشہ ان کی مخالفت کرتے اور ان سے لڑتے رہے ہیں۔ لیکن مرزا قادیانی جس حکومت برطانیہ کو دجال کہتے ہیں۔ اس کی غلامی پر فخر کرتے جاتے ہیں اور اس کو نعماء الہی میں سے ایک نعمت سمجھتے ہیں۔“

۱..... ”بنظر ان احسانات کے کہ جو سلطنت انگلشیہ سے اس کی حکومت اور آرام بخش حکمت کے ذریعہ سے عامہ خلائق پر وارد ہیں۔ سلطنت مدد و خداوند تعالیٰ کی ایک نعمت سمجھیں اور نعماء الہی کے اس کو شکریہ بھی ادا کریں۔ لیکن پنجاب کے مسلمان بڑے ناشکر گذار ہوں گے۔ اگر وہ اس سلطنت کو جو ان کے حق میں ایک عظیم الشان رحمت ہے۔ نعمت عظمیٰ یقین نہ کریں۔“ (براین احمدیہ، خزائن ج ۱ ص ۱۳۰)

۲..... ”الم يفكر اننا ذرية آباء انفذوا اعمارهم في خدمات هذه الدولة! کیا گورنمنٹ اتنا غور نہیں کرتی کہ ہم انہی بزرگوں کی اولاد ہیں۔ جنہوں نے اپنی عمریں حکومت برطانیہ کی خدمت میں صرف کر دیں۔“ (انجام آتھم ص ۲۸۳، خزائن ج ۱ ص ۱۱۵ ایضاً)

”خدا تعالیٰ نے مجھے اس اصول پر قائم کیا ہے کہ محسن گورنمنٹ کی جیسا کہ گورنمنٹ برطانیہ ہے۔ سچی اطاعت کی جائے اور سچی شکر گزاری کی جائے۔ سو میں اور میری جماعت اس اصول کے پابند ہیں۔ چنانچہ میں نے اسی مسئلہ پر عمل درآمد کرانے کے لئے بہت سی کتابیں عربی، فارسی اور اردو میں تالیف کیں اور ان میں تفصیل سے لکھا کہ کیونکر مسلمانان برٹش انڈیا اس گورنمنٹ برطانیہ کے نیچے آرام سے زندگی بسر کرتے ہیں اور کیوں کرا زادگی سے اپنے مذہب کی تبلیغ کرنے پر قادر ہیں اور تمام فرائض منصبی بے روک ٹوک بجالاتے ہیں۔ پھر اس مبارک اور

امن بخش گورنمنٹ کی نسبت کوئی خیال بھی جہاد کا دل میں لانا کس قدر ظلم اور بغاوت ہے۔ یہ کتابیں ہزار ہا روپیہ کے خرچ سے طبع کرائی گئیں اور پھر اسلامی ممالک میں شائع کی گئیں اور میں جانتا ہوں کہ یقیناً ہزار ہا مسلمانوں پر ان کتابوں کا اثر پڑا ہے۔ بالخصوص وہ جماعت جو میرے ساتھ تعلق بیعت و مریدی رکھتی ہے۔ وہ ایک ایسی سچی مخلص اور خیر خواہ اس گورنمنٹ کی بن گئی ہے کہ میں دعوے سے کہہ سکتا ہوں کہ ان کی نظیر دوسرے مسلمانوں میں نہیں پائی جاتی۔ وہ گورنمنٹ کے لئے ایک وفادار فوج ہے۔ جن کا ظاہر و باطن گورنمنٹ برطانیہ کی خیر خواہی سے بھرا ہوا ہے۔“

(تحفہ قیصریہ ص ۱۱، ۱۲، خزائن ج ۲ ص ۲۶۳، ۲۶۴)

۴..... ”ہم پر اور ہماری ذریت پر یہ فرض ہو گیا کہ اس مبارک گورنمنٹ برطانیہ کے ہمیشہ شکر گزار رہیں۔“

(ازالہ ادہام ص ۱۳۲، خزائن ج ۳ ص ۱۶۶)

مطالبہ: حدیث میں آنے والے مسیح کو قاتل دجال فرمایا گیا ہے۔ مگر مرزا قادیانی اس کی حمایت میں جس کو دجال اور یاجوج ماجوج کہتے ہیں۔ اپنی عمر کا بیشتر حصہ صرف کرتے نظر آ رہے ہیں۔ تو کیا ایسے حامی دجال مسیح کی حمایت میں کوئی حدیث یا آیت قرآنیہ پیش کی جاسکے گی۔

س..... حضرت یوسف و یعقوب علیہ السلام ایک کافر کی حکومت میں مصر جا کر آباد ہوئے اور یوسف علیہ السلام نے بحیثیت ملازم حکومت کا کام کیا۔

ج..... یوسف علیہ السلام کی زندگی مصر میں غلامانہ زندگی نہیں تھی۔ وہ مصر کے حل و عقد کے مالک اور باختیار حکمران تھے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ: ”وَكذلك مَكْنَا لِيُوسُفَ فِى الْاَرْضِ يَتَّبِعُوْا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ (يُوسُفَ: ۵۶)“ ہم نے یوسف کو مصر میں ایسی قوت اور طاقت عطا فرمائی کہ وہ جہاں چاہتا رہتا اور ٹھہرتا تھا۔

۲..... مصر کا بادشاہ یوسف علیہ السلام کے دست حق پرست پر اسلام لے آیا تھا۔ ”واقام العدل بمصر و أجلة الرجال والنساء واسلم على يده الملك وكثير من الناس“ (تفسیر کبیر ص ۱۶۲ ج ۹ زیر آیت وكذلك مكننا لىوسف) ”وعن مجاهد ان الملك اسلم على يده“ (بیضاوی ص ۱۱۴)

مرزا قادیانی اور اعمال صالحہ

۷..... ”وكلما جعلنا صالحين او جعلناهم آئمة يهدون بامرنا واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة وايتاء الزكوة (الانبياء: ۷۳)“ ہم

نے ہر ایک نبی کو صالح اور نیک عمل بنایا اور ان کو پیشوا کیا کہ جو ہمارے حکم سے لوگوں کو ہدایت کرتے تھے اور ان کی طرف نیکیوں کے کرنے، نماز پڑھنے، زکوٰۃ دینے کی وحی کی۔ یعنی نبی کے لئے متقی پرہیزگار ہونا شرط اول ہے۔ وہ ہمیشہ لوگوں کو نیک کام کے کرنے زکوٰۃ اور نماز کے ادا کرنے کی طرف بلاتے رہے ہیں۔

مگر مرزا قادیانی کی تالیفات میں بقول مرزا قادیانی پچاس الماریاں بھری جاسکتی ہیں۔ زکوٰۃ کی ادائیگی نماز روزہ کی تلقین اعمال حسنہ کی طرف ترغیب و تحریریں مطلقاً نہیں پائی جاتی اور ذاتی تقویٰ اور پرہیزگاری کا یہ حال ہے کہ جب آپ مسلمانوں کا حسن ظن حاصل کر رہے تھے اور دعویٰ مہدیت مسیحیت وغیرہ کچھ نہیں کیا تھا اور براہین کے اشتہار بازی سے بہت سارے روپیہ بھی جمع کر چکے تھے۔ اس وقت باوجود امن طریق کے اور دس ہزار روپیہ کی مالیت رکھنے کے حج کے لئے نہ گئے۔ چنانچہ اس اشتہار میں جو جمع ارباب مذہب کے مقابلہ میں دس ہزار روپیہ انعام دینے کے وعدہ کا اعلان کرنے کے لئے شائع کیا تھا۔ لکھتے ہیں کہ: ”میں مشتہر ایسے مجیب کو بلا عذر رے و جلیے اپنی جائیداد قیمتی دس ہزار روپیہ پر قبضہ و دخل دیدوں گا۔“ (براہین احمدیہ ص ۲۶، ۲۵؛ خزائن ج ۱ ص ۲۸)

کذب بیانی، وعدہ خلافی، تلپیس اور دھوکا دہی

خیانت چندہ کا ناجائز مصرف، حرص، طمع دنیوی، نصاریٰ کی جاسوسیت وغیرہ نقائص شرعی اس کے علاوہ ہے۔ اگرچہ ان کی مثالیں پہلے گزر چکی ہیں۔ مگر مزید بصیرت کے لئے ایک دو حوالے اور نقل کئے جاتے ہیں۔

”پہلے یہ کتاب (براہین) صرف تیس پینتیس جز تک تالیف ہوئی تھی اور پھر سو جز تک بڑھادی گئی اور دس روپیہ عام مسلمانوں کے لئے اور پچیس روپیہ دوسری قوموں اور خواص کے لئے مقرر ہوئی۔ مگر اب یہ کتاب بوجہ جمع ضروریات تحقیق و تدقیق اور اتمام حجت کے تین سو جز تک پہنچ گئی۔“ (اشتہار مندرجہ تبلیغ رسالت جلد اول ص ۲۴، مجموعہ اشتہارات ج ۱ ص ۳۲، ۳۳)

اس مثال میں سوائے خدمت نصاریٰ کے مذکورہ بالا تمام برائیاں موجود ہیں۔ اس کے بعد نصاریٰ کی خدمت گزاری کے شوق میں شریعت کی قطع برید ملاحظہ ہو۔

”شریعت اسلام کا یہ واضح مسئلہ ہے۔ جس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ ایسی سلطنت سے لڑائی اور جہاد کرنا جس کے زیر سایہ مسلمان لوگ امن اور عافیت اور آزادی سے زندگی بسر کرتے ہوں اور جس کے عطیات سے مومنوں منت اور مرہون احسان ہوں اور جس کی

مبارک سلطنت حقیقت میں نیکی ہدایت پھیلانے کے لئے کامل مددگار ہو۔ قطعاً حرام ہے۔“

(براہین احمدیہ ص ۳ حصہ ۳، خزائن ج ۱ ص ۱۳۹)

مطالبہ: سوائے معاہدہ کے شریعت اسلامیہ کا اس بارے میں وہ واضح اور مقتضی علیہ مسئلہ ہم بھی دیکھنا چاہتے ہیں اور اگر یہ بات ثابت نہ کی جاسکے تو پھر اس کو اتفاقی اور کھلا ہوا مسئلہ بتانا ہو گا وہی نہیں ہے تو کیا ہے؟ اور اگر یہ ایسا متفقہ اور کھلا ہوا شرعی مسئلہ تھا تو جہاد سے روکنے کی تحریک کو اپنی کوشش کا نتیجہ کیوں کہا جاتا ہے۔ پھر اگر برطانیہ سے معاہدہ تھا تو وہ ہندوستان کے مسلمانوں کا تھا۔ اس کی پابندی عرب روم و شام کا بل وغیرہ کے رہنے والے مسلمانوں پر نہیں تھی۔ مرزا قادیانی نے جو عمر کا بہت سا حصہ بلاد اسلامیہ میں اقامت جہاد کی بحث اور اغراض برطانیہ کی حمایت میں کتابیں بھیجنے پر صرف کر دیا۔ وہ کس شرعی حکم کے ماتحت تھا۔ پھر لڑکے کو عاق کرنا چاہا۔ باوجود یہ کہ عاق کرنے والے پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت بھیجی ہے۔

(ابن ماجہ ص ۲۹۴ باب الاوصیت للوارث)

مرزا قادیانی اور انبیاء سابقین

۸..... ”وقضینا علیٰ اثارہم بعیسیٰ ابن مریم مصداقاً لما بین

یدیہ (مائدہ: ۴۶)“ ہر ایک نبی پہلے انبیاء علیہم السلام کی تعلیم کی تصدیق اور توثیق کرتا چلا آیا ہے۔ خصوصاً عقائد کے بارے میں تمام نبیوں کی ایک ہی تعلیم رہی ہے۔ قرآن کریم کی نسبت بھی

یہی فرمایا گیا: ”مصدقاً لما بین یدیہ من التوراة والانجیل“ (صف: ۶)

۲..... ”وانہ لفی زبر الاولین“ (شعراء: ۱۹۶)

”معناہ لفی الکتب المقدمہ“ (بیضاوی: ۱۳۳)

حدیث میں ہے کہ: ”نحن معشر الانبیاء اخوة العلات املاتہم شتی

ودینہم واحد“ (بخاری ج ۱ ص ۴۹۰ باب واذکر فی الکتاب مریم)

یعنی اصول دین تمام انبیاء علیہم السلام کے درمیان مشترک ہیں۔ صرف عبادت کے طریقے بدلے ہوئے ہیں۔ حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی جب دوبارہ دنیا میں نازل ہوں گے۔ تو وہ ہر ایک بات میں نبی عربی ﷺ کی تصدیق کریں گے اور ان کی تحقیق سے ایک انچ باہر نہ ہوں گے۔ چنانچہ (کنز العمال ج ۱۴ ص ۳۲۱ حدیث نمبر ۳۸۸۰۸) میں ہے کہ: ”ینزل عیسیٰ بن مریم مصداقاً لما محمد علی ملتہ“

مگر مرزا قادیانی کو انبیاء علیہم السلام کے عقائد سے سخت اختلاف ہے۔ بلکہ وہ اس

بارے میں نبی عربی ﷺ کی تحقیق کی بھی پرواہ نہیں کرتا اور اس کی تکذیب کرتا جاتا ہے۔

چنانچہ دجال کے ایک شخص واحد ہونے اور یک چشم اور اعور ہونے پر تمام انبیاء کرام علیہم السلام نے شہادت دی ہے اور حضور ﷺ نے اس پر یہ تحقیق مزید اضافہ فرمادی کہ اس کی پیشانی پر ک، ف، ر، لکھی ہوئی ہوگی۔ جیسا کہ بخاری اور مسلم کی اس روایت سے ظاہر ہے۔

”عن انس قال قال رسول الله ﷺ ما من نبی الا وقد انذر امته اعور الكذب الا انه اعور وان ربكم ليس باعور مكتوب بين عينيه ك، ف، ر“

(بخاری ج ۲ ص ۱۰۵۶ باب ذکر الدجال، مسلم ج ۲ ص ۴۰۰، باب ذکر الدجال)

مرزا قادیانی نے بھی ازلہ وہام میں اس حدیث کی تصدیق اس طرح کی ہے۔ حضرت نوح سے لے کر ہمارے سید و مولیٰ خاتم الانبیاء ﷺ کے عہد تک اس مسیح دجال کی خبر موجود ہے۔ مرزا قادیانی نے اس کی تعین شخصی سے جو انبیاء علیہم السلام کے درمیان متفق علیہ چیز تھی۔ انکار کر دیا۔ خواہ وہ کسی تاویل کے ماتحت ہو۔ لیکن تمام نبیوں کا اس کا ظاہر پر اتارنا اور اس میں کسی قسم کی تاویل نہ کرنا نہ صرف مرزا قادیانی کی تاویل کی تردید کرتا ہے۔ بلکہ کھلم کھلا مرزا قادیانی کی بطالت پر مہر تصدیق ثبت کرنا ہے۔ لہذا مرزا قادیانی کا دجال کی شخصیت سے انکار کرتے ہوئے یہ لکھنا سراسر لغو ہے کہ: ”میرا یہ مذہب ہے کہ اس زمانہ کے پادریوں کی مانند کوئی اب تک دجال پیدا نہیں ہوا اور نہ قیامت تک پیدا ہوگا۔“ (ازالہ ص ۲۸۸، خزائن ج ۳ ص ۳۶۲)

”اور پاپا یہ ثبوت پہنچ گیا کہ مسیح دجال جس کے آنے کی انتظار تھی یہی پادریوں کا گردہ ہے جو ٹڈی کی طرح تمام دنیا میں پھیل گیا ہے۔“ (ازالہ ص ۲۹۵، ۲۹۶، خزائن ج ۳ ص ۳۶۶)

پھر یہ کہنا کہ رسول اللہ ﷺ کو دجال کی حقیقت کا صحیح علم نہ تھا۔ آنحضرت ﷺ اور تمام انبیاء علیہم السلام کی شان میں گستاخی کرنے کے علاوہ اس امر کی کھلی ہوئی شہادت ہے کہ مرزا قادیانی کے خیال میں ان کی اپنی تحقیق انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تحقیق سے جدا اور اس کے مخالف ہے اور مخالفت ہی مرزا قادیانی کے باطل ہونے کی زبردست دلیل ہے۔ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ”آنحضرت ﷺ پر ابن مریم اور دجال کی حقیقت کا ملہ بوجہ نہ موجود ہونے کسی نمونہ کے موبہ مشکشف نہ ہوئی ہو اور نہ دجال کے ستر باع کے گدھے کی اصل کیفیت کھلی ہو اور نہ یا جوج ماجوج کی عمیق تہ تک وحی الہی نے اطلاع دی ہو اور نہ ولایت الارض کی ماہیت کما ہی ہی ظاہر فرمائی گئی اور صرف امثلہ قریبہ اور صور متشابہ اور امور متشاکلہ کے طرز بیان میں جہاں تک غیب محض کی

تفہیم بذریعہ انسانی قوی کے ممکن ہے۔ اجمالی طور پر سمجھایا گیا ہو تو کچھ تعجب کی بات نہیں۔“

(ازالہ کلاں ص ۶۹۲، خزائن ج ۳ ص ۴۷۳)

س..... اگر دجال کی شخصیت کا مسئلہ متفق علیہ ہوتا تو آنحضرت ﷺ ابن صیاد کے دجال ہونے میں کبھی تردد کا اظہار نہ فرماتے۔

ج..... حضور ﷺ کو دجال کے شخص واحد اور جل من الرجال ہونے میں تردد نہیں تھا۔ تردد اس بارے میں تھا کہ دجال ہونے والا شخص ابن صیاد ہے یا کوئی اور شخص ہے؟۔ انبیاء علیہم السلام کا اتفاق یقین شخصی میں ہے۔ تعین ذاتی میں نہیں این ہذا من ذاک اسی طرح یا جوج ماجوج، خرد دجال، دابۃ الارض وغیرہ مسائل میں رسول اللہ ﷺ کے بیان کی تصدیق نہ کرنا اور اس کے خلاف اپنی رائے پیش کرنا۔ آیت مذکورہ بالا کی رو سے بطالت کی نشانی ہے۔ مرزا قادیانی نے ملائکہ کی حقیقت اور ان کے نزول جسمانی نزول دجی سے مراد اور معجزہ کی حقیقت وغیرہ میں بھی نبی کریم ﷺ کی تحقیق کی مخالفت کی ہے اور بجائے تصدیق کے ان کی تکذیب کر کے اپنا جھوٹا ہونا ثابت کر دیا ہے۔ کیونکہ سچے کی مخالفت کرنے والا جھوٹا ہی ہوا کرتا ہے۔ سچا کبھی نہیں ہوتا۔ انشاء اللہ ان تمام چیزوں کی تحقیق ایمان مرزا کی بحث میں مفصل طور پر مذکور ہوگی۔ واللہ اعلم!

مرزا قادیانی اور بہادری

۹..... ”الذین یبلغون رسالت اللہ ویخشونه ولا یخشون احداً الا اللہ (احزاب: ۳۹)“ کبھی کوئی رسول یا نبی اظہار حق کے لئے کسی انسانی طاقت سے نہیں ڈرے۔ مرزا قادیانی تمام عمر حکومت کے خوف سے اس کی رضا جوئی کے متلاشی رہے اور مولوی محمد حسین صاحب بٹالوی کے مقدمہ میں قید و بند کے ڈر سے بعض الہامات کے ظاہر نہ کرنے کا عدالت کے روبرو عہد کیا۔ چنانچہ مولوی ثناء اللہ صاحب نے اس اقرار نامہ کے چند دفعات الہامات مرزا کے ص ۸۴ پر نقل کئے ہیں۔ جن میں سے یہ بھی ہیں۔

۱..... میں (مرزا قادیانی) ایسی پیشین گوئی شائع کرنے سے پرہیز کروں گا۔ جس کے یہ معنی ہوں یا ایسے معنی خیال کئے جاسکیں کہ کسی شخص کو ذلت پہنچے گی یا وہ مورد عتاب الہی ہوگا۔

۲..... میں خدا کے پاس ایسی اپیل کرنے سے بھی اجتناب کروں گا کہ وہ کسی شخص کو ذلیل کرنے سے یا ایسے نشان ظاہر کرنے سے کہ وہ مورد عتاب الہی ہے۔ یہ ظاہر کرے کہ مذہبی مباحثہ میں کون سچا اور کون جھوٹا ہے۔

۳..... میں کسی چیز کو الہام جتا کر شائع کرنے سے مجتنب رہوں گا۔ جس کا یہ منشاء ہو یا جو ایسا منشاء رکھنے کی معقول وجہ رکھتا ہو کہ فلاں شخص ذلت اٹھائے گا یا مور و عتاب الہی ہوگا۔

(الہامات مرزا ص ۸۴)

گورنمنٹ کے خوف سے لکھتے ہیں کہ: ”ہر ایک ایسی پیش گوئی سے اجتناب ہوگا۔ جو امن عامہ اور اغراض گورنمنٹ کے مخالف ہو۔“ (حاشیہ اربعین نمبر ص ۱، خزائن ج ۱ ص ۳۳۳)

مال و دولت اور نبوت

۱۰..... ”الذین اتخذوا دینہم لعبا ولہوا وغرتہم الحیوۃ الدنیا (انعام: ۷۰)“ اس آیت میں کافروں کی دو نشانیاں بیان کی گئیں ہیں۔

۱..... لہو و لعب کھیل اور تماشا کو انہوں نے دین کا جز بنا لیا ہے۔

۲..... انہماک دینوی نے ان کو غافل کر رکھا ہے کہ دن رات دنیا ہی کو حاصل کرنے کا فکر ہے اسی کے عیش و آرام پر فخر کرتے اور خوشیاں مناتے ہیں۔ ہم دیکھ رہے ہیں کہ مرزا قادیانی بھی دنیا و اردن کی طرح دنیوی شہرت کو پسند کرتے اور مال و دولت کے جمع ہونے پر فخر کرتے ہوئے اس کو اپنی بڑی کامیابی سمجھتے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ: ”جو میری مراد تھی سب کچھ دکھا دیا۔ میں ایک غریب تھا مجھے بے انتہا دیا۔“ (براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۱۰، خزائن ج ۲ ص ۱۹)

واقعی خدا تعالیٰ کسی کی محنت و رایگاں نہیں کرتا۔ مرزا قادیانی کو دنیا کی دولت ہی جمع کرنی مقصود تھی سو ہو گئی۔ ایک جگہ اپنی شہرت پر فخر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: ”اس زمانہ میں ذرا سوچو کہ میں کیا چیز تھا۔ جس زمانہ میں براہین احمدیہ کا دیا تھا اشتہار۔ پھر ذرا سوچو کہ اب چہ چامیرا کیسا ہوا۔ کس طرح سرعت سے شہرت ہو گئی۔ درہر دیار! (براہین احمدیہ ص ۱۱۲ حصہ ۵، خزائن ج ۲ ص ۱۴۲)

یہ تو مرزا قادیانی کا حال ہے۔ مگر رسول خدا ﷺ اس کے مقابلہ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ: ”اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الامثل فالامثل (کنز العمال ج ۳ ص ۳۲۷ حدیث ۶۷۸۳)“ انبیاء علیہم السلام پر دنیا کی مصیبتیں عام ہوتی ہیں اور امت میں سے جو شخص عمل میں ان کے قریب ہوتا ہے۔ اسی قدر مصیبتوں کا اس پرجوم ہوتا ہے۔ سچ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی فقیرانہ زندگی ہی اس امر کا قطعی فیصلہ ہے اور قارون و فرعون کی وراثت پر فخر کرنا فرعون صفت لوگوں ہی کا کام ہے۔

س..... حضرت داؤد اور سلیمان علیہما السلام بڑی سلطنت کے مالک تھے؟۔

ج..... اول تو ان بزرگوں نے کبھی مال و دولت پر فخر یہ کلمات نہیں فرمائے

دوسرے وہ بیت المال سے ایک کوڑی بھی اپنے اوپر خرچ نہیں کرتے تھے۔ وہ علمائے کرام زرہ بنا کر بیچتے اور اس سے گزارہ کرتے تھے۔ جیسا کہ علمناہ صنعة لبوس سے ظاہر ہے اور یہی حال سلیمان علیہ السلام کا تھا۔ ٹوکریاں اپنے ہاتھ سے بننے اور ان کو بازار میں بیچ کر اپنی ضروریات پوری کرتے تھے۔ مرزا کی طرح جھوٹ بیچ کا مال جمع نہیں کرتے تھے۔ ان کے نزدیک دنیا کے مال کی پرکاشہ کے برابر بھی قدر نہ تھی۔ یہی وجہ تھی کہ گھوڑوں کے مشغولیت کے سبب نماز عصر کے قضا ہو جانے کی وجہ سے ان کو ذبح کر دیا اور ملکہ سباء کے ہدایا کو حقارت سے رد کرتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ: ”قال اتمدوننی بمال ۰ فمآ آتنی اللہ خیر مما آتکم ۰ بل انتم بهدیتکم تفرحون“ (نمل: ۳۶)

چنانچہ صاحب جمل اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ: ”ای انکم اهل مفاخرة ومکاثرة بالدنیا تفرحون باهداء بعضکم الی بعض واما انا فلا افرح بالدنیا ولیست الدنیا عن حاجتی“ (جمل حاشیہ نمبر ۱۲ ج ۱ ص ۳۲۰)

مگر مرزا قادیانی ہیں کہ تین سو دلائل والی کتاب لکھنے کا اعلان کر کے حسب وعدہ خریداروں کے پاس نہیں پہنچاتے اور جب خریدار تنگ آ کر اپنی قیمت واپس کراتے ہیں تو بادل ناخواستہ واپس کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔ مگر تمنا اور آرزو یہی رہتی ہے کہ یہ آئی ہوئی رقم واپس نہ ہوتی تو بہت اچھا ہوتا۔ چنانچہ اس حسرت بھری تمنا کو ان لفظوں میں ظاہر فرمایا ہے کہ: ”پس جن لوگوں نے قیمتیں دی تھیں۔ اکثر نے گالیاں بھی دیں اور اپنی قیمت بھی واپس لی۔ اگر وہ اپنی جلد بازی سے ایسا نہ کرتے تو ان کے لئے اچھا ہوتا۔“ (دیباچہ براہین ج ۵ ص ۸، خزائن ج ۲ ص ۹)

کوئی ان سے پوچھے کہ اگر وہ قیمت واپس نہ کرتے تو کیا کرتے۔ کیا ان کو وہ کتاب مل جاتی جس کا معاملہ طرفین میں ہوا تھا۔ جب اس کتاب کا وجود ہی نہ تھا تو مرزا قادیانی کس وجہ شرعی سے یہ روپیہ دانا چاہتے تھے۔

س..... ”جو لوگ کسی مکر سے دنیا کمانا چاہتے ہیں کیا ان کا یہی اصول ہوا کرتا ہے کہ بیکبارگی ساری دنیا کی عداوت کرنے کا جوش دلاویں اور اپنی جان کو ہر وقت فکر میں ڈالیں۔“ (مقدمہ براہین ج ۲ ص ۱۱۸، خزائن ج ۱ ص ۱۱۰)

ج..... یہ فقرہ مرزا قادیانی نے اس وقت لکھا تھا۔ جب کہ آپ دنیا کو مقابلہ کی دعوت اور مسلمانوں کو اپنی طرف مائل کرنے کی کوشش میں لگے ہوئے تھے۔ چنانچہ آپ نے مسلمانوں کی توجہ کو اپنی طرف منعطف کرنے کے لئے مجددیت و غیرہ دعاوی کا سلسلہ اس

خیال کے ماتحت جاری کیا کہ: ”اگر کوئی نیا مصلح ایسی تعریفوں سے عزت یاب نہ ہو کہ جو تعریفیں ان کو پیروں کی نسبت ذہن نشین ہیں۔ تب تک وعظ اور پند اس مصلح جدید کا بہت ہی کم موثر ہوگا۔ کیونکہ وہ لوگ ضرور دل میں کہیں گے کہ یہ حقیر آدمی ہمارے پیروں کی شان بزرگ کو کب پہنچ سکتا ہے۔ کیا حیثیت اور کیا بضاعت اور کیا رتبہ اور کیا منزلت تا ان کو چھوڑ کر اس کی سنیں۔“

(براین ص ۲۳۶ حاشیہ نمبر ۱، خزائن ج ۱ ص ۲۷۱)

جب مسلمانوں کی ایک جماعت کو مائل کر لیا تو پھر مسیحیت، مجددیت، نبوت و خدائی کے دعوے شروع کر دیئے۔

شاعری اور نبوت

..... ”الشعراء ويتبعهم الغاؤون“ (الشعراء: ۲۷۴)

انبیاء علیہم السلام میں سے کبھی کوئی نبی شاعر نہیں ہوا۔ مگر مرزا قادیانی شعر گوئی کا بھی شوق رکھتے ہیں اور مرزائی پارٹی میں ان کی شاعری اونچے درجہ کی ہے۔ پہلا تمام نبیوں سے زالا شاعر نبی کیونکر ہو سکتا ہے اور اگر ہے تو ایسے منہی شاعر کے پیرو یقیناً بحکم قرآن گم کردہ راہ ہدایت ہوں گے۔

قومی زبان اور نبوت

..... ۱ ”وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ لیبیین لہم (ابراہیم: ۴)“

نہیں بھیجا ہم نے کسی رسول کو مگر اس کی قومی زبان میں تاکہ وہ لوگوں پر وحی کو ظاہر کرے۔ اس آیت میں رسول کے لئے دو قیدیں مذکور ہوئی ہیں۔

۱۔ رسول پر ہمیشہ وحی ربانی اس کی قومی زبان میں نازل ہوئی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ پر اگرچہ وہ تمام جہان کی طرف مبعوث کئے گئے۔ وحی قومی زبان عربی ہی میں نازل ہوتی رہی۔

۲۔ نازل شدہ وحی کا سمجھنا رسول کے لئے لازمی ہے تاکہ وہ دوسروں کو اس کی حقیقت سے آگاہ کر سکے۔ خواہ وہ امت کو اس سے مطلع کرے یا نہ کرے۔ مگر اس کا واقف اور باخبر ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ اس اصول کو مرزا قادیانی بھی تسلیم کرتے ہیں کہ: ”یہ بالکل غیر معقول اور بیہودہ امر ہے کہ انسان کی اصلی زبان تو کوئی اور ہو اور الہام اس کو کسی اور زبان میں ہو جس کو وہ سمجھ بھی نہیں سکتا۔ کیونکہ اس میں تکلیف مالا یطاق ہے اور ایسے الہام سے کیا فائدہ ہوا۔ جو انسانی سمجھ سے بالاتر ہے۔“ (چشمہ معرفت حصہ ۲ ص ۲۰۹، خزائن ج ۲ ص ۲۱۸)

چنانچہ مرزا قادیانی خود تحریر کرتے ہیں کہ: ”وہ زیادہ تر تعجب کی یہ بات ہے کہ بعض الہامات مجھے ان زبانوں میں بھی ہوتے ہیں۔ جن سے مجھے کچھ بھی واقفیت نہیں۔ جیسے انگریزی، منکرت یا عبرانی وغیرہ۔“ (نزدول المسیح ص ۵۷، خزائن ج ۱۸ ص ۴۳۵)

ایسے الہامات سے چند الہام بطور نمونہ درج کئے جاتے ہیں ملاحظہ ہو۔

”هوشعننا نعنسآیه دونوں فقرے شائد عبرانی ہیں اور ان کے معنی ابھی تک اس عاجز پر نہیں کھلے۔“ (براہین احمدیہ ص ۵۵۶، خزائن ج ۱ ص ۶۶۴)

۲..... ”آئی، لو، یو۔ آئی شیل، گو، یو۔ لارج پارٹی آف اسلام۔ چونکہ اس وقت یعنی آج کے دن اس جگہ کوئی انگریزی خواں نہیں اور نہ اس کے پورے پورے معنی کھلے ہیں۔“

(حاشیہ براہین احمدیہ ص ۵۵۶، خزائن ج ۱ ص ۶۶۴)

۳..... ”پریشن عمر براطوس یا پلاطوس نوٹ آخری لفظ براطوس ہے۔ یا پلاطوس ہے۔ باعث سرعت الہام دریافت نہیں ہوا اور نمبر ۲ میں عمر عربی لفظ ہے۔ اس جگہ براطوس اور پریشن کے معنی دریافت کرنے میں کہ کیا ہیں اور کس زبان کے لفظ ہیں۔“

(مکتوبات احمدیہ حصہ ۱ ص ۶۸، البشری ص ۵۱، تذکرہ ص ۱۱۵)

۴..... ”غثم، غثم، غثم“ (البشری حصہ ۲ ص ۵۰، تذکرہ ص ۳۲۱)

۵..... ”ربنا عاج ہمارا رب عاجی ہے۔ عاجی کے معنی ابھی تک معلوم نہیں ہوئے۔“ (البشری ج ۱ ص ۴۳، براہین احمدیہ ص ۵۵۵، ۵۵۶، خزائن ج ۱ ص ۶۶۲، ۶۶۳)

اس قسم کے لغو اور لالچینی اور غیر زبان کے الہامات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا ملہم وہ نہیں ہے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ تک انبیاء کرام پر وحی نازل کرتا رہا ہے۔

نبوت اور معجزہ

۱۳..... ”ولقد ارسلنا من قبلك رسلاً الی قومهم فجاءوهم بالبینات (الروم: ۴۷)“ یعنی ہم نے آپ سے پہلے رسول اپنی اپنی قوم کی طرف بھیجے۔ جو ان کے پاس اپنی صداقت کے روشن دلائل لے کر آئے۔ ”فان مدعی النبوة لا بدله من حجة“ (بیضاوی ج ۲ ص ۱۰۵)

”تمامی انبیاء و رسل و صلوات اللہ علیہم معجزات است و هیچ بیغمبرے بے معجزہ نیست“ (مدارج ج ۱ ص ۱۹۹)

اس لئے دنیا میں کبھی کوئی نبی بغیر معجزہ کے نہیں آیا اور ہمیشہ ان کا معجزہ کوئی خارق

عادت ایسی شے ہوتی رہی۔ جس کے کرنے میں انسانی طاقت کو مطلقاً دخل نہیں ہوا۔ بلکہ خدا کی طرف سے بطور نشان صداقت لوگوں کے مقابلہ میں ان کے ہاتھوں سے ظاہر کر دیا گیا۔ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ دنیا کے پیش آنے والے واقعات اور حوادث کو کسی نبی نے اپنی سچائی کے لئے پیش کیا ہو۔ یہ ایک جداگانہ بات ہے کہ قوموں کو ان کی نافرمانی کی سزا میں طاعون وغیرہ کی خبر دی گئی ہو جو انہی کے لئے اپنے وقت میں نکلی ہو۔ کیونکہ ایسی خبریں پیش گویاں کہلاتی ہیں۔ جن کا پورا ہونا ضروری تھا۔ لیکن ایسا کبھی نہیں ہوا کہ دنیا کے کسی حصہ میں زلزلہ آیا ہو۔ و باء پھیلی ہوئی ہو۔ قحط پڑا ہو اور کسی نبی نے اس کو اپنی قوم کے مقابلہ میں اپنی صداقت کا نشان بتایا ہو۔ مگر نرالے نبی کے معجزے بھی نرالے ہی ہیں۔ کہیں زلزلہ آئے۔ کسی جگہ طاعون وغیرہ وبائی امراض کا زور ہو۔ و باء دنیا کے کسی خطہ میں باہمی جنگی ہو۔ پس وہ مرزا قادیانی کی صداقت کا نشان بن گیا۔ زلزلہ کا گزے پہاڑوں میں آئے جہاں بندوؤں کی اکثریت ہے جن بے چاروں کو مرزا قادیانی کے دعاوی کی بھی خبر نہیں ہے اور مسلمان جو مرزا کی بھند بکرنے والے تھے۔ ان کا بال بھی بیکانہ ہو کرے ڈاڑھی والا اور کچلا بنائے مونچھوں والا۔ مگر اس سے سچائی مرزا قادیانی کی ظاہر ہو جائے۔ کیونکہ آپ نے زلزلہ کے آنے کی خبر دی تھی۔ باوجود یہ کہ اس قسم کی پیش گوئیوں کے نشان صداقت ہونے سے خود ہی انکاری بھی ہے ملاحظہ ہو:

”یہ سب خبریں ایسی ہیں کہ جن کے ساتھ اقتدار اور قدرت الوہیت شامل ہے۔ یہ نہیں کہ نجومیوں کی طرح صرف ایسی چیزیں ہوں کہ زلزلہ آویں گے۔ قحط پڑیں گے۔ قوم قوم پر چڑھائی کرے گی۔ و با پھیلی گی۔ مری پڑے گی۔“ (براہین احمدیہ ص ۲۴۵، خزائن ج ۱ ص ۲۷۱)

گوہاٹ میں ۱۹۳۲ء میں ایک زبردست زلزلہ آیا تھا۔ جس میں صد ہا انسانوں کی بلاست اور مکانات کی تباہی واقع ہوئی۔ اگر مرزا قادیانی اس وقت زندہ ہوتے تو بڑے بڑے پوسٹروں اور اشتہاروں کے ذریعہ اپنی صداقت کے نشان ظاہر ہونے کا اعلان کرتے۔ دوسری پیشگوئیاں وہ تھیں۔ جو حالات حاضرہ کے مطالعہ سے قیاس اور تخمینہ اور انسانی انگلوں کے طور پر ذہن نے ان کی طرف رسائی کی تھی۔ مثلاً اخبارات میں حجاز ریلوے کا چرچا اور تیاری کی خبریں دیکھ کر جھٹ سے یہ پیش گوئی کر دی کہ مسیح کے زمانہ میں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ لیترکن القلاص! اونٹوں کی سواری جاتی رہے گی۔ میرے زمانہ میں بھی مکہ مدینہ کے درمیان ریلوے لائن تیار ہو گئی ہے اور اب اونٹوں پر آمد و رفت بند ہو جائے گی۔ چنانچہ تحفہ گولڑویہ میں لکھتے ہیں کہ: ”اونٹوں کے چھوڑے جانے اور نئی سواری کا استعمال اگرچہ بلاد اسلامیہ میں قریباً سو برس سے عمل

میں آ رہا ہے۔ لیکن یہ پیشگوئی اب خاص طور پر مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کی ریل تیار ہونے سے پوری ہو جائے گی..... اور تعجب نہیں کہ تین سال کے اندر اندر یہ ٹکڑا مکہ اور مدینہ کی راہ کا تیار ہو جائے..... اور یہ پیش گوئی ایک چمک لئے بجلی کی طرح دنیا کو اپنا نظارہ دکھائے گی اور تمام دنیا اس کو چشم خود دیکھے گی اور سچ تو یہ ہے کہ مکہ اور مدینہ کی ریل تیار ہو جانا گویا تمام اسلامی دنیا میں ریل کا پھر جانا ہے۔“

(تحفہ گولڈ ویہ ص ۶۵، خزائن ج ۷ ص ۱۹۵، ۱۹۶)

شائد اگر مرزا قادیانی اپنی پیش گوئی کی ٹانگ نہ اڑاتے تو حجاز ریلوے مکمل ہو جاتی اور سفر حجاز کی تکلیفیں جاتی رہتیں۔ مگر ان کا درمیان میں دخل دینا تھا کہ ریل ایسی جاتی رہی کہ مدینہ اور دمشق کی لائن بھی اکھڑ گئی اور ریلوے سلسلہ بالکل بند ہو گیا۔ جنگ عظیم میں نتیجہ کے متعلق مختلف خیالات تھے۔ لیکن برطانیہ کے حق میں لوگوں کا قیاس صحیح نکلا۔ کیا وہ قیاس لگانے والے سب کے سب ملہم تھے؟۔

تیسری قسم پیش گوئیوں کی وہ تمام الہامات اور خواہیں ہیں۔ جن کی نسبت مرزا قادیانی کا یہ خیال ہے کہ سچی خواہیں اور صحیح الہام کنجریوں بدکاروں اور کافروں تک کو ہو جایا کرتے ہیں۔ سچے اور جھوٹے لوگوں میں اگر کوئی فرق ہے تو وہ قلت اور کثرت کا ہے۔ یعنی جھوٹوں کی خواہیں شاذ و نادر ہی ہوتی ہیں اور سچوں کی اکثر سچی اور بعض جھوٹی ہو جایا کرتی ہیں۔ چنانچہ تحفہ گولڈ ویہ میں لکھتے ہیں کہ: ”میں اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ سچی خواہیں اکثر لوگوں کو آ جاتی ہیں اور کشف بھی ہو جاتے ہیں۔ مگر بعض اوقات بعض فاسق اور فاجر اور تارک صلوٰۃ بلکہ بدکار اور حرام کار بلکہ کافر اور اللہ اور اس کے رسول سے سخت بغض رکھنے والے اور سخت توہین کرنے والے اور سچے مچے اخوان الشیاطین شاذ و نادر طور پر سچی خواہیں دیکھ لیتے ہیں۔“

(تحفہ گولڈ ویہ ص ۴۷، ۴۸، خزائن ج ۷ ص ۱۶۷، ۱۶۸)

”اس راقم کو اس بات کا تجربہ ہے کہ اکثر پلید طبع اور سخت گندے اور ناپاک اور بے شرم اور خدا سے نہ ڈرنے والے اور حرام کھانے والے فاسق بھی سچی خواہیں دیکھ لیتے ہیں۔“

(حاشیہ تحفہ گولڈ ویہ ص ۴۸، خزائن ج ۷ ص ۱۶۸)

”متوجہ ہو کر سننا چاہئے کہ خواص کے علوم اور کشف اور عوام کے خوابوں اور کشفی نظاروں میں فرق یہ ہے کہ خواص کا دل تو مظہر تجلیات الہیہ ہو جاتا ہے اور جیسا کہ آفتاب روشنی سے بھرا ہوا ہے۔ وہ علوم اور اسرار غیبیہ سے بھر جاتے ہیں۔“ (تحفہ گولڈ ویہ ص ۴۸، خزائن ج ۷ ص ۱۶۸)

”تمام مدار کثرت علوم غیب اور استجاب دعا اور باہمی محبت و وفاء اور قبولیت اور

محبوبیت پر ہے۔ ورنہ کثرت و قلت کا فرق درمیان سے اٹھا کر ایک کرم شب تاب کو کہہ سکتے ہیں کہ وہ بھی سورج کی برابر ہے۔ کیونکہ روشنی اس میں بھی ہے۔“

(تحفہ گلزدیہ ص ۴۸، خزائن ج ۷ ص ۱۶۸)

مرزا قادیانی نے قلت اور کثرت کا فرق اس لئے رکھا ہے تاکہ ان کی جھوٹی پیش گوئیوں پر پردہ پڑ جائے۔ ورنہ نبی کی ہر ایک پیش گوئی سچی اور ہر خواب وحی الہی کا حکم رکھتا ہے۔

۴..... ایک قسم پیش گوئی کی ایسی ہے کہ جو مخالفین کے مقابلہ میں بطور نشان صداقت بیان کی گئی اور اس کا تعلق کسی خاص دشمن یا مخالف کے ساتھ ہے۔ اس قسم کی پیش گوئیاں انبیاء علیہم السلام میں پائی جاتی تھیں۔ جو اپنے اپنے وقت پر پوری ہتی رہیں۔ لیکن مرزا قادیانی کے ایسے تمام البہامات اور پیش گوئیاں غلط اور جھوٹ نکلی ہیں۔

دعویٰ خدا کی

۱۲..... ”وَمَنْ يَقْلُ مِنْهُمْ اِنِّي اِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ“
 كذلك نجزي الظالمين (الانبیاء: ۲۹)“ جو شخص ان میں سے یہ کہے کہ میں خدا ہوں تو ہم ایسے آدمی کو جہنم کی سزا دیں گے اور ظالمین کو ہم ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ انی الہ اپنے آپ کو عین خدا کہنے والا ظالم اور جہنمی ہے۔ اسی لئے کسی نبی نے آج تک بعینہ خدا یا اس کی مثل ہونے کا دعویٰ نہیں کیا۔ چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام بھی قیامت کے روز ”آنت قلت للناس اتخذوني واممي الهين (المائدہ: ۱۱۶)“ کے جواب میں یہی فرمائیں گے۔ ”قال سبحانه ما يكون لي ان اقول ماليس لي بحق (المائدہ: ۱۱۶)“ اے اللہ تو شرک کی آمیزش سے پاک ہے۔ میں ایسی بات کب کہہ سکتا ہوں۔ جو مجھے کہنی زیبائیں ہے۔ جبکہ مرزا قادیانی نے کہا کہ:

”میں نے ایک کشف میں دیکھا میں خود خدا ہوں اور یقین کیا کہ وہی ہوں۔“

(کتاب البریہ ص ۸۵، خزائن ج ۱۳ ص ۱۰۳)

”ظهورک ظہوری“ تیرا ظہور میرا ظہور ہے۔ (البشری ج ۲ ص ۱۲۶، تذکرہ ص ۷۰۴)

”رأتني في المنام عين الله وتيقنت انني هو!“ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں بعینہ اللہ ہوں۔ میں نے یقین کر لیا کہ میں وہی ہوں۔“

(آئینہ کالات ص ۵۶۳، خزائن ج ۵ ص ۵۶۴)

س..... یہ ایک خواب کی حالت ہے۔ جو شرعاً حجت نہیں ہے۔

ج..... مرزا قادیانی نبوت کے دعویدار ہیں اور نبی کی خواب بھی وحی ہے۔ (دیکھو
 زفی) اور یہی وجہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام خواب ہی کی وجہ سے اپنے بیٹے اسماعیل کے ذبح کرنے
 پر تیار ہو گئے تھے۔ جس پر اللہ تعالیٰ نے ”یا ابراہیم قد صدقت الرویاء (الصفۃ:
 ۱۰۴، ۱۰۳)“ ارشاد فرمایا کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی خواب متغفہ داخلہ مکہ کے بارے میں
 فرمایا گیا ہے کہ ”لقد صدق اللہ رسولہ الرویاء بالحق (فتح: ۲۷)“ پھر مرزا قادیانی
 تو عین اللہ ہونے پر اپنا یقین ظاہر کر رہے ہیں۔ جس کے بعد شک ظاہر کرنے والا مرزا کا کافر سمجھا
 جائے گا۔ نیز یہ عینیت کا دعویٰ خواب ہی تک محدود نہیں رہا۔ بلکہ کشف سے بھی ثابت ہے۔ چونکہ
 مرزا قادیانی اپنے عین اللہ ہونے پر یقین لے آئے تھے۔ اس لئے ان کو خدائی صفات کے ساتھ
 متصف ہونے کے بھی الہامات ہوئے۔ چنانچہ آپ لکھتے ہیں کہ: ”واعطیت صفة الافناء
 والاحیاء“ (خطبہ البامیہ ص ۵۵، ۵۶، خزائن ج ۱۶ ص ۵۵، ۵۶)
 مجھ کو فانی کرنے اور زندہ کرنے کی صفت دی گئی۔

۲..... ”انما اسرک انما اردت شیئاً ان تقول له کن فیکون“
 (البشری ج ۳ ص ۹۴، حقیقت الوقی ص ۱۰۵، خزائن ج ۲۲ ص ۱۰۸، براہین احمدیہ حصہ ۵ ص ۹۵، خزائن ج ۲۱
 ص ۱۲۲) میں اس کا مصداق مرزا نے اپنے آپ کو بتایا ہے کہ: ”اے مرزا حقیقت میں تیرا ہی حکم
 ہے۔ جب تو کسی شے کا ارادہ کرتا ہے تو کن ہو جا کہہ دیتا ہے۔ پس وہ ہو جاتی ہے۔“ اس قسم کے
 کشف والہامات کا اولیاء اللہ پر قیاس کرتے ہوئے سکر اور بے ہوشی کی حالت میں محمول کرنا صحیح
 نہیں۔ کبھی کسی نبی نے بے خودی اور سکر میں منصور کی طرح انا الحق کہا۔ صاحب یواقیت لکھتے ہیں
 کہ: ”لانه لا یكون صاحب التقدم والامامة الا صاحباً غیر سکران (یواقیت
 ج ۲ ص ۷۳)“ مذہب کے پیشوا اور رہبر امت پر کبھی بے ہوشی اور سکر کی حالت طاری نہیں ہوتی۔
 مرزا قادیانی ولایت سے بڑھ کر مہدیت امامت اور نبوت کے دعوے دار ہیں۔ اس
 لئے ان پر بے ہوشی کبھی وارد نہیں ہو سکتی۔

مطالبہ: کیا کسی نے ہوشیاری یا بے ہوشی میں ایسے کلمات زبان سے نکالے ہیں؟۔
 اگر ہے تو پیش کر کے انعام حاصل کرو۔

مردمیت اور نبوت

۱۵..... ”وما ارسلنا من قبلك الا رجالاً نوحی الیہم من اهل
 القرى (یوسف: ۱۰۹)“ ہم نے آپ سے پہلے تمام رسول مردوں میں سے بھیجے کہ جن پر وحی

کی جاتی تھی۔ یعنی گاؤں کا رہنے والا کبھی رسول یا نبی بنا کر نہیں بھیجا گیا۔ جلالین میں اہل القرئی کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ: ”الامصار لا نهم اعلم واعلم بخلاف اهل البوادی لجفائهم وجهلهم (تفسیر جلالین ص ۱۹۹)“ اسی طرح قرآن کریم میں دوسری جگہ ارشاد ہے: ”حتیٰ یبعث فی امہا رسولاً یتلو علیہم آیاتنا (القصص: ۵۹)“ علامہ ابو السعود اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ: ”ای فی اصلہا وقصبتہا التی ہی اعمالہا وتوابعہا لکون اہلہا افضل وانیل (ابو السعود ص ۲۰ ج ۷)“ مرزا قادیانی ضلع گورداسپور کے ایک گاؤں قادیان کے رہنے والے ہیں۔ جو تحصیل نہ ہونے کی وجہ سے قصبہ کہلانے کے لائق بھی نہیں ہے۔ اس زمانہ میں بمشکل دو ہزار کی آبادی ہوگی۔ اس کے علاوہ مرزا قادیانی کو بھی اس کے گاؤں ہونے کا اقرار ہے: ”اول لڑکی اور بعد میں اسی حمل سے میرا پیدا ہونا تمام گاؤں کے بزرگ سال لوگوں کو معلوم ہے۔“ (ترویق القنوب ص ۱۶۰، خزائن ج ۱۵ ص ۴۸۵)

س۔۔۔ ”وجاء بکم من البدو“ (یوسف: ۱۰۰)
 اللہ تم کو جنگل سے لایا معلوم ہوا کہ یعقوب علیہ السلام بادیہ اور جنگل میں رہتے تھے۔
 ج۔۔۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کنعان کے رہنے والے تھے۔ اسی لئے ان کو پیر کنعان بھی کہتے ہیں۔ کنعان منہرجنا بڑا شہر تو نہیں تھا۔ لیکن ایک اچھے قصبہ کی حیثیت میں ضرور تھا اور وہ اتنا بڑا نہ رہتا کہ وہاں کے باشندے بصورت قافلہ دوسرے شہروں میں تجارت کی غرض سے جاتے تھے۔ قرآن میں ہے کہ: ”واسئل القریۃ التی کنا فیہا والعیبر التی اقبلنا فیہا (یوسف: ۲)“ قافلہ کے لوگ یعقوب علیہ السلام کے پڑوسی تھے۔ ”وکانوا قوما من کنعان من جیران یعقوب علیہ السلام (ابو السعود ج ۴ ص ۳۰۱)“ آیت میں بدو کو اس لئے ذکر کیا ہے کہ یعقوب علیہ السلام مال مویشی کی وجہ سے کنعانی شہر کو چھوڑ کر جنگل یا گاؤں میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ ”قال ابن عباس کان یعقوب قد تحول الی بدو و سکنها ومنها قدم علی یوسف ولد بها مسجد تحت جبلہا“

(تفسیر کبیر ج ۹ ص ۲۱۵)

اس کے علاوہ خود مرزا قادیانی نے کنعان کا شہر ہونا تسلیم کیا ہے اور ”اسی طرح حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کو جو کنعان کی بشارتیں دی گئی تھیں۔ بلکہ صاف صاف حضرت موصوف کو وعدہ دیا گیا تھا کہ تو اپنی قوم کو کنعان میں لے جائے گا اور کنعان کی سرسبز زمین کا انہیں مالک کر دیا جائے گا۔“ (ازالہ ص ۴۱۶، ۴۱۷، خزائن ج ۳ ص ۳۱۷)

تدریجی دعویٰ نبوت

۱۶۔۔۔ ”قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً (اعراف: ۱۵۸)“
تمام انبیاء علیہم السلام نے نبوت یا رسالت کا ایک ہی دعویٰ کیا ہے۔ مجددیت وغیرہ سے ترقی کر کے
اوپر نہیں چڑھے۔ مگر مرزا قادیانی کے دعاوی کی بڑی لمبی فہرست ہے اور مجددیت سے زینہ بزیہ
اوپر چڑھے ہیں۔

علامات نفاق اور مرزا قادیانی

۱۷۔۔۔ ”عن عبد اللہ بن عمرؓ وقال قال رسول اللہ ﷺ اربع من
کن فیہ کان منافقاً خالصاً ومن کان فیہ خصلۃ منہن کان فیہ خصلۃ من
النفاق حتی یدعہا اذا اؤتمن خان واذا حدث کذب واذا عاہد غدر واذا
خاصم فجر (متفق علیہ، مشکوٰۃ باب ص ۱۷)“ مرزا قادیانی میں یہ چاروں باتیں موجود
ہیں۔ خیانت جھوٹ وعدہ خلافی کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ خصومت اور جھگڑے کے وقت گالی گلوچ
پر اتر آنا ب ملاحظہ فرمائیں:

۱۔۔۔۔۔ ”یہ جو ہم نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے زمانہ کے بہت سے
لوگوں کی نسبت اچھے تھے۔ یہ ہمارا کہنا محض نیک ظنی کے طور پر ہے۔۔۔۔۔ (ورنہ) مسیح کی راست
بازی اپنے زمانہ میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوئی۔ بلکہ یحییٰ نبی کو اس پر
ایک فضیلت ہے۔ کیونکہ وہ شراب نہیں پیتا تھا اور کبھی نہیں سنا گیا کہ کسی فاحشہ عورت نے آ کر اپنی
کماٹی کے مال سے اس کے سر پر عطر ملا تھا یا ہاتھوں اور اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا
تھا یا کوئی بے تعلق جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی۔ اسی وجہ سے خدا نے قرآن میں یحییٰ کا نام
حضور رکھا۔ مگر مسیح کا نام یہ نہ رکھا۔ کیونکہ ایسے قصہ اس نام کے رکھنے سے مانع تھے۔“

(دافع ابواب ص ۲۴۳، خزائن ج ۱۸ ص ۲۱۹، ۲۲۰)

۲۔۔۔۔۔ ”یورپ کے لوگوں کو جس قدر شراب نے نقصان پہنچایا ہے۔ اس کا سبب
تو یہ تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام شراب پیا کرتے تھے۔“ (کشتی نوح ص ۶۶ حاشیہ خزائن ج ۱۹ ص ۷۱)

۳۔۔۔۔۔ ”آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے۔ تین دادیاں اور نانیاں
آپ کی زنا کار اور کسی عورتیں تھیں۔ جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا۔ مگر شاید یہ بھی
خدا کی کے لئے ایک شرط ہوگی۔ آپ کا کنجریوں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ
(ضمیمہ انجام آتھم ص ۲۹۱، خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۱ حاشیہ)
جدی مناسبت درمیان ہے۔“

ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق مرزا قادیانی کی بدزبانی کے وہ حوالے نقل کئے ہیں۔ جن میں عیسیٰ علیہ السلام، مسیح اور قرآن میں ان کو حضور نہ کہنا مصرحاً موجود ہے۔ تاکہ مرزائی جماعت یہ نہ کہہ سکے کہ مرزا قادیانی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں گستاخی نہیں کی۔ بلکہ اس یسوع کی توہین کی ہے۔ جس کو عیسائی خدا یا خدا کا بیٹا کہتے ہیں۔ اگرچہ ایسا کہنا بھی قرآنی تعلیم کے خلاف ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ: ”وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ (انعام: ۱۰۸)“ جن کو غیر مسلم اپنا بڑا کہتے اور ان کو پکارتے ہیں۔ تم ان کو برا نہ کہو ورنہ وہ ضد اور جہالت سے خدا کو برا کہیں گے اور ایسا ہی حدیث میں ہے۔

حرام زادہ ہونے کا ایک نیا طریقہ ملاحظہ ہو۔

۴..... ”وَيَقْبَلُنِي وَيَصْدُقْ دَعْوَتِي الْأَذْرِيَّةَ الْبَغْيَا! ان میری کتابوں کو ہر مسلمان محبت کی آنکھ سے دیکھتا ہے اور ان کے معارف سے فائدہ اٹھاتا ہے اور مجھے قبول کرتا ہے اور میری دعوت کی تصدیق کرتا ہے۔ مگر بدکار رنڈیوں (زنا کاروں) کی اولاد۔“

(آئینہ نماات ص ۵۴۷، ۵۴۸، خزائن ج ۵ ص ۵۴۷، ۵۴۸)

مولوی سعد اللہ ہیانوی جو مرزا قادیانی کے مخالف تھے ان کو لکھتے ہیں کہ:

۵..... ”أَذَيْتَنِي حَتَّىٰ ظَلَمْتُ بِصَادِقٍ، اِنْ لَمْ تَمُتْ بِالْخَزْيِ يَا بَنَ بَغَاءٍ“ تو نے مجھے تکلیف دی ہے۔ اے زانیہ کے بیٹے اذیت سے نہ مرا تو میں جھوٹا ہوں۔

(تتمۃ تحقیقات الوجہ ص ۱۵، خزائن ج ۲۲ ص ۴۴۶)

۶..... ”اِنَّ الْعَدِيَّ صَارَ وَاحْضًا زِيرَ الْفُلَا، وَنَسَاهُمْ مِنْ دُونِهِنِ الْاَكْلَبِ“ ”میرے مخالف جنگل کے سور میں اور ان کی عورتیں کتوں سے بڑھ کر ہیں۔ یا ان کی عورتوں کے پیچھے کتے لگے ہوئے ہیں۔“

(نغمہ اہدی ص ۱۰، خزائن ج ۱۳ ص ۵۳)

۷..... ”اے بد ذات فرقہ مولویان۔“ (انجام آتھم ص ۲۱، خزائن ج ۱۱ ص ۲۱)

۸..... ”اے بد ذات، خبیث، دشمن اللہ رسول کے۔“

(ضمیمہ انجام آتھم ص ۵۰، خزائن ج ۱۱ ص ۳۳۴)

۹..... ”ہمارے دعوے پر آسمان نے گواہی دی۔ مگر اس زمانہ کے ظالم مولوی اس سے بھی منکر ہیں۔ خاص کر رئیس الدجالین عبدالحق غزنوی اور اس کا تمام گروہ علیہم نعال لعن اللہ الف الف مرہ“

(ضمیمہ انجام آتھم ص ۴۶، خزائن ج ۱۱ ص ۳۳۰)

۱۰..... ”مخالف مولویوں کا منہ کالا۔“ (ضمیمہ انجام آتھم ص ۵۸، خزائن ج ۱۱ ص ۳۳۲)

اس قسم کی سینکڑوں گالیاں ہیں۔ یہاں نمونہ بیان کی گئیں ہیں۔ اس قسم کی بدزبانی اور دریدہ دہنی، خلاف تہذیب الفاظ استعمال کرنے کے متعلق ہمارا کچھ کہنا مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ اس کے لئے مرزا قادیانی کا فیصلہ ناظرین کی آگاہی کے لئے سامنے رکھا جاتا ہے کہ: ”لعنت بازی صدیقوں کا کام نہیں۔ مومن لعان نہیں ہوتا۔“ (ازال ص ۶۶، خزائن ج ۳ ص ۳۵۶)

”تحریری شہادت دینا ہے کہ ایسے بد زبان لوگوں کا انجام اچھا نہیں ہوتا۔ خدا کی عزت اس کے پیاروں کے لئے آخر کوئی کام دیکھاتی ہے۔ بس اپنی زبان کی چھری سے کوئی اور بدتر چھری نہیں۔“ (خاترہ چشمہ معرفت ص ۱۵، خزائن ج ۲۳ ص ۳۸۶، ۳۸۷)

اور بقول خلیفہ قادیان مرزا محمود قادیانی: ”بالکل صحیح بات ہے کہ جب انسان دلائل سے شکست کھا اور ہار جاتا ہے تو گالیاں دینی شروع کر دیتا ہے اور جس قدر کوئی زیادہ گالیاں دیتا ہے۔ اسی قدر اپنی شکست کو ثابت کرتا ہے۔“ (انوار خلافت ص ۱۵)

نیز مرزا قادیانی معلم اخلاقیات کا خصائل حمیدہ کے ساتھ متصف ہونا ضروری کہتے ہیں۔ مگر خود عمل نہیں کرتے۔

”اخلاقی معلم کا فرض ہے کہ پہلے آپ اخلاق کریمہ دکھلاوے۔“

(چشمہ سحیح ص ۱۵، خزائن ج ۲۰ ص ۳۳۶)

قال یہ ہے اور حال وہ مصرع:

بہ بین تفاوت رہ از کجاست تابہ کجا
مشکلے دارم زندانشمند مجلس باز پرس
توبہ فرمایاں چرا خود توبہ کمترے میکنند

وراثت اور نبوت

۱۷..... ”عن ابی بکرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ لا نورث ماترکنا

صدقة (مشکوٰۃ، بخاری ج ۲ ص ۵۷۶ باب حدیث بنی النضیر) ”انبیاء علیہم السلام نہ کسی کے مال و متاع کے وارث ہوتے اور نہ کوئی آپ کے مال کا وارث ہوتا ہے۔ بلکہ ان کا ترکہ اللہ کی راہ میں خرچ کر دیا جاتا ہے۔ مگر مرزا قادیانی وارث بھی ہوتے ہیں اور اپنے مال میں وراثت کے حقوق بھی قائم کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو:

”میں مشہور ایسے مجیب کو بلا عذرے و حیلے اپنی جائیداد قیمتی دس ہزار روپیہ پر قبضہ اور دخل

دے دوں گا۔“

(براہین احمدیہ ص ۲۵، ۲۶، خزائن ج ۱ ص ۲۸)

براہین کے اشتہار دینے کے وقت یہ جاگہ ادوی تھی۔ جوان کو اپنے والد غلام مرتضیٰ رئیس قادیان کے ترکہ میں پہنچی تھی۔ کیونکہ اس وقت تک فتوحات کا دروازہ نہیں کھلا تھا۔ وہ خطوط جو محمدی بیگم کے نکاح کے سلسلہ میں مرزا قادیانی نے مسماۃ کے والدین کو تحریریں اور تحویف کے لکھے ہیں۔ اس میں اجرائے وارثت کا ذکر اس طرح کیا گیا ہے۔

”والدہ عزت بی بی کو معلوم ہو کہ مجھ کو خبر پہنچی ہے کہ چند روز تک مرزا احمد بیگ کی لڑکی کا نکاح ہونے والا ہے اور میں خدا کی قسم کھا چکا ہوں کہ اس نکاح سے سارے رشتہ ناطہ توڑ دوں گا۔ کوئی تعلق نہ رہے گا۔ (صلہ رحمی کے خلاف ہے) اس لئے نصیحت کی راہ سے لکھتا ہوں کہ اپنے بھائی مرزا احمد بیگ کو سمجھا کر یہ ارادہ موقوف کراؤ اور جس طرح تم سمجھا سکتی ہو سمجھاؤ اور اگر ایسا نہیں ہوگا تو آج میں نے مولوی نور الدین اور فضل احمد کو خط لکھ دیا ہے کہ اگر تم اس ارادہ سے باز نہ آؤ تو فضل احمد عزت بی بی کے لئے طلاق نامہ ہم کو بھیج دے اور اگر فضل طلاق نامہ لکھنے میں عذر کرے تو اس کو عاق کیا جائے اور اپنی جاگہ ادا کا اس کو وارث نہ سمجھا جائے اور ایک پیسہ وارثت کا اس کو نہ ملے اور اگر فضل احمد نے نہ مانا تو میں فی الفور اس کو عاق کر دوں گا اور پھر وہ میری وارثت سے ایک ذرہ نہیں پاسکتا۔۔۔۔۔۔ مجھے قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ میں ایسا ہی کر دوں گا اور خدا تعالیٰ میرے ساتھ ہے۔ جس دن نکاح ہوگا اس دن عزت بی بی کا نکاح باقی نہ رہے گا۔“

(راقم مرزا غلام احمد از لدھیانہ قبل گنج ۴ مئی ۱۸۹۱ء، کلمہ فضل رحمانی ص ۱۲۸)

س۔۔۔۔۔ کرمانی لکھتے ہیں کہ نحن معشر الانبیاء کی حدیث غیر معتبر ہے؟۔

۲۔۔۔۔۔ عدم توریث رسول اللہ ﷺ کا خاصہ ہے۔ چنانچہ بخاری میں اس حدیث کو

ذکر کرتے ہوئے۔ حضرت عمر کا قول یرید رسول اللہ ﷺ نفسه قتل کیا گیا ہے۔ جس سے آپ ﷺ کی خصوصیت کا پتہ چلتا ہے اس لئے قسطلانی نے اس قول کی شرح کرتے ہوئے یہ لکھا ہے۔ ”عن الحسن رفعہ مرسل رحمہ اللہ اخی زکریا و ماکان علیہ من یرث مالہ فیکون ذالک مما خصہ اللہ بہ ویؤید مقول عمر یرید نفسه ای یرید اختصاصہ بذالک“

۳۔۔۔۔۔ ورث سلیمان داؤد میں وارثت مال کی مراد ہے۔ کیونکہ نبوت میں

وارثت جاری نہیں ہوا کرتی۔ ایسا ہی تفسیر ابن جریر اور تفسیر نیشاپوری میں درج ہے۔

ج۔۔۔۔۔ کرمانی کے نزدیک تمام حدیثیں غیر معتبر نہیں ہے۔ محض لفظ نحن غیر معتبر

ہے۔ جیسا کہ علامہ ابن حجر تحریر فرماتے ہیں کہ: ”وَأَمَّا اشْتِهَارُ فِي كُتُبِ أَهْلِ الْأَصُولِ وَغَيْرِهِمْ بِلَفْظِ نَحْنُ مُعَاشِرِ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ فَقَدْ أَنْكَرَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأُئِمَّةِ وَهُوَ كَذَلِكَ بِالنِّسْبَةِ لِخُصُوصِ لَفْظِ نَحْنُ لَكِنْ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عَيْنِيهِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ بِلَفْظِ أَنَا مُعَاشِرِ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ“ (فتح الباری ج ۲ ص ۶) اور دارقطنی نے علل میں بروایت ام ہانیؓ عن فاطمہؓ ابو بکرؓ سے اس طرح روایت کی ہے کہ: ”الانبياء لا يورثون“ (قسطلانی ج ۹ ص ۳۴۱)

اور نسائی میں انا معاشر الانبياء لا نورث آیا ہے۔ ”وفی حدیث الزبیر عند النسائی انا معاشر الانبياء لا نورث (قسطلانی ج ۵ ص ۱۵۴)“ ان دونوں صیغوں کے ساتھ اس حدیث کو تسلیم کرنے سے کسی نے انکار نہیں کیا۔ پھر اسی مضمون کی یہ صحیح حدیث بھی موجود ہے۔

”ان العلماء ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما
انما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر (ابن ماجہ ص ۲۰ باب فضل العلماء)“
۲..... یرید رسول نفسہ کا یہ مطلب ہے کہ اس حکایت کرنے سے محض انبیاء سابقین کے حالات کو بیان کرنا مقصود نہیں تھا۔ بلکہ اس واقعہ کو ذکر کر کے یہ ظاہر کرنا تھا کہ جملہ انبیاء علیہم السلام کی طرح میرے ترکہ میں بھی وراثت جاری نہ کی جائے۔ چنانچہ قسطلانی اس خصوصیت کی نفی کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: ”یرید رسول اللہ نفسہ وکذا غیرہ من الانبياء بدلیل قوله فی الروایة الاخری انا معاشر الانبياء فلیس خاصا به
عليه السلام“ (مطبوعہ نول الکثیر ج ۵ ص ۱۵۷)

”کذا نفیا بقوله فی الحديث الآخر انا معاشر الانبياء لا نورث
فلیس ذالك من الخصائص“ (نول الکثیر ج ۹ ص ۳۴۲)

جس طرح بخاری کی حدیث ”لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبوراً
انبیاء ہم مساجد یحذر ماصنعوا“ (بخاری ج ۱ ص ۶۲ مشکوٰۃ ص ۶۹، باب المساجد)

اور دوسری روایت ”عن عائشةؓ قالت قال رسول اللہ ﷺ لعن اللہ
الیهود اتخذوا قبوراً انبیاء ثم مساجد قالت فلو لا ذالك لا برز قبره انه خشی
ان يتخذوا مسجداً (مسلم ج ۱ ص ۲۰۱ باب النهی عن بناء المسجد علی القبور)“ میں
”یحذر ماصنعوا اور انه خشی ان يتخذ مسجداً“ سے آنحضرت ﷺ کی خصوصیت

سلیمان کو نبی منتخب کر لیا۔ یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے ایک نبی کی اولاد ہونے کی وجہ سے نبوت حاصل کر لی۔ فلا معارضة بینہما دیکھو ذکر یا علیہ السلام نے لڑکے کے پیدا ہونے کی دعا کرتے ہوئے یہ کہا تھا کہ: ”فہب لی من لدنک ولیاً۔ یرثنی ویرث من آل یعقوب (مریم: ۶۰)“ آل یعقوب کے وارث ہونے کے معنی اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتے کہ ان کو بنی اسرائیل کے نبیوں میں سے ایک نبی بنادے۔ اس لئے اس سے علم نبوت ہی کی وراثت مراد ہوگی۔

ب..... کبھی وراثت کا لفظ کسی کے بعد آنے والے پر بھی بولا جاتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے کہ: ”و اورثکم ارضہم و دیارہم و اموالہم و ارضالہم تطوُّحاً“ (اے مسلمانو!) تم کو یہودیوں کی املاک و جائیداد اور ان کے گھروں کا ہم نے وارث بنادیا اس میں وراثت سے عربی اور اصطلاحی وراثت مراد نہیں ہے۔ بلکہ ان کی املاک کو مسلمانوں کی قبضہ میں دے دینے کا نام وراثت رکھا ہے۔

۲..... ”و یجعلہم الوارثین (القصص: ۵)“ میں بنی اسرائیل کو قوم فرعون کے وارث بنانے کا ذکر ہے۔ جو اصطلاحی حیثیت سے قطعاً ناممکن ہے۔

۳..... حدیث ”ان العلماء ورثة الانبیاء (ترمذی ج ۲ ص ۶۸، باب فضل الفقہ علی العبادۃ)“ میں علماء کو انبیاء علیہم السلام کا وارث بنانا معنی عربی کے لحاظ نہیں ہے۔ اسی طرح سلیمان علیہ السلام داؤد علیہ السلام کے وارث کہنے کا یہی مطلب ہے کہ ان کو علم و حکمت داؤد علیہ السلام کے بعد عطا فرمائی گئی۔ جس سے نبوت کی دولت گھر کے گھر میں رہی اور باہر نہ گئی اور وہ صحیح معنوں میں اپنے والد بزرگوار کے جانشین ہوئے۔

۳..... وراثت ذاتی املاک میں ہوا کرتی ہے۔ حکومت میں وراثت جاری نہیں ہوتی وہ ایک قوی امانت ہے۔ جس میں امیر کو قوم اور ملک مرضی کے بغیر کسی قسم کے تصرف کرنے کا حق نہیں ہوتا۔ ”عن ابی ذرؓ قال قلت یا رسول اللہ الا یستعملنی قال وضرب بیدہ علی منکبی ثم قال یا ابا ذر انک ضعیف وانہا امانة“

(مشکوٰۃ کتاب الامارۃ ص ۳۲۰)

اے ابو ذر! حکومت ایک مانت ہے اور تو اس امانت کو نہیں اٹھا سکتا۔ لہذا سلیمان علیہ السلام کے وارث ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وہ اپنے والد ماجد کے بعد حکومت کے تخت پر متمکن اور جلوہ افروز ہوئے۔ یہ کہ وہ شرعی طور پر وارث ہوئے تھے۔

نبی کی تدفین

۱۸ ”قال ابو بکر سمعت من رسول اللہ ﷺ شیئا مانسیتہ
 قال ما قبض اللہ نبیا الا فی الموضع الذی یحب ان یدفن فیہ فدفنوه (ترمذی
 ج ۱ ص ۱۹۸، ابواب الجنائز) ”مگر مرزا قادیانی کا مرض ایسا اوس یا ہریضہ میں بمقام لاہور
 انتقال ہوا اور قادیان میں تالاب کے قریب اس کو دفن کیا گیا۔

انبیاء کا بکریاں چرانا

۱۹ ”عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ ما بعث اللہ نبیا الا رعی
 الغنم فقال اصحابہ وانت فقال نعم کنت ارعی علی قراریط لاهل مکہ“

(بخاری ص ۳۰۱ باب اجارہ، مشکوٰۃ باب الاجارہ ص ۲۵۸)
 ہر نبی نے اجرت پر چرواہا بن کر بکریاں چرائیں رسول اللہ ﷺ بھی چند پیسوں پر اہل
 مکہ کی بکریاں چرایا کرتے تھے۔ مرزا قادیانی اس ضابطہ سے خارج ہیں۔ مرزا قادیانی نے
 چرواہے کی طرح مزدوری پر بکریاں کبھی نہیں چرائیں۔

خاندان نبوت

۲۰ ”سالتک هل کان من آبائہ من ملک فذکرت ان لا فقالوا
 کان من آبائہ من ملک قلت رجل یطلب ملک ابیہ“

(بخاری ج ۱ ص ۴، باب کیف کان بدؤ الوحی الی رسول اللہ ﷺ)
 ہر قل نے رسول اللہ ﷺ کے نامہ مبارک پہنچنے پر حضور ﷺ کے حالات کی تحقیق اور
 تفتیش کرتے ہوئے ابوسفیان سے چند باتیں دریافت کی تھیں۔ جن میں سے ایک یہ تھی کہ کیا کوئی
 آپ کے بزرگوں میں بادشاہ بھی تھا۔ ابوسفیان نے کہا نہیں۔ ہر قل نے اس سوال کی وجہ بتاتے
 ہوئے کہا کہ اگر کوئی بادشاہ ہوتا میں کہتا کہ یہ شخص اپنی کھوئی ہوئی ریاست کو حاصل کرنا چاہتا ہے۔

مرزا قادیانی کے والد کی حیثیت سکھوں کے عہد سے پہلے بہت اچھی تھی۔ سکھوں کی
 لوٹ مار کی وجہ سے کمزور ہو گئی تھی۔ پھر بھی پنجاب فتح ہونے کے موقع پر سرکار انگلشیہ کی کافی امداد
 فرمائی۔ جیسا کہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ”ہمارے والد صاحب مرحوم نے بھی باوصف کم
 استطاعت کے اپنے اخلاص اور جوش خیر خواہی سے پچاس گھوڑے اپنی گرہ سے خرید کر کے اور
 پچاس مضبوط اور اعلیٰ سپاہی بہم پہنچا کر سرکار میں بطور امداد کے نذر رکی۔“

(برائین احمدیہ حصہ ۳ ص الف، خزائن ج ۱ ص ۱۳۸، ۱۳۹)

اسی برباد شدہ ریاست کو حاصل کرنے کے لئے یہ جال پھیلا گیا ہے۔

اوصاف نبوت

- ۲۱ ایک مدعی نبوت کے لئے ان خصوصیات کے ساتھ متصف ہونا ضروری ہے۔ جس کا پایا جانا ہر ایک نبی میں بروایات صحیحہ ثابت ہے۔ مثلاً
- ”از عائشہ آمدہ است و گفت مرا آنحضرت ﷺ را کہ تو می آئی متوضاً و نمی بیراز تو چیزے از پلیدی فرمود کہ آیا ندانسته تو ای عائشہ مین فرومی برو آنچه بیرون می آید از انبیاء پس دیدہ نمی شود از ان رمزے“ (مدارج ج ۱ ص ۲۹)
- ”مروی ست از ابن عباس کہ گفت محتلم نشد هیچ پیغمبر ہر گز واحتلام از شیطان رواہ الطبرانی“ (مدارج ج ۱ ص ۲۱)
- ۳ ”انفاسست بران کہ انبیاء صلوة اللہ وسلامہ علیہم براخلاق حمیدہ صفات حسنہ مجبول ومفطور اند“ (مدارج ج ۱ ص ۲۹)
- مرزا قادیانی کی اخلاقیات کا نمونہ پہلے مذکور ہو چکا ہے۔
- ۴ ”روایتے آمد ماتناوب بنی قط هیچ پیغمبرے خمیازہ نہ کرد“ (مدارج ج ۱ ص ۱۳۶)
- ۵ ”مگس برہان مبارک وی نمی نشت و سپیش درجاوے نمی افتاد واحتلام کرد آنحضرت ﷺ ہر گز ہمچنین اندے دیگر رواہ الطبرانی“ (مدارج ج ۱ ص ۳۶)
- ۶ ”زمین نمیوخور وجسد شریف اور اسم ﷺ و ہمچنین نمرد اجساد انبیاء علیہم السلام را“ (مدارج ج ۱ ص ۱۵۸)
- ”نیز آمدہ است کہ خدا تعالیٰ حرام گردانیدہ است احساد انبیاء را برارض“ (مدارج ج ۱ ص ۱۵۹)
- ۷ ”ارث یافتہ نشد از وی ﷺ لایہمت بقاء ترکہ وی و ملک و بعضی میگویند صدقہ میگر ددو چنانچہ در حدیث آمدہ است ماترکناہ صدقہ و ہمچنین حکم تمامہ این است کہ ایشانرا ارث نباشد و مراد در قول حق تعالیٰ وورث سلیمان داؤد و قولوا سبحانہ رب ہب لی من لدنک

ویا یرثنی ارث علم نبوتست“

(مدارج ج ۱ ص ۱۵۸)

۸۔ ”پیغمبر خدا ﷺ زندہ است در قبر خود و ہمچنین

انبیاء علیہم السلام“

(مدارج ج ۱ ص ۱۵۸)

کیا ان نشانات میں سے کوئی نشانی مرزا قادیانی میں پائی جاتی ہے۔ ہرگز نہیں ہے تو بار ثبوت بذمہ مدعی۔

عمر کی بابت

۲۲۔ ”عن عائشة قالت قال رسول اللہ ان جبرائیل کان

یعارضنی القرآن فی کل عام مرة وانه عارضنی بالقرآن العام مرتین وانه اخبر انه لم یکن نبی الا عاش نصف عمر الذی قبله وانه خیرنی ان عیسی ابن مریم عاش عشرين ومائة السنة والارانی الا ذاهبا علی راس الستین (طبرانی ج ۲ ص ۴۱۸ حدیث ۱۰۳۱)“ اس حدیث کو مرزائی حیات مسیح کے ثبوت میں پیش کیا کرتے ہیں۔ اس لئے مرزا قادیانی کی عمر بصورت نبی ہونے کے ۳۱ برس چھ ماہ ہونی چاہئے تھی۔ مگر چونکہ ایسا نہیں ہوا۔ بلکہ ان کی عمر ۶۵ برس ہوئی ہے۔ اس واسطے وہ اپنے دعوے نبوت میں جھوٹے تھے۔

خلاصہ معیار نبوت

بنمائے بصاحب نظرے گوہر خود را، عیسی نتوان گشت تصدیق

خرے چند!

..... ”ام یقولون به الجنة بل جاء هم بالحق واكثرهم للحق

کارھوں (مؤمنون: ۷۰)“ لہذا حق یعنی نبوت اور جنون میں تضاد ہے جو کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔ اسی لئے آنحضرت ﷺ سے اس کی نفی کی گئی۔ ”ما انت بنعمة ربك بمجنون“ (القلم: ۲)

..... ”ما یصاحبکم من الجنة سباء۶۴“ نبی کی عقل کامل ہونی

چاہئے۔

جنون غضب الہی ہے۔ (حاشیہ ضمیمہ تحفہ گولڑ دیہ ص ۳۱، خزائن ج ۱ ص ۶۷)

۳۔ ”ملہم کے دماغی قوی کا نہایت مضبوط اور اعلیٰ ہونا ضروری ہے۔“

(ریویو ستمبر ۱۹۲۹ء)

..... ”ملہم کا دماغ نہایت اعلیٰ ہوتا ہے۔“

(ریویو جنوری ۱۹۳۰ء)

بحث پہلے گزر چکی ہے کہ مرزا قادیانی باقرار خود مراقی تھے۔ مرزا قادیانی نے کہا کہ:
 ”مجھے مراق کی بیماری ہے۔“
 (ریویو ج ۲۳ نمبر ۴ ص ۱۱۸۱ اپریل ۱۹۲۵ء)
 ۲..... ”مجھ کو دو بیماریاں ہیں۔ ایک اوپر کے دھڑ کی اور ایک نیچے کے دھڑ کی۔
 یعنی مراق اور کثرت بول۔“

(بدرج ۲ نمبر ۲۳ ص ۴ مورخہ ۷ جون ۱۹۰۶ء، ملفوظات ج ۸ ص ۴۴۵، تنجید الاذہان ج ۲ نمبر ۲ ص ۵)
 ”مرزا غلام احمد قادیانی کو ہیپسٹر یا کا دورہ بھی پڑتا تھا۔“
 (سیرۃ المہدی ج ۲ ص ۵۵ روایت نمبر ۳۶۹)
 ”مالخو لیا جنون کا ایک شعبہ ہے اور مراق مالخو لیا کی ایک شاخ ہے۔“

(بیاض نور الدین ص ۲۱۱)
 نتیجہ ظاہر ہے کہ: ”ایک مدعی الہام کے متعلق اگر یہ ثابت ہو جائے کہ اس کو ہسٹریا
 مالخو لیا مرگی کا مرض تھا تو اس کے دعوے کی تردید کے لئے پھر کسی اور ضرب کی ضرورت نہیں
 رہتی۔“
 (ریویو ج ۲۵ نمبر ۸ ص ۲۸۶، ۲۸۷ اگست ۱۹۲۶ء)

۲..... ”لوکان من عند غیر اللہ لوجد وافیه اختلافا کثیرا!
 ”اس شخص کی حالت ایک مجبوظ الحواس انسان کی حالت ہے۔ جو ایک کھلا کھلتا نقض اپنے کلام میں
 رکھتا ہے۔“
 (حقیقت الوحی ص ۱۸۴، خزائن ج ۲۲ ص ۱۹۱)
 ”ایک دل سے دو متناقض باتیں نہیں نکل سکتیں۔ کیونکہ ایسے طریق سے یا انسان پاگل
 کہلاتا ہے یا منافق۔“
 (ست پچن ص ۳۱، خزائن ج ۱۰ ص ۱۴۳)

۱..... ”میں مسیح موعود ہوں۔“
 (تحفہ گولڑیہ ص ۹۶، خزائن ج ۱ ص ۲۵۳)
 ”میں مسیح موعود نہیں۔“
 (ازالہ ص ۱۹۲، خزائن ج ۱۰ ص ۱۴۳)

۲..... ”ابن مریم نبی نہ ہوگا۔“
 (ازالہ ص ۲۹۲، خزائن ج ۳ ص ۲۴۹)
 ”کیا مریم کا بیٹا امتی ہو سکتا ہے۔“
 (حقیقت الوحی ص ۲۹، خزائن ج ۲۲ ص ۳۱)

۳..... ”حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ۱۲۰ برس کی عمر ہوئی تھی۔“

(راز حقیقت ص ۲، خزائن ج ۱۴ ص ۱۵۴ حاشیہ)

”آخر سری نگر میں جا کر ۱۲۵ برس کی عمر میں وفات پائی۔“

(تبلیغ رسالت ج ۷ ص ۶۰، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۱۴۹)

۴..... ”قرآن شریف میں فرمایا گیا ہے کہ وہ کتابیں محرف مبدل ہیں۔“

(چشمہ معرفت ص ۲۵۵، خزائن ج ۲۳ ص ۲۶۶)

”یہ کہنا کہ وہ کتابیں محرف، مبدل ہیں۔ ان کا بیان قابل اعتبار نہیں۔ ایسی بات وہی

(چشمہ معرفت ص ۷۵، خزائن ج ۲۳ ص ۸۳)

کہے گا جو خود قرآن سے بے خبر ہے۔“

(مشکوٰۃ ص ۲۵)

۳..... ”انما یفتری الکذب الذین لا یؤمنون بایات اللہ“

(النحل: ۱۰۵)

”لعنة الله على الكاذبين“

..... ”نبی کے کلام سے جھوٹ جائز نہیں۔“

(منہج ہندوستان میں ص ۶۱، خزائن ج ۱۵ ص ۲۱)

۲..... ”جھوٹ بولنا مرتد ہونے سے کم نہیں۔“

(ضمیمہ تحفہ گولڑیہ ص ۲۰، خزائن ج ۱۷ ص ۵۶ حاشیہ)

۳..... ”جھوٹ بولنے سے بدتر دنیا میں اور کوئی برا کام نہیں۔“

(تتر حقیقت الوحی ص ۲۶، خزائن ج ۲۲ ص ۴۵۹)

..... ”حدیث میں ہے کہ جب کسی شہر میں و بانازل ہو تو اس شہر کو بلا توقف

(ریویو قادیان ج ۶ ش ۹ ماہ ستمبر ۱۹۰۷ء ص ۳۶۵)

چھوڑ دیں۔“

۲..... ”حضور ﷺ نے فرمایا قیامت سو برس تک آجائے گی۔“

(الزال ص ۲۵۳، خزائن ج ۳ ص ۲۲۷)

۳..... ”حدیث میں ہے کہ: ینخرج فی آخر الزمان دجال (بالدال)

یختلون الدنيا بالدين! یعنی آخری زمانہ میں ایک گروہ دجال کا نکلے گا۔“

(تحفہ گولڑیہ ص ۸۷، خزائن ج ۱۷ ص ۲۳۵)

باوجود یہ کہ حدیث میں رجال (بالراء ہے) مگر دھوکا دہی کی غرض سے بالبدال نقل

کیا ہے۔

۴..... ”هذا خليفه الله المهدي بخاري کی حدیث ہے۔“

(شہادت القرآن ص ۴۱، خزائن ج ۶ ص ۳۳۷)

۵..... ”مجدد صاحب سرہندی لکھتے ہیں کہ امت کے بعض افراد مکالمہ و مخاطبہ البیہ سے مخصوص ہیں اور قیامت تک مخصوص رہیں گے اور اس کو نبی کہتے ہیں۔“
(حقیقت الوحی ص ۳۹۱، خزائن ج ۲۲ ص ۳۰۶)

بادوجود یہ کہ (مکتوبات ج ۲ ص ۹۹) میں یوں ہے کہ: ”اذا کثر هذا القسم من الکلام من واحد منهم سمي محدثاً“
(ازالہ ص ۹۱۵، خزائن ج ۳ ص ۲۰۰)
براہین احمدیہ کے معاملہ میں جس گندم نمائی اور جو فروشی کا مظاہرہ کیا وہ کسی سے مخفی نہیں۔ چونکہ جھوٹ کی فہرست لمبی ہے۔ اس لئے دوسرے مقام پر دیکھیں:

۴..... ”وما اسئلكم عليه من اجرا ان اجري الا على الله رب العالمين وما من نبی دعا قومه الى الله تعالى الا قال لا اسئلكم عليه اجرا“ یواقیت ج ۲ ص ۲۵، ”مگر مرزا قادیانی نے تبلیغی چاٹ لگا کر بہت سارے پیسے جمع کیا۔ جیسا کہ لکھتے ہیں کہ: ”یہ مالی امداد اب تک پچاس ہزار روپیہ سے زیادہ آچکی ہے۔ بلکہ میں یقین کرتا ہوں کہ ایک لاکھ کے قریب پہنچ گئی ہے۔“
(براہین ج ۵ ص ۵۷، خزائن ج ۲۱ ص ۷۴)
”اس قدر بھی امید نہ تھی کہ دس روپیہ ماہوار آئیں گے۔ اب تک ۳ لاکھ کے قریب روپیہ آچکا ہے۔“
(حقیقت الوحی ص ۲۱۲، خزائن ج ۲۲ ص ۲۲۱)

جو کچھ میری مراد تھی سب کچھ دکھا دیا
میں اک غریب تھا مجھے بے انتہا دیا
دنیا کی نعمتوں سے کوئی بھی نہیں رہی
جو اس نے مجھ کو اپنی عنایت سے نہ دیا

(براہین احمدیہ حصہ پنجم ص ۱۰، خزائن ج ۲۱ ص ۱۹)

مطالبہ کسی نبی سے مذہب کی آڑ میں دنیا کمانا اور تبلیغی چندہ کو اپنی ضرورتوں میں خرچ کرنا ثابت کرو؟۔

۵..... ”ان الله لا يحب الخائنين (انفال: ۵۸)“ ”وہ لوگ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دوبارہ دنیا میں لاتے ہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ وہ بدستور اپنی نبوت کے ساتھ دنیا میں آئیں گے اور برابر ۴۵ سال تک جبرائیل علیہ السلام وحی نبوت لے کر آتا رہے گا۔“
(تحفہ گلزویہ ص ۵۲، خزائن ج ۷ ص ۱۷۴)

نقل حدیث میں خیانت کی۔ اصل مذہب یہ ہے کہ: ”ان عیسیٰ علیہ السلام

وان كان بعده واولى العزم وخواص الرسل فقد زال حكمه من هذا المقام بحكم الزمان عليه الذى هو لغيره فيرسل ولياذا نبوة مطلقة ويلهم بشرع محمد ﷺ ويفهمه على وجهه كالا ولياء المحمديين“ (يواقيت ج ۲ ص ۸۹)
اور ایسا ہی مدارج النبوة میں ہے۔ یعنی عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ نبی ہوں گے۔ مگر ان پر وحی نبوت نازل نہ ہوگی۔ اسی لئے ان کے ساتھ نبیوں جیسا معاملہ نہ ہوگا۔ بلکہ وہ اس امت کے اولیاء اللہ کی طرح ہوں گے۔

۲..... ابن عباسؓ امام مالکؒ اور ابن حزمؒ وغیرہ کی طرف وفات مسیح کے عقیدہ کی نسبت کرنا باوجود یہ کہ وہ آخری زمانہ میں مرنے یا مر کر دوبارہ زندہ آسمان پر مرفوع ہونے کے قائل ہیں۔

۳..... نبی تشریحی کے یہ معنی کرنے کہ اس کو رسول اللہ ﷺ کی اتباع کرنے سے نبوت مل جائے اور اس کو ابن العربی اور ملا علی القاری وغیرہم کی طرف منسوب کرنا باوجود یہ کہ ان کے نزدیک نبی غیر تشریحی وہ ہے کہ اس پر وحی نبوت نازل نہ ہو اور وہ ہر حکم میں شریعت محمدیہ کے فیصلہ کا پابند ہو کیونکہ ولایت کے ایک مقام کا نام نبوت غیر تشریحی رکھا ہے۔ مرزا نے اس کے معنی بدل کر حقیقی نبوت کے اجزاء کا اعلان کرتے ہوئے دعویٰ کر دیا۔ نیز مذہبی تبلیغ کا دھوکا دے کر بہت سارے پیہ جمع کیا اور اس کو اپنی ضروریات اور ”گورنمنٹ برطانیہ کی حمایت میں خرچ کیا۔“

(انجام آتھم ص ۲۸۳، خزائن ج ۱۱ ص ۲۸۳)

مطالبہ: تبلیغی روپیہ کو گورنمنٹ کی اغراض کی اشاعت میں کس شرعی حکم کی وجہ سے خرچ کیا ہے۔ کیا کوئی ایسی چندہ کی مدد کی جاسکتی ہے؟۔

۶..... ”ولا تطع من اغفلنا قلبه واتبع هواه ولا تطع الكافرين (کہف: ۲۸)“ مرزا قادیانی جس حکومت برطانیہ کو دجال کا گروہ کہتے ہیں۔ اس کی غلامی پر فخر کرتے اور: ”سلطنت مدوح کو خدا تعالیٰ کی ایک نعمت سمجھیں اور مثل اور نعماء الہی کے اس کا شکر بھی ادا کریں۔“ (براہین ص ۷، خزائن ج ۱ ص ۱۴۰)

۷..... ”وكلأ جعلنا صالحين وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة وابتأ الزكوة (الانبیاء: ۷۳)“
مرزا قادیانی کی سوانح حیات میں کذب بیانی وعدہ خلافی تلخیص اور دھوکا دہی چندہ کا ناجائز تصرف، حرص و طمع دنیوی، نصاریٰ کی حمایت وغیرہ۔ عیوب کھلے طور پر نظر آرہے ہیں۔

۸..... ”وقفینا علی آثارہم بعیسی ابن مریم مصداقاً لما بین یدیہ“ (مائدہ: ۴۶) ”الانبیاء اخوة من علل و امہاتہم شتی و دینہم واحد (مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۹)“ یعنی اصول دین تمام نبیوں کے درمیان مشترک ہیں۔ مگر عبادت کے طریقے بدلے ہوئے ہیں۔

چنانچہ تمام انبیاء و جال کے شخص واحد ہونے کی شہادت دیتے آئے۔ مگر مرزا کو اس کی شخصیت سے انکار ہے اور دجال ایک گروہ کا نام رکھا ہے۔ نیز مرزا قادیانی نے ملائکہ اور معجزہ کی حقیقت شرعیہ سے انکار کیا ہے اور فرشتوں کا نزول جسمانی بھی نہیں مانا۔ ان کی تفسیر کرنے میں اپنی رائے کو دخل دیا اور نزول وحی وغیرہ کی حقیقت میں رسول اللہ ﷺ کی تحقیق کی مخالفت کی ہے۔

۹..... ”الذین یبلغون رسالات اللہ ویخشونہ ولا یخشون احداً الا اللہ (احزاب: ۳۹)“ مگر مرزا قادیانی حکومت سے ذکر بعض البہامات کے ظاہر نہ کرنے کا عدالت میں عہد کر آتے ہیں۔

۱۰..... ”الذین اتخذوا دینہم لعباً ولہواً وغرتہم الحیوة الدنیا (انعام: ۷۰)“ مرزا قادیانی دنیا داروں کی طرح دنیوی شہرت اور مال دولت کے جمع ہونے پر فخر کرتے ہوئے اس کو اپنی بڑی کامیابی سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

جو کچھ میری مراد تھی سب کچھ دکھا دیا
میں ایک غریب تھا مجھے بے انتہا دیا

(براہین ص ۱۰ حصہ ۵، خزائن ج ۲ ص ۱۹)

اس زمانہ میں ذرا سوچو کیا چیز تھا
جس زمانہ میں براہین کا دیا تھا اشتہار

(براہین حصہ ۵ ص ۱۱۲، خزائن ج ۲ ص ۱۳۲)

پھر ذرا سوچو کہ اب چرچا میرا کیسا ہوا
کس طرح سرعت سے شہرت ہو گئی ہر سو یار

(براہین حصہ ۵ ص ۱۱۲، خزائن ج ۲ ص ۱۳۲)

ادھر آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ: ”الانبیاء اشد بلاء الامثل فالامثل“

(کنز العمال ج ۳ ص ۳۲۷ حدیث ۶۷۸۳)

۱۱..... ”الشعراء یتبعہم الغاوان“ (الشعراء: ۲۲۴)

”وما علمناه الشعر وما ينبغي له (يسين: ۶۹)“ مگر مرزا قادیانی کی شعر سازی کا مرزائیوں میں بڑا چرچا ہے۔

مطالبہ کوئی نبی شاعر پیش کرو۔

۱۲۔ ”یہ بالکل غیر معقول اور بیہودہ امر ہے کہ انسان کی اصل زبان تو کوئی ہو اور الہام اس کو کسی اور زبان میں ہو۔ جس کو وہ سمجھ بھی نہ سکتا ہو۔“

(پیشہ معرفت ج ۲ ص ۲۰۹، خزائن ج ۲۳ ص ۲۱۸)

مگر مرزا قادیانی خود اس کے قائل ہیں۔ ”بعض الہامات مجھے ان زبانوں میں بھی ہوتے ہیں۔ جس سے مجھے کچھ واقفیت نہیں۔ جیسے انگریزی سنسکرت یا عبرانی وغیرہ۔“

(نزول مسیح ص ۵۷، خزائن ج ۱۸ ص ۴۳۵)

۱۳۔ ”ولقد ارسلنا من قبلك رسلاً الى قومهم فجاءوهم بالبينات“ (الروم: ۴۷)

”فان مدعى النبوة لا بدله من نبوة“ (بيضاوى ج ۲ ص ۱۰۵)

”تمامی انبیاء و رسل راصلوت اللہ علیہم معجزات است و هیچ پیغمبر بے معجزہ نیست“ (مدارج ج ۱ ص ۱۹۹)

معجزہ کی حقیقت

”وہی امر يظهر بخلاف العادة على يد مدعى النبوة عند تحدى المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الاتيان بمثله“ جو عادت کے خلاف مدعی نبوت کے ہاتھ پر منکرین کے مقابلہ میں ظاہر ہو اور منکرین اس کی مثال دینے سے عاجز ہوں۔

(شرح العقائد)

”نجومیوں کی سی خبریں زلزلے آئیں گے۔ مری پڑے گی، قحط ہوگا، جنگ ہوگی۔ معجزہ نہیں۔“ (برائین ص ۲۳۵، خزائن ج ۱ ص ۲۷۱ حاشیہ)

مرزا قادیانی کی پیشین گوئیاں نجومیوں جیسی ہیں۔ یا حالات حاضرہ کو دیکھ کر تجربہ کاروں کی طرح پیش گوئیاں کی تھیں۔ جن میں سے اکثر غلط اور بے بنیاد نکلیں اور جہاں کہیں بطور تحدی منکرین کے مقابلہ میں اپنی صداقت کی نشانی پیش کرنی چاہی وہیں منہ کی کھائی۔

۱۴۔ ”ومن يقل منهم انى اله من دونه فذالك نجزيه جهنم كذالك نجزي الظالمين (الانبیاء: ۲۹)“ کبھی کسی نبی نے ہوشیاری یا سرکری حالت میں

الوہیت کا دعویٰ نہیں کیا۔ مگر مرزا کہتا ہے کہ: ”کشف میں دیکھا کہ میں خود خدا ہوں اور یقین کیا وہی ہوں۔“ (کتاب البریہ ص ۷۵، خزائن ج ۱۳ ص ۱۰۳)

”رائیتنی فی المنام عین اللہ وتیقنت اننی ہو“

(آئینہ کمالات ص ۵۶۴، خزائن ج ۵ ص ۵۶۴)

۱۵۔ ”ما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من اهل

(یوسف: ۱۰۹)

القری“

”الامصار لانهم اعلم واحلم بخالف اهل البوادی لجفائهم وجهلهم“

(جلالین: ۱۹۹، ومثله فی ابی سعود ج ۴ ص ۳۱۰)

قادیان گاؤں ہے: ”اول لڑکی اور بعد میں اس حمل سے میرا پیدا ہونا تمام گاؤں کے

(تزیین القلوب ص ۱۶۰، خزائن ج ۱۵ ص ۴۸۵)

بزرگ سال لوگوں کو معلوم ہے۔“

۱۶۔ ”قال قال رسول الله ﷺ اربع من كن فيه كان منافقاً

خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها

اذا اؤتمن خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدرا واذا خاصم فجر (بخاری ج ۱

ص ۱۰، باب علامة المنافق) ”مرزا قادیانی میں یہ سب خصلتیں موجود تھیں۔“

۱۷۔ ”انا معشر الانبياء لا نورث“ (مسند احمد ج ۲ ص ۴۶۳)

۱۸۔ ”الانبياء لا يورثون“ (دارقطنی)

۱۹۔ ”ان العلماء ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا ديناراً

ولا درهما انما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر“

(ابن ماحہ ص ۲۰، باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم)

۲۰۔ ”نحن معشر الانبياء لا نرث ولا نورث، قسطلانی“

۲۱۔ ”ما بعث الله نبياً الا رعى الغنم فقال اصحابه وانت فقال

نعم كنت ارعاها على قراريط لاهل مکه“

(بخاری ج ۱ ص ۳۰۱، باب رعى الغنم على قراريط)

مرزا قادیانی نے کبھی مزدوری پر بکریاں نہیں چرائیں۔

۲۲۔ ”فی الحديث ما قبض الله نبيا الا في موضع الذي يحب

(مشکوٰۃ، ترمذی ج ۱ ص ۱۹۸، ابواب الجنائز)

ان يدفن فيه“

مرزا قادیانی لاہور مرے اور قادیان میں دفن ہوئے۔

۲۰..... ”سألتك هل كان من آبائه من ملك فذكرت ان لا فقلت فلو كان من آبائه من ملك قلت رجل يطلب ملك ابیه“

(بخاری باب کیف کان بدؤ الوحی الی رسول ص ۴ ج ۱)

مرزا قادیانی کے آباؤ اجداد بڑے رئیس تھے۔ مگر سکھوں کے عہد میں کسی قدر کمزور ہو گئے تھے۔ دیکھو براہین احمدیہ وغیرہ۔ یہاں تک کہ ۱۵ روپیہ کی مرزا قادیانی کوٹھری کرنی پڑی۔

۲۱..... ”لم یکن نبی الا عاش نصف الذی قبله“

(طبرانی ج ۲۲ ص ۴۱۸ حدیث ۳۰۳۰)

اس حدیث کو مرزائی وفات مسیح کے ثبوت میں پیش کیا کرتے ہیں۔ اس لئے مرزا قادیانی کی عمر آنحضرت ﷺ سے آدھی ہونی چاہئے تھی۔ مگر آپ اور دو سال بعد یعنی ۶۵ برس کے ہو کر مرے ہیں۔

فصل نمبر ۲

صداقت کی نشانی..... مرزا قادیانی کی زبانی

خیال زاغ کا بلبل سے ہمسری کا ہے۔ غلام زادہ کو دعویٰ پیغمبری کا ہے۔

..... مسیح موعود کے وقت میں اسلام ساری دنیا میں پھیل جائے گا۔

”هو الذی ارسل رسوله بالهدی دین الحق لیظهر علی الدین کله ایہ آیت جسمانی اور سیاست مکی کے طور پر حضرت مسیح کے حق میں پیش گوئی ہے اور جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے۔ وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئے گا اور جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ اس دنیا میں تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمیع آفاق و اقطار میں پھیل جائے گا۔“

(حاشیہ الحاشیہ براہین ص ۴۹۹، خزائن ج ۱ ص ۵۵۳)

”هو الذی ارسل رسوله..... یعنی خدا وہ خدا ہے۔ جس نے اپنے رسول کو ایک کامل ہدایت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا تا کہ اس کو ہر ایک قسم کے دین پر غالب کر دے۔ یعنی ایک عالمگیر غلبہ اس کو عطاء کرے اور چونکہ وہ عالمگیر غلبہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ظہور میں نہیں آیا اور ممکن نہیں کہ خدا کی پیش گوئی میں کچھ تخلف ہو۔ اس لئے اس آیت کی نسبت ان سب

مصدقین کا اتفاق ہے کہ جو ہم سے پہلے گزر چکے ہیں کہ یہ عالمگیر غلبہ مسیح موعود کے وقت میں ظہور میں آئے گا۔“ (چشم معرفت ص ۸۳، خزائن ج ۲۳ ص ۹۱)

مگر مرزا قادیانی کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوا۔ اس لئے مسیحیت کا دعویٰ محض افتراء ہے۔

۲..... مسیح موعود کے زمانہ میں مکہ اور مدینہ کے درمیان ریل جاری ہوگی۔
 ”اور پیش گوئی آیت کریمہ وَاِذَا الْعِشَاءُ رَعَطِلَتْ پوری ہوئی اور پیش گوئی حدیث لیتُرکن القلاص ولا یسعی علیہما نے اپنی پوری چمک دکھائی۔ یہاں تک کہ عرب و عجم کے ایڈیٹران اخبار اور جرائد والے اپنے پرچوں میں بول اٹھے کہ مدینہ اور مکہ کے درمیان جو ریل طیار ہو رہی ہے۔ یہی اس پیشگوئی کا ظہور ہے۔ جو قرآن اور حدیث میں ان لفظوں سے کی گئی تھی۔
 جو مسیح موعود کے وقت کا یہ نشان ہے۔“ (اعجاز احمدی ص ۲، خزائن ج ۱۹ ص ۱۰۸)

۳..... مسیح موعود حج کرے گا۔ ”آحضرت ﷺ نے آنے والے مسیح کو ایک امتی ٹھہرایا اور خانہ کعبہ کا طواف کرتے اس کو دیکھا۔“ (ازالہ ص ۴۰۹، خزائن ج ۳ ص ۳۱۲)
 ۳..... ”دجال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ پر اسلام قبول کر کے ان کے ساتھ بیت اللہ کا طواف کرے گا۔“

”فی الحقیقت مارا وقتے حج راست وزیبا آید کہ دجال از کفر ودجل دست باز داشته ایماناً و اخلاصاً و گر کعبہ بگردد چنانچہ از قرار حدیث مسلم عیاں می شود کہ جناب نبوت انتساب (صلوة اللہ علیہ وسلامہ) روید ند دجال و مسیح موعود فی آن واحد طواف کعبہ میکند“
 (ایام الصلح (فارسی) ص ۱۳۷)

”مسیح موعود بعد ظہور نکاح کریں گے اور اس سے اولاد پیدا ہوگی۔ اس پیش گوئی کی تصدیق کے لئے جناب رسول اللہ ﷺ نے بھی پہلے ایک پیش گوئی فرمائی ہے کہ یتیم زوج ویولد له۔ یعنی وہ مسیح موعود بیوی کرے گا اور نیز وہ صاحب اولاد ہوگا۔ اب ظاہر ہے کہ تزوج اور اولاد کا ذکر کرنا عام طور پر مقصود نہیں۔ کیونکہ عام طور پر ہر ایک شادی کرتا ہے اور اولاد بھی ہوتی ہے۔ اس میں کچھ خوبی نہیں۔ بلکہ تزوج سے مراد وہ خاص تزوج ہے۔ جو بطور نشان ہوگا۔“

(ضمیمہ انجام آتھم ص ۵۳، خزائن ج ۱۱ ص ۳۳۷)

مرزا قادیانی کا نکاح بطور نشان محمدی بیگم سے ہونے والا تھا۔ مگر افسوس قسمت نے یادری اور عمر نے وفاتہ کی اور دل کی حسرت دل ہی میں رہ گئی۔

اگر وہ جیتا رہتا یہی انتظار ہوتا

۶..... ”مسیح موعود دعوے کے بعد چالیس سال زندہ رہے گا۔ حدیث سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ مسیح موعود اپنے دعوے کے بعد چالیس برس دنیا میں رہے گا۔“

(تحفہ گولڈویہ ص ۱۲۷، خزائن ج ۱ ص ۳۱۱)

مگر مرزا قادیانی ۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ء میں پیدا ہوئے: ”میری پیدائش سکھوں کے آخری وقت میں ہوئی ہے۔“ (کتاب البریہ ص ۱۵۹، خزائن ج ۱ ص ۱۷۷)

مرزا غلام احمد قادیانی کی پیدائش ۱۸۳۹ء یا ۱۸۴۰ء میں ہوئی ہے۔ (نور الدین ص ۱۷۰) ۱۸۳۹ء مطابق ۱۲۵۵ھ دنیا کی توارخ میں بہت بڑا مبارک سال تھا۔ جس میں خدا تعالیٰ نے مرزا غلام مرتضیٰ کے گھر قادیان میں موعود مہدی پیدا فرمایا۔ جس کے لئے اتنی تیاریاں زمین و آسمان پر ہو رہی تھیں۔“

(مسیح موعود کے مختصر حالات از عمر دین قادیانی ملحقہ براہین حصہ اول ص ۶۰ طبع اول)

مرزا قادیانی نے دعویٰ مجددیت یا مسیحیت براہین احمدیہ حصہ ۳ ص ۲۷۱ پر کیا۔ جس کے طباعت کی تاریخ یا غفور سے ۱۲۹۷ھ نکلتی ہے۔ گویا عمر کے بیالیسویں سال اور صدی سے تین سال پہلے دعویٰ کیا گیا یا پوری صدی پر دعویٰ کیا۔ جیسا کہ ازالہ اوہام کی اس عبارت اور مجدد کی حدیث علیہ راس کل ملائکہ سے ظاہر ہے۔

”یہی وہ مسیح ہے کہ جو تیرہویں صدی کے پورے ہونے پر ظاہر ہونے والا تھا۔ پہلے سے یہی تاریخ ہم نے نام میں مقرر کر رکھی تھی اور وہ یہ نام ہے غلام احمد قادیانی۔“

(ازالہ ص ۱۸۶، خزائن ج ۳ ص ۱۸۹، ۱۹۰)

مگر اس صورت میں بعثت کی مدت مقرر چالیس سال سے پانچ سال زیادہ ہو جائیں گے۔

یاد دعوے ۱۲۹۰ھ میں ہوا جیسا کہ تحفہ گولڈویہ میں مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ”دانی ایل نبی بتلاتا ہے کہ اس نبی آخر الزمان کے ظہور سے (جو محمد مصطفیٰ ﷺ ہے) جب بارہ سو نوے برس گزریں گے تو وہ مسیح موعود ظاہر ہوگا۔“ (حاشیہ تحفہ گولڈویہ ص ۲۰۶، خزائن ج ۱ ص ۲۹۲)

اس صورت میں مرزا قادیانی کی عمر دعویٰ کے وقت ۳۵ برس کی ہوگی۔ جو زمانہ بعثت سے پانچ سال کم ہے۔ حدیث مجددیت کے بھی مخالف ہے۔

بالاتفاق ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء مطابق ربیع الثانی ۱۳۲۶ھ میں آپ کا انتقال ہوا۔ اس حساب سے دعویٰ کے بعد ۲۹ یا ۳۶ برس آپ زندہ رہے اور ۳۰ برس جو مسیح موعود کے رہنے کی مدت تھی۔ اس سے پہلے ہی چل بے اور مسیح کی نشانی آپ پر صادق نہ آئی۔

..... ”اگر قرآن نے میرا نام ابن مریم نہیں رکھا تو میں جھوٹا ہوں۔“

(تحفۃ اللندوہ ص ۵، خزائن ج ۱ ص ۹۸)

ابھی ازالہ ادہام کے حوالے سے گزرا ہے کہ آپ نے اپنا نام غلام احمد قادیانی بتایا ہے۔ جس میں بحساب جمل ۱۳۰۰ عدد ہونے کی وجہ سے ۱۳۰۰ھ پر مبعوث ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیا قرآن میں غلام احمد قادیانی بن مریم لکھا ہوا ہے؟ اگر نہیں ہے تو مرزا قادیانی اپنے بیان کے موافق یقیناً جھوٹے ہیں۔

فصل نمبر ۳

نشان آسمانی برکذب قادیانی

گلیم بخت کسی را چو بافتند سیاہ

ز آب زمزم و کوشر سفید نتوان کرد

..... مرزا قادیانی نے ۱۵ جون ۱۸۹۳ء کو امرت سر میں عیسائیوں کے مباحثہ

کے خاتمہ پر اپنے مقابل حریف مسٹر آتھم پادری کی نسبت یہ پیش گوئی کی تھی۔

”میں اس وقت اقرار کرتا ہوں کہ اگر یہ پیش گوئی جھوٹی نکلی یعنی وہ فریق جو خدا تعالیٰ

کے نزدیک جھوٹ پر ہے۔ وہ پندرہ ماہ کے عرصہ میں آج کی تاریخ سے ہزارے موت ہاویہ میں نہ

پڑے تو میں ہر ایک سزا کے اٹھانے کے لئے تیار ہوں۔ مجھ کو ذلیل کیا جائے۔ روسیاد کیا جائے۔

میرے گلے میں رسا ڈال دیا جائے۔ مجھ کو پھانسی دی جائے۔ ہر ایک بات کے لئے تیار ہوں اور

میں اللہ جل شانہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ وہ ضرور ایسا ہی کرے گا۔ ضرور کرے گا۔ ضرور کرے گا۔

زمین آسمان ٹل جائیں پر اس کی باتیں نہ ٹلے گی۔“

(جنگ مقدس ص ۲۱۰، ۲۱۱، خزائن ج ۶ ص ۲۹۲، ۲۹۶)

اس پیش گوئی کی مدت ۵ ستمبر ۱۸۹۴ء پر ختم ہو جانے والی تھی۔ مگر مسٹر عبداللہ آتھم اس پیش گوئی سے ایک سال دس مہینہ بعد ۲ جولائی ۱۸۹۶ء بمقام فیروز پور فوت ہوا اور مرزا قادیانی اپنے بیان کے موافق جھوٹے نکلے۔ چنانچہ خود مرزا قادیانی نے آتھم کی تاریخ وفات اپنے قلم سے یہ لکھی ہے۔ ”چونکہ مسٹر عبداللہ آتھم ۷ جولائی ۱۸۹۶ء کو بمقام فیروز پور فوت ہو گئے ہیں۔“

(آنجام آتھم ص ۳، خزائن ج ۱ ص ۳)

۵ ستمبر ۱۸۹۴ء کا دن جو مرزا قادیانی پر زلت اور رسوائی کا گذر احق تعالیٰ وہ دشمن پر بھی نہ لائے۔ چاروں طرف سے پھبتیاں اڑائی گئیں۔ ہجو میں اشتہارات شائع ہوئے۔ جن میں سے ایک دو یہ ہیں۔

مسلمانان لدھیانہ کی طرف سے ایک اشتہار یہ شائع ہوا تھا۔

ارے او خود غرض خود کام مرزا

ارے منحوس نافر جام مرزا

غلامی چھوڑ کر احمد بنا تو

رسول حق باستحکام مرزا

مسح مہدی موعود بن کر

بچائے تو نے کیا کیا دام مرزا

ہوا بحث نصاریٰ میں باختر

میسائی کا یہ انجام مرزا

مہینے پندرہ تو بڑھ چڑھ کے گذرے

ہے آتھم زندہ اے ظلام مرزا

تیری تکذیب کی شمش و قمر نے

ہوا مدت کا خوب اتمام مرزا

(نقل از البانات مرزا ص ۲۸)

عیسائیوں نے جو اشتہار دیا تھا اس میں یہ لکھا تھا۔

بچہ آتھم سے مشکل ہے رہائی آپ کی

توڑ ہی ڈالیں گے وہ نازک کلائی آپ کی

آتھم اب زندہ ہے آکر دیکھ لو آنکھوں سے اب
بات یہ کب چھپ سکے ہے اب چھپائی آپ کی

کچھ کرو شرم حیا تاویل کا اب کام کیا
بات اب بنتی نہیں کوئی بنائی آپ کی

(الہامات ص ۳۰)

مرزا قادیانی نے بھی اپنی تذلیل اور رسوائی کا اقرار کیا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:
”انہوں نے پشاور سے لے کر مراد آباد اور بمبئی اور کلکتہ اور در دور کے شہروں تک نہایت شوقی سے
ناچنا شروع کیا اور دین اسلام پر ٹھنھے کئے۔“ (سراج منیر ص ۵۲، خزائن ج ۱۲ ص ۵۴)
کسی پیش گوئی کے پورے ہونے کے یہی معنی ہیں کہ وہ اپنی ظاہری مراد کے ساتھ
صاف طور پر واقع ہوا اور اس میں کسی ہیر پھیر اور تاویل کرنے کی ضرورت نہ رہے۔ جیسا کہ
مرزا قادیانی نے سراج منیر میں خود اس کا اعتراف کیا ہے: ”اگر پیش گوئی فی الواقع ایک عظیم
الشان ہیبت کے ساتھ ظہور پذیر ہو تو وہ خود دلوں کو اپنی طرف مٹھینچ لیتی ہے۔“

(سراج منیر ص ۱۵، خزائن ج ۱۲ ص ۱۷)

مگر مرزا قادیانی نے جو ذلت اور رسوائی کا داغ مٹانے کے لئے مختلف عذرات اور
منگھڑت تاویلیں کی ہیں۔ ان کو دیکھ کر ان کی عیاری اور مکاری کا اور ثبوت مل جاتا ہے۔
کبھی فرماتے ہیں کہ: ”اور پیش گوئی کی کسی عبارت میں یہ نہیں لکھا گیا کہ فریق سے
مراد عبداللہ آتھم ہے۔“ (نور الاسلام ص ۲، خزائن ج ۹ ص ۲)

لیکن اس میں مرزا قادیانی نے کئی وجہ سے خدیجہ دھوکا دہی اور اخفاء حق سے کام لیا
ہے۔ اس پیش گوئی کے الفاظ یہ ہیں کہ: ”اس بحث میں دونوں فریقوں میں سے جو فریق عمداً
جھوٹ کو اختیار کر رہا ہے اور عاجز انسان کو خدا بنا رہا ہے وہ انہی دنوں مباحثہ کے لحاظ سے یعنی فی
دن ایک مہینہ لے کر یعنی پندرہ ماہ تک باویہ میں گرایا جائے گا اور اس کو سخت ذلت پہنچے گی۔ بشرط یہ
کہ حق کی طرف رجوع نہ کرے اور جو شخص سچ پر ہے اور سچے خدا کو مانتا ہے۔ اس کی اس سے
(جنگ مقدس ص ۲۰۹، ۲۱۰، خزائن ج ۶ ص ۲۹۱، ۲۹۲)

عزت ظاہر ہوگی۔“

اس میں سارے فریق مخالف کو باویہ میں گرایا جانا ظاہر کیا ہے۔ فریق مخالف میں سے
ایک دو آدمی کا مرنا بیان نہیں کیا۔ اس لئے پادری رائٹ کے مرنے کی وجہ سے یہ پیش گوئی پوری
نہیں ہو سکتی۔ دوسرے مرزا قادیانی نے اس امر کی تصریح ہے کہ یہ پیش گوئی صرف آتھم کے متعلق

ہے۔ ڈاکٹر کلارک وغیرہ کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔ جیسا کہ مرزا قادیانی نے ڈاکٹر کلارک کے مقدمہ میں بعدالت مجسٹریٹ گورداس پور کا اقرار کیا ہے۔

(دیکھو روڈنڈا مقدمہ مرزا ڈاکٹر کلارک ۱۲، ۱۳، ۲۰، ۲۱ اگست ۱۸۹۷ء)

”ومنها ما وعدنی ربی اذا جادلنی رجل من المنتصرین الذی اسمہ عبد اللہ آتھم فاذا بشرنی ربی بعد دعوتی بموتہ الی خمسة عشر اشهر من یوم خاتمة البحث“
(کرامات الصادقین ص ۱۶۳، خزائن ج ۷ ص ۱۶۳)

”آتھم کی موت کی نسبت پیش گوئی کی گئی تھی۔ جس میں یہ شرط تھی کہ اگر آتھم صاحب پندرہ مہینہ کی معاد میں حق کی طرف رجوع کر لیں گے تو موت سے بچ جائیں گے۔“

(تزیان القلوب ص ۱۱، خزائن ج ۱۵ ص ۱۳۸)

دوسری تاویل یہ گھڑی گئی کہ: ”آتھم کی موت اس لئے نہیں ہوئی کہ اس نے حق کی طرف رجوع کیا تھا۔“
(اشتہار ہزاری دو ہزاری، مجموعہ اشتہارات ج ۲ ص ۵۷)

رجوع الی الحق کا یہ مطلب تھا کہ وہ عیسائیت کو چھوڑ کر مسلمان ہو جائے۔ مگر اس نے ایسا نہیں کیا۔ اول تو پیش گوئی کے الفاظ سے یہ بات ظاہر ہو رہی ہے علاوہ ازیں خود مرزا قادیانی نے یہی مراد انجام آتھم میں بیان کی ہے کہ: ”پیش گوئی میں یہ صاف شرط موجود تھی کہ اگر (آتھم) عیسائیت پر مستقیم رہیں گے اور ترک استقامت کے آثار نہیں پائے جائیں گے اور ان کے افعال یا اقوال سے رجوع الی الحق ثابت نہیں ہوگا تو صرف اس حالت میں پیش گوئی کے اندر فوت ہوں گے۔“
(انجام آتھم ص ۱۳، خزائن ج ۱ ص ۱۱۳)

عسل مصفی میں جو مرزا قادیانی کے ایک مرید نے لکھ کر مرزا قادیانی کی خدمت میں پیش کی تھی یہ لکھا ہوا ہے کہ: ”مسز عبد اللہ آتھم عیسائی کی نسبت..... یہ پیش گوئی کی کہ اگر وہ جھوٹے خدا کو نہ چھوڑے گا تو وہ پندرہ ماہ تک باویہ میں گرایا جائے گا۔“ (عسل مصفی ج ۲ ص ۵۸۵)
مگر ایسا نہیں ہوا۔ اس لئے مرزا قادیانی کی یہ تاویل بھی غلط ہے۔ موت سے ڈرنے کو رجوع الی الحق کہنا انصاف کا خون کرنے کے علاوہ لازم آتا ہے۔ کہ پندت لیکھ رام کے مرنے پر جب مرزا قادیانی کے پاس دھمکی کے خطوط پہنچے تو مرزا قادیانی نے گورنمنٹ سے حفاظتی دستہ کی درخواست کی اور گھر سے تنہا باہر نکلنا چھوڑ دیا تھا۔ تو کہہ دیجئے کہ مرزا قادیانی نے رجوع الی الحق کرتے ہوئے آریہ مذہب قبول کر لیا تھا۔

(دیکھو نور افشاں ص ۳۶ نمبر ۲۶۶، اکتوبر، ستمبر والہامات مرزا ص ۱۱، ۱۲ مصنفہ مولوی ثناء اللہ)

کبھی کہا جاتا تھا کہ جس طرح یونس علیہ السلام کی قوم سے عذاب جاتا رہا تھا۔ اسی طرح آتھم کے ڈرنے کی وجہ سے موت کا عذاب نل گیا۔ اس کے جواب میں یہ کہہ دینا کافی ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کی قوم سے وہی وعدہ تھا جو عام طور پر کفار سے ہوا کرتا ہے۔ کہ اگر کفر پر قائم رہے تو عذاب میں مبتلا ہوں گے۔ مگر وہ کفر سے تائب ہو گئے۔ اس لئے ہلاک بھی نہ ہوئے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے کہ: ”فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما امنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين (يونس: ۹۸)“ دوسرے حضرت یونس علیہ السلام نے عذاب آنے کی خبر دی تھی۔ عذاب میں مبتلا ہونے کی پیش گوئی نہیں کی تھی۔ عذاب آیا مگر ایمان لانے اور توبہ کرنے کی وجہ سے نازل شدہ عذاب اٹھالیا گیا۔ جیسا کہ: ”لما آمنوا كشفنا عنهم“ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ: ”فلما دنا الموعداً غامت السماء غيماً أسود ذاد خان شديد فهبط حتى غشى مدينتهم فها بوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فأيقنوا صدقه فلبسوا السوح وبرزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدّة وولدها فحن بعضها إلى بعض وعلت الأصوات والعجيج وأخلصوا التوبة وأظهروا الإيمان وتضرعوا إلى الله تعالى فرحمهم وكشف عنهم“

(بیضاوی ج ۱ ص ۳۸۱)

۲۔ محمدی بیگم کے شوہر مرزا سلطان محمد کی نسبت یہ پیش گوئی ۱۸۸۸ء میں شائع کی گئی کہ وہ نکاح سے اڑھائی سال تک مر جائے گا اور اگر وہ مقررہ میعاد میں نہ مرا تو مرزا قادیانی جھوٹے ہیں۔ بلکہ یہ بھی لکھ دیا کہ اگر میں (مرزا قادیانی) اس کے سامنے مر گیا تو میرے جھوٹ ہونے کی یہ دوسری نشانی ہوگی۔

۱۔ ”پس تم نکاح کے بعد تین سال کے اندر مر جاؤ گے۔ بلکہ تمہاری موت قریب ہے اور ایسا ہی اس لڑکی کا شوہر بھی اڑھائی سال کے اندر مر جائے گا یہ اللہ کا حکم ہے۔“

(آئینہ کلمات اسلام ص ۵۷۳، خزائن ج ۵ ص ۵۷۳)

۲۔ ”اگر نکاح سے انحراف کیا تو اس لڑکی کا انجام نہایت ہی برا ہوگا اور جس کسی دوسرے شخص سے بیاہی جائے گی وہ روز نکاح سے اڑھائی سال تک اور ایسا ہی والد اس دختر کا تین سال تک فوت ہو جائے گا۔“ (اشہاد و رزمہ ۱۷ جولائی ۱۸۹۹ء، مجموعہ اشتہارات ج ۵ ص ۱۵۸)

”یاد رکھو کہ اس پیش گوئی کی دوسری جز پوری نہ ہوئی تو میں ہر ایک بد سے بدتر ٹھہروں گا۔“ (ضمیمہ انجام آتھم ص ۵۴، خزائن ج ۱۱ ص ۳۳۸)

”اس پیش گوئی کا دوسرا حصہ جو اس کے داماد کی موت ہے۔“

(ضمیمہ انجام آتھم ص ۱۳، خزائن ج ۱۱ ص ۲۹۷)

”میں بار بار کہتا ہوں کہ نفس پیش گوئی داماد احمد بیگ کی تقدیر مبہم ہے۔ اس کی انتظار کرو اور اگر میں جھوٹا ہوں تو یہ پیش گوئی پوری نہیں ہوگی اور میری موت آ جائے گی اور اگر میں سچا ہوں تو خدا تعالیٰ اسے ضرور پورا کرے گا۔“ (انجام آتھم ص ۳۱، خزائن ج ۱۱ ص ۳۱)

مگر یہ پیش گوئی بھی جو اس تحدی اور مقابلہ کے ساتھ پیش کی گئی تھی پوری نہ ہوئی اور مرزا قادیانی کا جھوٹا ہونا ثابت ہو گیا۔ کیونکہ محمدی بیگم کا نکاح مرزا سلطان محمد سے ۱۷ اپریل ۱۸۹۲ء کو ہوا تھا۔ چنانچہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ”۱۷ اپریل ۱۸۹۲ء کو اس لڑکی (محمدی بیگم) کا دوسری جگہ نکاح ہو گیا۔“ (آئینہ کمالات ص ۲۸۰، خزائن ج ۵ ص ۲۸۰)

اس لئے بموجب پیش گوئی اس کو ۲۱ اگست ۱۸۹۲ء میں اس جہان سے رخصت ہو جانا چاہئے تھا۔ جیسا کہ خود مرزا قادیانی تحریر فرماتے ہیں کہ: ”مرزا احمد بیگ ہوشیار پوری کے داماد کی موت کی پیش گوئی جو پٹی لاہور کا باشندہ ہے۔ جس کی میعاد آج کی تاریخ سے ۲۱ ستمبر ۱۸۹۳ء ہے۔ قریباً مہینہ باقی رہ گئی ہے۔“ (شہادت القرآن ص ۷۹، خزائن ج ۶ ص ۳۷۵)

مگر افسوس مرزا قادیانی کی توقعات کے خلاف ان کی حسرتوں کا خون کرنے کے لئے مرزا سلطان بیگ آج ۵ نومبر ۱۹۳۲ء تک زندہ (بلکہ پاکستان بننے کے بعد تک زندہ) رہے اور ان کی مخطوبہ پر قابض ہے اور مرزا قادیانی صدا بہا حسرت وار مان سے اس جہان سے ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء میں چلتے بنے:

لکھا تھا کذب مرے گا پیشتر

کذب میں پکا تھا پہلے مر گیا

اس پیش گوئی کے پورے نہ ہونے پر مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ وہ ڈر گیا تھا اور مرزا قادیانی کہتے ہیں کہ وہ مرزا قادیانی کی بزرگی کا قائل ہو گیا تھا۔ اس لئے وہ مقررہ میعاد میں نہ مرا۔ مگر یہ سب باتیں غلط ہیں۔ کیونکہ اس کا رجوع یا توبہ اسی صورت میں معتبر ہو سکتی ہے۔ جبکہ وہ مرزا قادیانی کی مخطوبہ سے دست بردار ہو جاتا اور اس کو طلاق دے کر مرزا قادیانی کے لئے راستہ صاف کر دیتا۔ کیونکہ اس کا قصور تو دراصل یہی تھا کہ اس نے محمدی بیگم سے نکاح کر لیا۔ جیسا کہ خود

مرزا قادیانی بھی لکھتے ہیں کہ: ”احمد بیگ کے داماد کا یہ قصور تھا کہ اس نے تحویف کا اشتہار دیکھ کر اس کی پرواہ نہ کی۔ خط پر خط بھیجے گئے۔ ان سے کچھ نہ ڈرا پیغام بھیج کر سمجھایا گیا۔ کسی نے اس طرف ذرا التفات نہ کی اور احمد بیگ سے ترک تعلق نہ چاہا۔ بلکہ وہ سب گستاخی اور استہزاء میں شریک ہوئے۔ سو یہی قصور تھا کہ پیش گوئی کو سنکر پھر ناطہ کرنے پر راضی ہوئے۔“

(اشتہار انعامی چار ہزار، مجموعہ اشتہارات ج ۲ ص ۹۵)

علاوہ ازیں اخبار اہل حدیث میں سلطان محمد کی ایک چٹھی شائع ہوئی۔ جس میں اس نے ڈرنے اور مرزا کو بزرگ ماننے سے انکار کیا ہے۔

”جناب مرزا غلام احمد قادیانی نے جو میری موت کی پیش گوئی فرمائی تھی۔ میں نے اس میں ان کی تصدیق کبھی نہیں کی۔ نہ میں اس پیش گوئی سے کبھی ڈرا۔ میں ہمیشہ سے اور اب بھی اپنے بزرگان اسلام کا پیرو رہا ہوں۔“

(سلطان محمد بیگ ساکن پٹی ۳ مارچ ۱۹۲۲ء نقل از اخبار اہل حدیث ۱۴ مارچ ۱۹۲۲ء)

پھر جبکہ اس کا مقررہ میعاد میں مرنا نقدیر مبرم تھا۔ تو وہ کسی ڈرنے یا توبہ کرنے سے کیونکر مل سکتا تھا۔

۳۔ محمدی بیگم کا مرزا قادیانی کے نکاح میں آنا ان پیش گوئیوں میں سے ہے۔ جن پر مرزا قادیانی کے صادق یا کاذب ہونے کا دار و مدار ہے۔ چنانچہ مرزا قادیانی خود لکھتے ہیں کہ: ”اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وحی نازل کی کہ اس شخص (احمد بیگ) کی بڑی لڑکی کے نکاح کے لئے درخواست کر اور اس سے کہہ دے کہ پہلے وہ تمہیں دامادی میں قبول کرے اور پھر تمہارے نور سے روشنی حاصل کرے اور کہہ دے کہ مجھے اس زمین کے ہبہ کرنے کا حکم مل گیا ہے۔ جس کے تم خواہش مند ہو۔ بلکہ اس کے علاوہ اور زمین بھی دی جائے گی اور دیگر مزید احسانات تم پر کئے جائیں گے۔ بشرط یہ کہ تم اپنی بڑی لڑکی کا مجھ سے نکاح کر دو۔“

(آئینہ کمالات ص ۵۷۲، ۵۷۳، خزائن ج ۵ ص ۵۷۲، ۵۷۳)

”پھر ان دنوں میں جو زیادہ تصریح اور تفصیل کے لئے بار بار توجہ کی گئی تو معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ نے مقرر کر رکھا ہے کہ وہ مکتوب الہ کی دختر کلاں کو جس کی نسبت درخواست کی گئی تھی۔ ہر ایک روک دور کرنے کے بعد انجام کار اس عاجز کے نکاح میں لائے گا۔“

(اشتہار ۱۰ جولائی ۱۸۸۸ء، مجموعہ اشتہارات ج ۱ ص ۱۵۸)

”خدا تعالیٰ نے پیش گوئی کے طور پر اس عاجز پر ظاہر فرمایا کہ مرزا احمد بیگ ولد مرزا

گاماں بیگ ہوشیار پوری کی دختر کلاں انجام کار تمہارے نکاح میں آئے گی۔“

(ازالہ اوہام ص ۳۹۶، خزائن ج ۳ ص ۳۰۵)

مرزا قادیانی کو اس پیش گوئی کے سمجھنے میں کسی قسم کی غلطی نہیں لگی۔ جیسا کہ خود تحریر فرماتے ہیں کہ: ”جب یہ پیش گوئی معلوم ہوئی اور ابھی پوری نہیں ہوئی تھی..... تو اس کے بعد اس عاجز کو ایک سخت بیماری آئی۔ یہاں تک کہ قریب موت کے نبوت پہنچ گئی۔ بلکہ موت کو سامنے دیکھ کر وصیت بھی کر دی گئی۔ اس وقت گویا پیش گوئی آنکھوں کے سامنے آ گئی اور یہ معلوم ہو رہا تھا کہ اب آخری دم ہے اور کل جنازہ نکلنے والا ہے۔ تب میں نے اس پیش گوئی کی نسبت خیال کیا کہ شاید اس کے اور معنی ہوں گے جو میں سمجھ نہیں سکا۔ تب اسی حالت قریب الموت میں مجھے الہام ہوا کہ ”الحق من ربك فلا تكونن من الممترین“ یعنی یہ بات تیرے رب کی طرف سے سچ ہے۔ تو کیوں شک کرتا ہے۔“

(ازالہ ص ۳۹۸، خزائن ج ۳ ص ۳۰۵، ۳۰۶)

اس لئے مرزا قادیانی کو اس نفس پیش گوئی کے پورا ہونے کا اس درجہ یقین کامل ہو گیا تھا کہ آپ نے اس کو صدق و کذب کا معیار قرار دیتے ہوئے وثوق کے ساتھ یہاں تک کہہ دیا۔ ”ہیچ کس با حیلہ خود اور ارد تنواں کردہ، این تقدیر از خدائے بزرگ تقدیر مبرم است عنقریب وقت آن خواهد آمد پس قسم آن خدائے کہ حضرت محمد ﷺ را برائے مبعوث فرمودہ اور ابہترین مخلوقات گردانید کہ ایس حق است و عنقریب خواہی دید و من این را برائے صدق خود یا کذب خود معیار میگردانم و من نگفتم الا بعد زآنکہ از رب خود خبر دادہ شد۔“

(انجام آتھم ص ۲۲۳، خزائن ج ۱۱ ص ۲۲۲)

”میں بالآخر دعا کرتا ہوں کہ اے خدا اے قادر علیم اگر آتھم کا عذاب مہلک میں گرفتار ہونا اور احمد بیگ کی دختر کلاں کا آخر اس عاجز کے نکاح میں آنا یہ پیش گوئیاں تیری طرف سے نہیں تو مجھے نامرادی اور ذلت کے ساتھ ہلاک کر۔“

(اشتہار انجمنی چار ہزار، مجموعہ اشتہارات ج ۲ ص ۱۱۵، ۱۱۶)

”نفس پیش گوئی اس عورت (محمدی بیگم) کا اس عاجز کے نکاح میں آنا یہ تقدیر مبرم ہے۔ جو کسی طرح ٹل نہیں سکتی۔ کیونکہ اس کے لئے الہام الہی میں یہ فقرہ موجود ہے۔ لا تبدل الکلمات اللہ۔ یعنی میری یہ بات ہرگز نہیں ٹلے گی۔ پس اگر ٹل جائے تو خدا کا کلام باطل ہوتا ہے۔“

(اشتہار ۶ اکتوبر ۱۸۹۳ء، مندرجہ تبلیغ رسالت ج ۳ ص ۱۱۵، مجموعہ اشتہارات ج ۲ ص ۲۳)

”دعوت ربی بالتضرع والا بتهال ومددت الیہ ایدی السوال
فالهنی ربی۔۔۔ انها سیجعل ثیبة ویموت بعلمها وایوها الی ثلث سنة من یوم
النکاح ثم نردها الیک بعدموتہما ولا یکون احدہما من العاصمین وقال انا
رادوها الیک لا تبدیل لکلمات اللہ ان ربک فعال لما یرید“

(کرامات الصاوقین، خزائن ج ۷ ص ۱۶۲)

پھر مرزا قادیانی کے بڑھتے ہوئے شوق وصال کو دیکھ کر ان کے معلم غیبی نے سلطان محمد
کی منکوحہ ہونے کے باوجود خلاف شرع محمدی بیگم کا نکاح مرزا قادیانی سے کرا ہی دیا۔ چنانچہ
مرزا قادیانی ایک الہام میں لکھتے ہیں کہ ”کذبو ابآیاتی کانوا بہا یستہزؤن
فسیکفیہکم اللہ ویردہا الیک امر من لدنا انا کنا فاعلین زوجنا کھا الحق من
ربک فلا تکنون من الممترین لا تبدیل لکلمات اللہ ان ربک فعال لما یرید انا
رادوها الیک“

(انجام آتھم ص ۶۱، ۶۰، خزائن ج ۱۱ ص ۶۱، ۶۰)

”وآر زن راکہ زن احمد بیگ رادختر است بازسوئے تو واپس
خواہم آورد یعنی چونکہ اواز قبیلہ بباعث نکاح اجنبی بیروں شدہ باز
بتقریب نکاح تو بسوئے قبیلہ رد کردہ خواہد شد و در کلمات خدا
و وعدہائے او هیچ کس تبدیل نتوان کرد“ (انجام آتھم ص ۲۱۶، خزائن ج ۱۱ ص ۲۱۶)
”سچ ہے وہ عورت میرے ساتھ بیا ہی نہیں گئی۔ مگر میرے ساتھ اس کا بیاہ ضرور ہوگا۔
جیسا کہ پیش گوئی میں درج ہے۔ وہ سلطان محمد سے بیا ہی گئی۔ جیسا کہ پیش گوئی میں تھا۔ اس
عدالت میں جہاں ان باتوں پر جو میری طرف سے نہیں ہیں۔ بلکہ خدا کی طرف سے ہیں۔ ہنسی کی
گئی ہے۔“

(انجام ج ۵ نمبر ۲۹ ص ۱۵، ۱۴، ۱۳، اگست ۱۹۰۱ء)

”عورت اب تک زندہ ہے۔ میرے نکاح میں وہ عورت ضرور آئے گی۔ امید کیسی
یقین کامل ہے۔ یہ خدا کی باتیں ہیں۔ ملتی نہیں ہو کر رہیں گی۔“

(انجام ج ۵ نمبر ۲۹ ص ۱۵، ۱۴، اگست ۱۹۰۱ء)

”اور وعدہ یہ ہے کہ پھر وہ نکاح کے تعلق سے واپس آئے گی۔ سو ایسا ہی ہوگا۔“

(انجام ج ۹ نمبر ۲۳ ص ۳۰، ۲۹ جون ۱۹۰۵ء)

پیش گوئی میں اس بات کی تصریح ہونا کہ محمدی بیگم مرزا قادیانی کے نکاح میں ضرور
آئے گی اور یہ تقدیر مبرم ہے۔ جو ٹل نہیں سکتی اور مرزا قادیانی کا اس پیش گوئی کے سمجھنے میں کسی قسم

کی غلطی نہ کھانا یہ تمام باتیں اس امر کی کھلی ہوئی شہادت ہے کہ محمدی بیگم کا مرزا قادیانی کے نکاح میں آنا ضروری تھا اور ان کو محمدی بیگم کی مفارقت کا داغ سینہ پر لے کر کبھی نہ مرنا چاہئے تھا۔ کیونکہ ایسا ہونے سے نہ صرف مرزا قادیانی کی موت بقول ان کی نامرادی اور ذلت کی موت سمجھی گئی ہے۔ بلکہ مرزا قادیانی کے جھوٹے ہونے کے ساتھ ان کے ملہم کا جھوٹا ہونا بھی روز روشن کی طرح ظاہر ہونے لگا اور پھر شیطانی الہام کو وحی ربانی بتلانا یہ دوسرا گناہ ہے۔ جو مرزا قادیانی کے سر پر قائم رہا۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ان کی نسبت یہ ارشاد ہے۔

”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ (انعام: ۹۳)“ مرزا قادیانی کو جذبہ عشق سے آخری وقت تک ملاقات کی امید بندھی رہی۔ جذبہ عشق سلامت ہے تو انشاء اللہ کچے دھاگے میں چلے آئیں گے سرکار بندھے۔ لیکن قرآن موجودہ کچھ ایسے یاس انگیز اور نوامیدی کا پہلو لئے ہوئے تھے کہ انہوں نے مرزا قادیانی کو تذبذب میں ڈال دیا۔

بلائے فرقت لیلے وصحبت لیلے

غرض دو گونہ عذاب است جان مجنوں را

اور مجبور ہو کر ان کو یہ الہام ظاہر کرنا پڑا کہ: ”یہ امر کہ الہام میں یہ بھی تھا کہ اس عورت کا نکاح آسمان پر میرے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ یہ درست ہے۔ مگر جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ اس نکاح کے ظہور کے لئے جو آسمان پر پڑھا گیا۔ خدا کی طرف سے ایک شرط بھی تھی جو اسی وقت شائع کی گئی تھی اور وہ یہ کہ ”اینتھا المرأة توبی توبی فان البلاء علی عقبک“ پس جب ان لوگوں نے اس شرط کو پورا کر دیا اور نکاح فسخ ہو گیا یا تاخیر میں پڑ گیا۔“

(تحریر حقیقت الوحی ص ۱۳۲، ۱۳۳، خزائن ج ۲۲ ص ۵۷۰)

کیا خوب مجھ کو محروم نہ کر وصل سے او شوخ مزاج

بات وہ کہہ کہ نکلتے رہیں پہلو دونوں

اس الہام میں علاوہ دورنگی اختیار کرنے کے کسی طرح کا ستم اور بدحواسی کا صاف طور پر

پتہ چل رہا ہے۔

.....۱ جب نکاح آسمان پر پڑھا گیا ہے تو اب تاخیر میں کیا چیز پڑ گئی؟

.....۲ دولہا تو بیوی کو طلاق نہ دے اور قاضی جھٹ سے نکاح کو فسخ کر دے۔ یہ

عجیب منطق ہے۔

۳..... توبہ کی شرط لوگ پوری کریں اور نکاح محمدی بیگم کا فسخ ہو جائے۔
 ۴..... کیا مرزا قادیانی کے ساتھ نکاح ہونا بلاء اور مصیبت تھی۔ جو توبہ کرنے سے ٹل گئی۔

۵..... عورت کی توبہ تو یہ تھی کہ وہ سلطان محمد کے نکاح سے نکل کر مرزا قادیانی کی بزم نشاط کی رونق ہوتی۔ غرض معلوم ہوا کہ یہ سب مرزا غلام احمد قادیانی کے شیطانی الہامات تھے۔ جو بیت الفکر میں گھڑے جاتے تھے۔ جادو وہ ہے جو سر چڑھ کے بولے۔ لوسن لومحمد علی امیر جماعت احمدیہ لاہور کیا فرماتے ہیں کہ: ”یہ سچ ہے کہ مرزا قادیانی نے کہا تھا کہ نکاح ہوگا اور یہ بھی سچ ہے کہ نہیں ہوا۔“ (اخبار پیغام صلح لاہور ۱۶ جنوری ۱۹۳۱ء)

ہوا ہے مدعی کا فیصلہ اچھا میرے حق میں
 زلیخا نے کیا خود چاک دامن ماہ کنعاں کا
 س..... جس طرح رسول خدا ﷺ نے فرمایا تھا کہ قیصر اور کسریٰ کے شہر میرے ہاتھ فتح ہوں گے۔ مگر وہ صحابہ کے زمانہ میں فتح ہوئے تھے۔ اسی طرح مرزا قادیانی کے ساتھ نکاح ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ان کی اولاد میں سے کوئی شخص محمدی بیگم کی اولاد سے عقد کرے گا۔
 ج..... نبی عربی ﷺ نے کسی جگہ یہ نہیں فرمایا کہ قیصر و کسریٰ کی حکومت میری زندگی میں فسخ ہو جائے گی۔ بلکہ صحابہؓ کو مخاطب کر کے یہ فرمایا کہ تم ان کے خزانے لوٹو گے اور تمہارے ہاتھوں ان کے شہر مفتوح ہو کر اسلامی حکومت میں داخل ہوں گے۔ یہ محض نبی عربی ﷺ پر افتراء ہے اور جب کہ پیش گوئی میں مرزا کے ساتھ تصریح تھی اور مرزا قادیانی کو اس کے سمجھنے میں کسی قسم کی غلط فہمی بھی نہیں ہوئی تو پھر ایسی رکیک اور لچر تا دیلیس کرنی سراسر مضحکہ خیز ہیں۔

پیشگوئی ڈاکٹر عبدالحکیم

۴..... ”ڈاکٹر عبدالحکیم صاحب پٹیا لوی نے مرزا قادیانی کے متعلق یہ الہام شائع کیا تھا کہ جولائی ۱۹۰۷ء سے ۱۴ ماہ تک مرزا مر جائے گا۔ مرزا قادیانی نے اس کے جواب میں ایک اشتہار بعنوان تبصرہ ۵ نومبر ۱۹۰۷ء کو شائع کیا۔ جس میں ڈاکٹر صاحب کے متعلق یہ پیش گوئی تحریر فرمائی:

”اپنے دشمن کو کہہ دے کہ خدا تجھ سے مواخذہ لے گا۔ میں تیری عمر کو بڑھاؤں گا۔ یعنی دشمن تو کہتا ہے کہ جولائی ۱۹۰۷ء سے چودہ مہینہ تک تیری عمر کے دن رہ گئے ہیں۔ یا ایسا ہی جو دوسرے دشمن پیش گوئی کرتے ہیں ان سب کو جھوٹا کروں گا اور تیری عمر کو میں بڑھا دوں گا۔ تاکہ

معلوم ہو کہ میں خدا ہوں اور ہر ایک امر میرے اختیار میں ہے۔“

آگے لکھتے ہیں کہ: ”یہ عظیم الشان پیش گوئی ہے۔ جس میں میری فتح اور دشمن کی شکست اور میری عزت اور دشمن کی ذلت اور میرا اقبال اور دشمن کا اذبار بیان فرمایا ہے اور دشمن پر غضب اور عقوبت کا وعدہ کیا ہے۔ مگر میری نسبت لکھا ہے کہ دنیا میں تیرا نام بلند کیا جائے گا اور نصرت اور فتح تیرے شامل حال ہوگی اور دشمن جو میری موت جانتا ہے وہ خود میری آنکھوں کے روبرو اسباب قیل کی طرح نابود اور تباہ ہوگا۔“ اس کے بعد ڈاکٹر عبدالحکیم نے ایک اور اشتہار شائع کیا جس میں لکھا تھا کہ: ”مرزا قادیانی مورخہ ۱۴ اگست ۱۹۰۸ء تک مر جائے گا۔“

(دیکھو شہ معرفت ص ۳۲۱، ۳۲۲، خزائن ج ۲۳ ص ۳۳۷)

آخر کار ڈاکٹر صاحب کی پیش گوئی کے ماتحت مرزا قادیانی ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء کو اگلے جہان کی طرف سد ہار گئے اور ڈاکٹر صاحب کے مقابلہ میں اپنا یہ قول سچا کر کے دکھا گئے۔ ”رب فریق بین صادق و کاذب انت بری کل مصلح و صادق“ اے اللہ سچے اور جھوٹے کے درمیان فرق کر کے دکھا دے کہ تو مصلح اور سچے کو دیکھتا ہے۔“ (نقل از اشتہار مرزا قادیانی مورخہ ۱۶ اگست ۱۹۰۶ء مطابق ۲۳ جمادی الثانی ۱۳۲۴ھ، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۵۶۰)

۵ مرزا قادیانی نے مولوی ثناء اللہ صاحب امرتسری کے متعلق (۱۵ اپریل ۱۹۰۷ء، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۵۷۸) کو ایک اشتہار بعنوان ”مولوی ثناء اللہ صاحب کے ساتھ آخری فیصلہ“ شائع کیا جس میں یہ لکھا ہوا تھا کہ: ”اگر میں ایسا ہی کذاب اور مفتری ہوں جیسا کہ اکثر اوقات آپ اپنے ہر ایک پرچہ میں مجھے یاد کرتے ہیں تو میں آپ کی زندگی ہی ہلاک ہو جاؤں گا۔ اور اگر میں کذاب اور مفتری نہیں ہوں اور خدا کے مکالمہ اور مخاطبہ سے شرف ہوں اور مسیح موعود ہوں تو میں خدا کے فضل سے امید کرتا ہوں کہ آپ سنت اللہ کے موافق مکذبین کی سزا سے نہیں بچیں گے۔ پس اگر وہ سزا جو انسان کے ہاتھوں سے نہیں بلکہ محض خدا کے ہاتھوں سے ہے۔ جیسے طاعون ہیضہ وغیرہ مہلک بیماریاں آپ پر میری زندگی میں ہی وارد نہ ہوئیں تو میں خدا کی طرف سے نہیں۔ یہ کسی الہام یا وحی کی بناء پر یہ پیش گوئی نہیں۔ بلکہ محض دعا کے طور پر میں نے خدا سے فیصلہ چاہا ہے اور میں خدا سے دعا کرتا ہوں کہ اے میرے مالک بصیر و قدیر جو علیم و خبیر ہے جو میرے دل کے حالات سے واقف ہے۔ اگر یہ دعویٰ مسیح موعود ہونے کا محض میرے نفس کا افتراء ہے اور میں تیری نظر میں مفسد اور کذاب ہوں اور دن رات افتراء کرنا میرا کام ہے تو اے میرے پیارے مالک میں عاجزی سے تیری جناب میں دعا کرتا

ہوں کہ مولوی ثناء اللہ صاحب کی زندگی میں مجھے ہلاک کر اور میری موت سے ان کو اور ان کی جماعت کو خوش کر دے۔ آمین اگر اے میرے کامل اور صادق خدا اگر مولوی ثناء اللہ ان تہمتوں میں جو مجھ پر لگاتا ہے حق پر نہیں تو میں عاجزی سے دعا کرتا ہوں کہ میری زندگی میں ہی ان کو نابود کر۔ مگر نہ انسانی ہاتھوں سے بلکہ طاعون اور ہیضہ وغیرہ امراض مہلکہ سے بجز اس صورت کے کہ وہ کھلے طور پر میری رو برد اور میری جماعت کے سامنے ان تمام گالیوں اور بدزبانیوں سے توبہ کرے۔ جن کو وہ فرض منصبی سمجھ کر ہمیشہ مجھے دکھ دیتا ہے۔ آمین یسار رب العالمین۔ اب میں تیرے ہی تقدس اور رحمت کا دامن پکڑا تیری جناب میں ملتی ہوں کہ مجھ میں اور ثناء اللہ میں سچا فیصلہ فرما اور وہ جو تیری نگاہ میں حقیقت میں مفسد اور کذاب ہے اس کو صادق کی زندگی میں ہی دنیا سے اٹھالے۔ یا کسی اور نہایت سخت آفت میں جو موت کے برابر ہو بتلا کر۔ اے میرے پیارے مالک تو ایسا ہی کر 'آمین ثم آمین ربنا افتح بیننا و بینا قومنا..... الخ'

مرزا قادیانی نے یہ پیش گوئی شروع میں بطریق دعا شائع کی تھی۔ لیکن پھر اس کی قبولیت کا الہام ہو گیا۔ اس لئے یہ پیش گوئی بھی الہامی ہی سمجھنی چاہئے۔ جیسا کہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: "ثناء اللہ کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے یہ دراصل ہماری طرف سے نہیں بلکہ خدا ہی کی طرف سے اس کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ ایک دفعہ ہماری توجہ اس کی طرف ہوئی اور رات کو توجہ اس کی طرف تھی اور رات کو الہام ہوا۔ اجیب دعوة الداع صوفیاء کے یہاں بڑی کرامت استجاب دعا ہے باقی سب اس کی شاخیں۔"

مرزا قادیانی اس پیش گوئی کے مطابق مولوی ثناء اللہ صاحب صادق کی زندگی میں آسمانی مرض ہیضہ یا ایلاؤس میں ہلاک ہو کر دنیا پر اپنا مفسد کذاب مفتری علی اللہ ہونا ثابت کر گئے۔

لکھا تھا کاذب مرے گا پیشتر
کذب میں پکا تھا پہلے مر گیا

۶..... ۵ نومبر ۱۸۹۹ء کو مرزا قادیانی نے ایک اشتہار دیا۔ جس میں اپنی صداقت پر خدا تعالیٰ سے بڑی گریہ و زاری کے ساتھ ایک آسمانی نشان طلب کیا جس کے ظہور کی مدت ۳ سال تک رکھی اور اس دعا کی قبولیت یا عدم قبولیت کو اپنے صدق و کذب کا معیار قرار دیا۔ چنانچہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: "اے میرے مولا قادر خدا اب مجھے راہ بتلا..... اگر میں تیری جناب میں

مستجاب الدعوات ہوں تو ایسا کر کہ جنوری ۱۹۰۰ء سے آخر دسمبر ۱۹۰۲ء تک میرے لئے کوئی اور نشان دکھلا اور اپنے بندے کے لئے گواہی دے۔ جس کو زبانوں سے کچلا گیا ہے۔ دیکھ میں تیری جناب میں عاجزانہ ہاتھ اٹھاتا ہوں کہ تو ایسا ہی کر۔ اگر میں تیرے حضور میں سچا ہوں..... تو ۳ سال میں جو آخر دسمبر ۱۹۰۲ء تک ختم ہو جائیں گے۔ کوئی ایسا نشان دکھلا کہ جو انسانی ہاتھوں سے بالاتر ہو۔“ (اشتہار ۵/ نومبر ۱۸۹۹ء، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۱۷۸)

گویہ الفاظ دعائیہ ہیں۔ مگر مرزا قادیانی نے (اعجاز احمدی کے ص ۸۸، خزائن ج ۱۹ ص ۲۰۲) پر اس کو پیش گوئی لکھا ہے۔

پھر مرزا قادیانی کی دعا کوئی معمولی دعا نہ تھی۔ جو مقبول نہ ہوتی۔ اس کے لئے قبولیت لازم تھی۔ چنانچہ اسی اشتہار میں لکھا ہے کہ: ”مجھے بار بار خدا تعالیٰ مخاطب کر کے فرما چکا ہے کہ جب تو دعا کرے تو میں سنوں گا۔“ (مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۱۷۸)

پھر آپ اسی اشتہار میں لکھتے ہیں کہ: ”اگر تو (اے خدا) تین برس کے اندر جو جنوری ۱۹۰۰ء سے شروع ہو کر دسمبر ۱۹۰۲ء تک پورے ہو جائیں گے۔ میری تائید میں اور میری تصدیق میں کوئی نشان نہ دکھلاوے اور اپنے بندوں کو ان لوگوں کی طرح رد کرے۔ جو تیری نظر میں شریر اور پلید اور بے دین اور کذاب اور دجال اور خائن اور مفسد ہیں تو میں تجھے گواہ کرتا ہوں کہ میں اپنے تئیں صادق نہ سمجھوں گا اور ان تمام تہمتوں اور الزاموں اور بہتانوں کا اپنے تئیں مصداق سمجھ لوں گا۔ جو میرے اوپر لگائے جاتے ہیں..... میں نے اپنے لئے یہ قطعی فیصلہ کر لیا ہے کہ اگر میری یہ دعا قبول نہ ہو تو میں ایسا ہی مردود اور ملعون اور کافر اور بے دین اور خائن ہوں۔ جیسا کہ مجھے سمجھا گیا ہے۔“ (مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۱۷۷، ۱۷۸)

لاریب فیہ ہر کہ شک آرد کافر گردد!

جب ۲۴ نومبر ۱۹۰۲ء تک کوئی نشان آسمانی ظاہر نہ ہوا تو مرزا قادیانی نے مسیحیت جاتی ہوئی دیکھ کر فوراً ایک رسالہ اعجاز احمدی شائع کر دیا۔ جس میں لکھا کہ اگر مولوی ثناء اللہ اتنی ضخامت کا رسالہ اردو عربی تنظیم میں بنا کر پانچ روز میں پیش کر دے تو میں اس کو دس ہزار روپیہ انعام میں دوں گا اور اگر وہ عاجز ہو گیا تو میری سہ سالہ میعاد والی پیش گوئی پوری ہو جائے گی۔

(مخلص اشتہار ملحقہ اعجاز احمدی ص ۸۹، ۹۰، خزائن ج ۱۹ ص ۲۰۲، ۲۰۵)

سبحان اللہ (خن فہمی عالم بالا معلوم شود) سوال تھا ایسے آسمان نشان کا جو انسانی ہاتھوں سے بالاتر وہ نشان تو مرزا قادیانی کی دعا کی وجہ سے کہ مفتری اور کذاب کو نہ ملنا چاہئے نہ ملا اور

ناحق مرزا قادیانی کے انسانی ہاتھوں پر نشان دہی کا بار ڈال دیا۔ پھر نشان بھی دیا تو ایسا نور بھرا کہ جس میں عروسی، صرخی، نحوی، اغلاط بھریں پڑیں ہیں۔ اگر کسی کو دیکھنے کا شوق ہو تو الہامات مرزا اور سیف چشتیائی وغیرہ دیکھ لے۔ پھر جب مولوی ثناء اللہ صاحب نے ۲۵ نومبر ۱۹۰۲ء کو بذریعہ اشتہار قصیدہ اعجازیہ کے اغلاط بیان کرتے ہوئے ان سے اس امر کا مطالبہ کیا کہ مہینوں کی کوشش کے بعد ایک رسالہ تیار کر کے اس کا جواب پانچ روز میں مانگنا انصاف کے خلاف ہے۔ اس لئے زانو بزانو بیٹھ کر عربی اردو تحریر کا نظم و نشر میں مقابلہ کر لیا جائے تو سوائے سکوت کے کوئی جواب نہ ملا اور مولوی ثناء اللہ صاحب یہ شعر ہی گنگناتے رہے:

بنائی آڑ کیوں دیوار گھر کی
نکل دیکھیں تیری ہم شعر خوانی

ہم تو مرزا قادیانی کے پیش کردہ معیار کے موافق ان کے لئے وہی القابات تحریر کریں گے جو مرزا قادیانی نے اس پر پورے نہ اترنے والے کے لئے مفتری، کذاب، خائن، مفسد، دجال شریر وغیرہ منتخب کئے تھے۔ مصرعہ آنچہ اسناد ازل گفت ہماں میگویم اور مرزائی اگر ناخلف نہیں ہیں اور مرزا کو سچا سمجھتے ہیں تو ان کو بھی اس میں ہمارا ہم نوا ہونا چاہئے۔ ورنہ ہم تو یہی کہیں گے جو اس پر بھی نہ سمجھے تو اس بت کو خدا سمجھے۔

”افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها“ (نساء: ۸۲)

فصل نمبر ۴

تردید صداقت مرزا قادیانی

تحریف: ا۔ ”لو تقول علينا بعض الاقاويل لا خذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين“ الحاقہ: ۴۴، ۴۵ اور اگر وہ (ﷺ) ہم پر بعض افتراء باندھتے تو ہم ان کو داہنے ہاتھ سے پکڑ لیتے اور اس کی شہرگ کاٹ ڈالتے۔

مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ”اگر اس مدت تک اس مسیح کا بلا کت سے امن میں رہنا اس کے صادق ہونے پر دلیل نہیں تو اس سے لازم آتا ہے کہ نعوذ باللہ آنحضرت ﷺ کا ۲۳ برس تک موت سے بچنا آپ کے سچا ہونے پر بھی دلیل نہیں..... یہ قرآنی استدلال بدیہی الظہور و جب ہی ظہر سکتا ہے۔ جبکہ یہ قاعدہ کلی مانا جائے کہ خدا مفتری کو..... کبھی مہلت نہیں دیتا..... آج تک علماء

امت سے کسی نے یہ اعتقاد ظاہر نہیں کیا کہ کوئی مفتری علی اللہ تیس برس تک زندہ رہ سکتا ہے..... میرے دعوے کی مدت تیس برس ہو چکی ہے۔“

(ضمیمہ تحفہ ولزویہ موسومہ اشتہار پانچ سو روپیہ ص ۲، خزائن ج ۷ ص ۴۲، ۴۳)

اسی کتاب کے ص ۲ پر لکھا ہے کہ: ”شرح عقائد نسفی میں بھی عقیدے کے رنگ میں اس

دلیل کو لکھا ہے۔“ (تحفہ ولزویہ ص ۲، خزائن ج ۷ ص ۴۰)

اور توریت میں بھی یہی درج ہے کہ جھوٹا نبی قتل کیا جاتا ہے۔

تحقیق..... یہ آیت رسول اللہ ﷺ کی شان میں اس بات کو ظاہر کرنے کے لئے نازل

ہوئی کہ اگر وہ اللہ سبحانہ کی طرف بعض باتوں کی جھوٹی نسبت کر دیتے تو ان کو فوراً ہلاک کر دیا جاتا

اور ایک زمانہ دراز تک کبھی مہلت نہ دی جاتی اور سورہ بنی اسرائیل میں اسی فیصلہ کو وضاحت کے

ساتھ اس طرح بیان کیا ہے۔ کہ: ”وَأَن كَادُوا لَيَفْتَنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

لَتَفْتُرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَذُوكَ خَلِيلًا ۚ وَلَوْلَا أَن ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ

إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ۚ إِذَا لَا دَقْنَكَ ضَعْفَ الْحَيَوةِ وَضَعْفَ الْمَمَادِ ثُمَّ لَا تَجِدُ عَلَيْنَا

نَصِيرًا (بنی اسرائیل: ۷۳، ۷۴، ۷۵)“ یعنی قریب تھا کہ کفار تجھے وحی الہی سے ہٹا کر افتراء

پر دازی پر مائل کر دیں۔ اس صورت میں وہ تجھے اپنا دوست بنا لیتے۔ اگر ہم آپ کو ثابت قدم نہ

رکھتے تو آپ کچھ نہ کچھ ان کی طرف مائل ہو جاتے۔ مگر اس وقت ہم آپ کو دنیا اور آخرت میں دگنا

عذاب دیتے۔ جس پر تجھے کوئی مددگار نہ ملتا۔

معلوم ہوا یہ ایک خاص واقعہ ہے۔ اس میں کوئی لفظ کلیت یا عموم پر دلالت کرنے والا

موجود نہیں ہے۔ جس کی وجہ سے اس کو عام ضابطہ یا قائدہ کلیہ قرار دیا جائے۔ شرح عقائد نسفی میں

علامہ تفتازانی کا بھی یہی مطلب ہے۔ کیونکہ وہ جامع کمالات فاضلہ اور اخلاق عظیمہ سے رسول

اللہ کی نبوت پر استدلال کر رہے ہیں۔ ہر مدعی نبوت کی نبوت کو اس سے ثابت نہیں کرتے۔

جیسا کہ اس عبارت سے ظاہر ہے۔ ”قَدْ يَسْتَدِلُّ أَرْبَابُ الْبَصَائِرِ عَلَى نُبُوَّةِ بَوَّاهِينَ

أَحَدُهُمَا بِالتَّوَاتُرِ مِنْ أَحْوَالِهِ قَبْلَ النُّبُوَّةِ وَهَالِ الدَّعْوَةِ وَبَعْدَ تَمَامِهَا وَاخْلَاقِهِ

الْعُظْمَةِ وَاحْكَامِهِ الْحَكْمِيَّةِ وَأَقْدَامِهِ حَيْثُ تَحْجُمُ الْإِبْطَالُ وَوُثُوقُهُ بِعَصْمَةِ اللَّهِ

تَعَالَى فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ وَثَبَاتِهِ عَلَى حَالِهِ لَدَى الْإِهْوَاءِ بِحَيْثُ لَمْ تَجِدْ أَعْدَاؤَهُ

مَعَ شِدَّةِ عِدَاوَتِهِمْ وَحِرْصِهِمْ عَلَى الطَّعْنِ فِيهِ مَطْعَنًا وَلَا إِلَى الْقُدْحِ فِيهِ سَبِيلًا

فَإِنَّ الْعَقْلَ يَجْزُمُ بِامْتِنَاعِ اجْتِمَاعِ هَذَا الْأَمْرِ فِي غَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ وَإِنْ يَجْمَعُ

اللہ تعالیٰ هذه الكمالات في حق من يعلم انه يفتري عليه ثم يمهله ثلثا وعشرين سنة“ (شرح عقائد نسفی مجتہائی ص ۱۳۶، ۱۳۷، مبحث النبوات)

اس میں جملہ ضمیرین رسول اللہ ﷺ کی طرف راجع کی گئیں ہیں اور انبیاء علیہم السلام میں سے وہی جامع کمالات اور اخلاق عظیمہ کے ساتھ متصف ہیں۔ جیسا کہ: ”بعثت لاتمم حسن الاخلاق“ (الحديث مؤطا ص ۷۰ باب في حسن الخلق) و آیت ”انك لعلى خلق عظيم“ (القلم: ۵) سے ظاہر ہے۔ اس لئے شرح عقائد کی عبارت کو معیار نبوت میں کلیۃ پیش کرنا ہرگز صحیح نہیں اور اگر آیت کی دلالت بالفرض کلیت پر تسلیم کر لی جائے تو رسول اللہ ﷺ کے حالات کو سامنے رکھ کر کلیت اخذ کرنی پڑے گی۔ جیسا کہ خود مرزا قادیانی نے ۲۳ سالہ مہلت اور نبی کا ذب کی قید آنحضرت ﷺ کے حالات ہی سے اربعین وغیرہ میں لگائی ہے۔ ورنہ آیت میں وحی نبوت اور ۲۳ سال مدت کی کوئی قید مذکور نہیں ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ: ”خدا تعالیٰ کی تمام پاک کتابیں اس بات پر متفق ہیں کہ جھوٹا نبی ہلاک کیا جاتا ہے۔ اب اس کے مقابل میں یہ پیش کرنا کہ اکبر بادشاہ نے نبوت کا دعویٰ کیا یا روشن دین جالندھری نے دعویٰ کیا۔ اور وہ ہلاک نہیں ہوئے۔ یہ ایک دوسری حماقت ہے۔ جو ظاہر کی جاتی ہے۔ پہلے ان لوگوں کی خاص تحریر سے ان کا دعویٰ ثابت کرنا چاہئے۔ کہ میں خدا کا رسول ہوں۔۔۔۔۔ کیونکہ ہماری تمام بحث وحی نبوت میں ہے۔“ (ضمیمہ اربعین نمبر ۳ ص ۱۱، خزائن ج ۱ ص ۷۷)

۲۔۔۔۔۔ ”ہرگز ممکن نہیں کہ کوئی شخص جھوٹا ہو کر اور خدا پر افتراء کر کے۔۔۔۔۔ تئیس برس تک مہلت پاسکے۔ ضرور ہلاک ہوگا۔“ (اربعین نمبر ۴ ص ۵، خزائن ج ۱ ص ۳۳)

۳۔۔۔۔۔ ”یہی قانون خدا تعالیٰ کی قدیم سنت میں داخل ہے کہ وہ نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرنے والے کو مہلت نہیں دیتا۔“ (تحفہ قیصریہ ص ۶، خزائن ج ۲ ص ۲۵۸)

جس طرح نبوت اور تئیس سالہ مدت کی قید رسول اللہ ﷺ کے حالات سے لگائی گئی ہے۔ اسی طرح سچے اور صادق ہونے کی قید کا اضافہ کرنا بھی ضروری ہوگا اور اس وقت آیت کا مفاد یہ ہوگا کہ جو سچا نبی کسی غیر نازل شدہ حکم کی جھوٹی نسبت اللہ سبحانہ کی طرف کرے گا وہ ہلاک کیا جائے گا اور آیت میں بعض الاقوال کی قید کا فائدہ بھی اسی صورت میں ظاہر ہو سکتا ہے۔ جب کہ نبی سے سچا نبی مراد لیا جائے ورنہ جھوٹے مدعی نبوت کی ہر وہ بات جس کو وحی الہی کہتا ہے۔ جھوٹی ہے اور یہی مطلب توریت کی آیت کا ہے۔ خود مرزا قادیانی نے بھی اس ضابطہ میں صادق نبی ہونے کی شرط کو ملحوظ رکھا ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ: ”میں بار بار کہتا ہوں کہ صادقوں کے لئے

آنحضرت ﷺ کی نبوت کا زمانہ نہایت صحیح پیمانہ ہے اور ہرگز ممکن نہیں کہ کوئی شخص جھوٹا ہو کر تیس برس مہلت پاسکے۔“
(اربعین نمبر ۳ ص ۵، خزائن ج ۱ ص ۴۴۴)

معاملات دنیوی میں بھی اس بہروپیہ سے جو حاکم کے بہروپ میں کوئی حکم نافذ کرے مواخذہ نہیں ہوتا۔ مگر ایک سرکاری عہدہ دار حکومت سے حکم و احکام حاصل کرنے کے بغیر اگر کوئی حکم نافذ کرے گا تو حکومت اس سے باز پرس کرے گی۔ شرح عقائد میں ۲۳ سال مہلت اگر معیار بن سکتی ہے تو فی الجملہ اسی طرح بن سکتی ہے کہ اس کے ساتھ دیانت اور انقاء راست گفتاری استقامت توکل علی اللہ وغیرہ کو مدعی نبوت میں ثابت کیا جائے۔ جیسا کہ شرح عقائد میں کہا گیا ہے اور یہ شرط مرزا قادیانی میں کلیہ مفقود ہے۔ شرح عقائد کی ایک بات کو ماننا اور جو اپنے خلاف ہو۔ اس کا نام نہ لینا کہاں کا انصاف ہے اور جو مدعیان کاذب ہیں۔ ان کی سزا دنیا میں کوئی نہیں بیان کی گئی۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے کہ: ”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذَا لُظَالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ خَرَجُوا أَنْفُسَهُمْ الْيَوْمَ تَجْزُونَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ“ (انعام: ۹۳)

اس میں مقررہ وقت پر موت آنے کے علاوہ نبوت کے جھوٹے دعویدار کی کوئی سزا دنیوی بیان نہیں کی۔ بلکہ سورہ اعراف میں ہے کہ ایسے مفتری کی عمر مقررہ مدت تک پوری کر دی جائے گی۔ ”فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ (اعراف: ۳۷)“ جلالین میں من الکتاب کی یہ تفسیر کی ہے کہ: ”مما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والناسل وغير ذلك“ (جلالین ص ۱۳۲)

لہذا یہ کہنا کہ نبوت کے جھوٹے مدعی کو ہلاک کرنا خدا کی سنت ہے۔ بالکل غلط اور سرتاپا جھوٹ ہے اور اگر مان لیں کہ جھوٹے مدعی نبوت کو ۲۳ برس تک مہلت نہیں ملتی تو پھر بھی مرزا قادیانی کاذب کے کاذب ہی رہتے ہیں۔ کیونکہ مرزا قادیانی نے نبوت کا دعویٰ ۱۹۰۲ء میں کیا تھا۔ جیسا کہ مرزا محمود جانشین مرزا نے القول الفصل کے ص ۲۴ پر لکھا ہے کہ: ”ترياق القلوب کی اشاعت تک جو اگست ۱۸۹۹ء سے شروع ہوئی اور ۲۵ اکتوبر ۱۹۰۲ء میں ختم ہوئی۔ آپ کا (مرزا قادیانی) کا یہی عقیدہ تھا کہ..... آپ کو جو نبی کہا جاتا ہے یہ ایک قسم کی جزوی نبوت ہے۔ ۱۹۰۲ء کے بعد میں آپ کو خدا کی طرف سے معلوم ہوا کہ آپ نبی ہیں اور ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء بروز منگل قریباً ساڑھے دس بجے مرزا قادیانی مرض ہیضہ سے لاہور میں ہلاک ہوئے۔ اس دعویٰ

نبوت کی کل مدت چھ برس ہوئی۔ مگر اربعین نمبر ۳ ص ۶ کی رو سے سچے نبی کی مدت تیس برس ہونی چاہئے جو مرزا قادیانی میں نہیں پائی جاتی۔ اس لئے آپ جھوٹے کے جھوٹے ہی رہے۔ جب کہ یہ آیت مرزا قادیانی کے خیال میں نبوت کا معیار ہے تو لاہوری پارٹی کا اس آیت سے مرزا قادیانی کی صداقت پر استدلال کرنا ان کے دعوے نبوت کو تسلیم کرنا ہے۔ جس کو وہ اپنے خیال میں افتراء سمجھے ہوئے ہیں۔ چنانچہ محمد علی امیر جماعت لاہور لکھتا ہے کہ: ”جو شخص اس امت میں سے دعویٰ نبوت کرے۔ کذاب ہے۔“ (النبوة الاسلام ۸۹، باب سوم ختم نبوت)

بلکہ جس کا دعوے نبوت نہ ہو اس کی صداقت پر اس آیت کو پیش کرنے والا بقول مرزا قادیانی بے ایمان ہے۔ ”بے ایمانوں کی طرح قرآن شریف پر حملہ کرنا ہے اور آیت لوتقول کو فنی ٹٹھہا میں اڑانا۔“ (ضمیر اربعین ص ۱۲، خزائن ج ۷ ص ۷۷)

اور یہ کہنا کہ مفتری کے لئے قتل ہونا ضروری ہے اور مرزا قادیانی قتل نہیں ہوئے۔ اس لئے وہی سچے تھے۔ کئی وجہ سے غلط ہے۔

۱..... قرآن شریف میں قتل کی کوئی قید نہیں۔

۲..... خود مرزا قادیانی نے مفتری کی سزا موت بتائی ہے۔ قتل نہیں کہا۔

”اگر وہ ہم پر افتراء کرتا تو اس کی سزا موت تھی۔“

(ضمیر تحفہ گولڑویہ ص ۳، خزائن ج ۷ ص ۷۸)

”اس سے لازم آتا ہے کہ نعوذ باللہ آنحضرت ﷺ کا تیس برس تک موت سے بچنا آپ کے سچا ہونے پر بھی دلیل نہیں۔“ (ضمیر تحفہ گولڑویہ ص ۳، خزائن ج ۷ ص ۷۸)

۳..... مرزا قادیانی نے (ضمیر اربعین میں استثناء باب ۱۸، آیت ۲۰۳۸) سے استدلال کیا ہے کہ جھوٹا نبی میت (یعنی مرجائے گا) اور اس بات کے ثبوت میں کہ میت کے معنی عبرانی زبان میں مرنے کے ہیں۔ مرزا قادیانی نے یہ عبارت لکھی ہے کہ: ”جب میں صبح کو اٹھی کہ بچے کو دودھ دوں تو وہ ہینہ سیت دیکھو وہ مرا پڑا تھا۔“ (ضمیر اربعین ص ۹، خزائن ج ۷ ص ۷۵)

آگے لکھتے ہیں کہ: ”سیت جس کا ترجمہ پادریوں نے قتل کیا ہے بالکل غلط ہے۔ عبرانی لفظ سیت کے معنی ہیں۔ مر گیا یا مرا ہوا ہے۔“

معلوم ہوا کہ مدعی کاذب کا قتل ہونا ضروری نہیں بلکہ مرزا قادیانی کے خیال میں تیس برس سے پہلے مرجانا بھی اس کے کذب کی دلیل ہے۔ اس لئے مرزا قادیانی بہو جب اپنے فیصلہ کے کاذب ٹٹھہرے۔“

۴..... ”قتل ہونا کاذب ہونے کی نشانی نہیں ہے۔ قرآن شریف میں یہودیوں کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے۔ ”قتلہم الانبیاء بغیر الحق“ (النساء: ۱۵۰) اگر جھوٹے مدعی کو قتل کیا جاتا تو ان کی کبھی مذمت نہ کی جاتی اور نہ ایسے قتل کو قتل ناحق کہنا صحیح ہوتا۔ چنانچہ خود مرزا قادیانی نے لکھا ہے کہ: ”اے بنی اسرائیل کیا تمہاری یہ عادت ہو گئی کہ ہر ایک رسول جو تمہارے پاس آیا تو تم نے بعض کی ان میں سے تکذیب کی اور بعض کو قتل کر ڈالا۔“

(آئینہ کمالات اسلام ص ۳۴، خزائن ج ۵ ص ۳۴)

۵..... ایسی نشانی جس کا ظہور آغاز نبوت سے ۲۳ برس بعد ہو صدق و کذب کا معیار نہیں بن سکتی۔ ورنہ تیس سال تک نبوت کا ثبوت ہی موقوف رہے گا اور ایک نبی اس سے پہلے کبھی نبی نہیں بن سکے گا اور نہ اس عرصہ میں مرنے والے کا فریا مسلمان کہلانے کے مستحق ہوں گے۔ اس سے مرزا قادیانی کی یہ شرط بالکل غلط ہے کہ: ”وہاں اس بات کا واقعی طور پر ثبوت ضروری ہے کہ اس شخص نے..... تیس برس کی مدت حاصل کر لی۔“

(اربعین ص ۳، جزائن ج ۷ ص ۴۰۹)

اور اگر یہ سزا مطلق الہام کے جھوٹے مدعی کے لئے ہے اور دعوے نبوت اس میں کوئی شرط نہیں تو چاہئے تھا کہ دنیا میں جھوٹے مدعیان الہام کو ۲۳ سال کی مہلت کبھی نہ ملتی۔ باوجود یہ کہ دنیا کی تاریخ اس امر کی شاہد ہے کہ پہلے مدعیان الہام کو مرزا قادیانی سے زیادہ کامیابی نصیب ہوئی اور ان کو مہلت کا زمانہ مرزا قادیانی کے زمانہ مہلت سے زیادہ ملا۔ چنانچہ:

۱..... حسن بن صباح نے ۴۸۳ھ میں الہام کا دعویٰ کیا ۵۱۸ھ میں دعوے کے

۲۵ سال بعد مرزا اور ایک کثیر جماعت قبیعین کی چھوڑی۔

۲..... مسیمہ کذاب نے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں نبوت کا دعویٰ کیا اور

تھوڑے عرصہ میں بہت سے لوگ اس کے گرد جمع ہو گئے۔

جب حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں اس کو قتل کرنے کے لئے خالد بن ولیدؓ کی سرگردگی میں مسلمانوں کا لشکر بھیجا۔ تو مسیمہ کذاب ان کا مقابلہ کرنے کے لئے ایک لاکھ کی جمیعت لے کر میدان میں نکلا اور شکست کھا کر مارا گیا۔

۳..... عبدالمومن افریقی نے ۲۷ھ میں مہدیت کا دعویٰ کیا اور ۲۳ برس بعد

۳۰۰ھ میں مرا۔

۴..... عبد اللہ بن تو مرت مہدی بن کر ۲۵ برس تک تبلیغ کرتا رہا اور جب کافی جمیعت اکٹھی کر لی تو سلطنت حاصل کر کے ۲۰ سال حکومت کی اور مر گیا۔

۵..... سید محمد جو پنوری نے سکندر لودھی کے زمانہ ۹۰۱ھ میں مکہ معظمہ پہنچ کر بیت اللہ میں مہدی ہونے کا دعویٰ کیا اور ۹۰۱ھ تک اپنے وطن میں واپس آ کر مذہب کی تبلیغ کرنی شروع کی۔ جس سے راجپوتانہ گجرات کا ٹھیا واڑ سندھ میں بہت سے لوگوں نے اس کی بیعت اختیار کر لی۔ اس قسم کی اور بہت سی مثالیں تاریخی کتابوں میں موجود ہیں اور مطلق مفتری علی اللہ کی بھی یہ سزا نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ یہود و نصاریٰ جو آئے دن توریت و انجیل میں تحریفیں کر کے محرف حصہ کو اللہ کی آیتیں کہتے رہے ہیں۔ آج تک ہلاک نہیں ہوئے اور نہ قرآن عزیز میں ان کی کوئی دنیاوی سزایا ان فرمائی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ: ”وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَيَعْلَمُونَ“ (آل عمران: ۷۸) عام کافروں کی نسبت ارشاد ہے۔ ”يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ (مائدہ: ۱۰۰)“ پھر بھی ان کو کوئی دنیاوی سزا نہیں ملتی بلکہ ایسے لوگوں کو مہلت دی جاتی ہے۔ سچ ہے کذابوں، جالوں کی رسی دراز ہے مولا نافر مانتے ہیں کہ:

تو مشو مغرور برحلم خدا
دیر گیرد سخت گیرد مر ترا

پھر مرزا قادیانی نے ۲۳ برس کی مدت ابتداء تجویز نہیں کی بلکہ جتنا زمانہ ان کے دعوے کو گذر گیا اتنی ہی مدت بڑھاتے رہے۔ پہلے یہ خیال تھا کہ مفتری علی اللہ کو فوراً اور دست بدست سزا دی جاتی ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ: ”قرآن شریف کی نصوص قطعیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ایسا مفتری اس دنیا میں دست بدست سزا پالیتا ہے۔“ (انجام آختم ص ۴۹، خزائن ج ۱۱ ص ۴۹) ”وہ پاک ذات جس کے غضب کی آگ وہ صاعقہ ہے کہ ہمیشہ جھوٹے ملہموں کو بہت جلد کھاتی رہی ہے..... بے شک مفتری خدا کی لعنت کے نیچے ہے..... اور جلد مارا جاتا ہے۔“ (انجام ص ۵۰، خزائن ج ۱۱ ص ۵۰)

”تورات اور قرآن شریف دونوں گواہی دے رہے ہیں کہ خدا پر افتراء کرنے والا جلد تباہ ہوتا ہے۔“ (انجام ص ۶۳، خزائن ج ۱۱ ص ۶۳)

پھر نشان آسمانی مطبوعہ جون ۱۸۹۲ میں لکھتے ہیں کہ: ”دیکھو خدا تعالیٰ قرآن کریم میں صاف فرماتا ہے کہ جو میرے پر افتراء کبرے اس سے بڑھ کر کوئی ظالم نہیں اور میں جلد مفتری کو

پکڑتا ہوں اور اس کو مہلت نہیں دیتا۔ (قرآن میں ایسا کہیں نہیں آیا) لیکن اس عاجز کے دعوے
مجدد اور مثیل مسیح ہونے پر اب بفضلہ تعالیٰ گیارہواں برس جاتا ہے کیا یہ نشان نہیں۔“

(نشان آسمانی ص ۳۷، خزائن ج ۳ ص ۳۷)

پھر اس کے آٹھ ماہ بعد آئینہ کمالات مطبوعہ فروری ۱۸۹۳ء میں لکھا ہے کہ: ”یقیناً سمجھو
کہ اگر یہ کام انسان کا ہوتا تو..... اپنی اس عمر تک ہرگز نہ پہنچتا جو بارہ برس کی مدت اور بلوغ کی عمر
ہے۔“

(آئینہ کمالات ص ۵۴، خزائن ج ۵ ص ۵۴)

پھر انوار الاسلام مطبوعہ ۵ دسمبر ۱۸۹۴ء میں ایک سال نو ماہ بعد تحریر فرماتے ہیں کہ: ”یا
کبھی خدا نے کسی جھوٹے کو ایسی لمبی مہلت دی ہے کہ وہ بارہ برس سے برابر الہام اور مکالمہ الہیہ کا
دعوئی کر کے دن رات خدا تعالیٰ پر افتراء کرتا ہوا اور خدا تعالیٰ اس کو نہ پکڑے۔ بھلا اگر کوئی نظیر ہے تو
بیان کریں۔“ (اس کی نظریں گزر چکی ہیں)

(انوار الاسلام ص ۵۰، خزائن ج ۹ ص ۵۱)

اس کے ۵ ماہ بعد ضیاء الحق مطبوعہ بارہ مئی ۱۸۹۵ء کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ: ”خدا تعالیٰ
نے آج سے سولہ برس پہلے الہام مندرجہ براہین احمدیہ میں اس عاجز کا نام عسلی رکھا..... اور خدا نے
بھی اس قدر لمبی مہلت دے دی۔ جس کی دنیا میں..... نظیر نہیں۔“

(ضیاء الحق ص ۶۰، خزائن ج ۹ ص ۳۰۸)

نوٹ! براہین احمدیہ ۱۸۸۰ء ۱۸۸۲ء کی تالیف ہے۔

(دیکھو نزول المسیح ص ۱۱۹، خزائن ج ۱۸ ص ۳۹۷ حاشیہ)

اور ۱۳۰۸ھ مطابق ۱۸۹۱ء میں مرزا قادیانی نے (فتح الاسلام ص ۱۷، خزائن ج ۳ ص ۱۱) اور

(ازالہ ابہام ص ۲۶۱، خزائن ج ۳ ص ۲۳۱) میں مسیحیت کا دعویٰ کیا۔

پھر قریباً بیڑھ سال بعد انجام آتھم مطبوعہ ۱۸۹۷ء میں رقم طراز ہیں کہ: ”میرے دعویٰ
الہام پر قریباً بیس برس گزر گئے۔“

(انجام آتھم ص ۴۹، خزائن ج ۱۱ ص ۴۹)

”کیا یہی خدا تعالیٰ کی عادت ہے کہ ایسے کذاب اور بے باک اور مفتری کو جلد نہ
پکڑے۔ یہاں تک کہ بیس برس سے زیادہ عرصہ گزر جائے۔“ (انجام آتھم ص ۵۰، خزائن ج ۱۱ ص ۵۰)

اور (سراج منیر ص ۲، خزائن ج ۱۲ ص ۲ مطبوعہ ۱۸۹۷ء) میں پچیس سال لکھے ہیں:

”کیا کسی کو یاد ہے کہ کاذب اور مفتری کو افتراؤں کے دن سے پچیس برس تک کی
مہلت دی گئی ہو، جیسا کہ اس بندہ کو۔“ ایک ہی سال میں میں اور اسی میں پچیس کے جھوٹ کو
مرزا کی صاحبان جج کر کے دکھا دیں گے؟۔

پھر عجیب بات یہ ہے کہ ۱۹۰۰ء میں الہام کی مدت ۲۴ سال بتا رہے ہیں۔ ”کیا کسی ایسے مفتری کا نام بطور نظیر پیش کر سکتے ہو۔ جس کو افتراء اور دعویٰ وحی اللہ کے بعد میری طرح ایک زمانہ دراز تک مہلت دی گئی ہو..... یعنی قریباً ۲۴ برس گزر گئے۔“

(اشتہار مطبوعہ ۱۹۰۰ء معیار الاخیار مندرجہ تبلیغ رسالت حصہ ۹ ص ۲۰، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۲۶۸)
پھر اربعین مطبوعہ ۱۹۰۰ء میں قریباً تیس برس لکھتے ہیں کہ: ”قریب تیس برس سے یہ دعویٰ مکالمات الہیہ شائع کیا گیا ہے۔“
(اربعین نمبر ۳ ص ۷، خزائن ج ۷ ص ۳۹۲)
اور ۱۹۰۲ء میں تیس ہی برس رہ جاتے ہیں۔ ”مفتری کو خدا جلد پکڑتا ہے اور نہایت ذلت سے ہلاک کرتا ہے۔ مگر تم دیکھتے ہو کہ میرا دعویٰ منجانب اللہ ہونے کے تیس برس سے بھی زیادہ ہے۔“

(تذکرۃ الشہادتین ص ۶۳، خزائن ج ۲۰ ص ۲۴، ونحوہ ضمیمہ تحفہ گوڑو یہ ص ۳، خزائن ج ۷ ص ۳۰ مطبوعہ ۱۹۰۲ء)
مہلت کی مدت میں اختلاف بیانی اختیار کرنے کی یہ وجہ ہے کہ اگر پہلے ہی تیس سال مہلت کی شرط لگا دیتے تو لوگوں کی طرف سے قتل ہو جانے کا خطرہ زیادہ لاحق ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس کا نام تک نہ لایا اور جو وقت گورنمنٹ برطانیہ کی مہربانی سے ان کے زیر سایہ گذرتا رہا۔ اسی کو معیار صداقت بناتے رہے۔ اب تو بقول اکبر الہ آبادی یہ حال ہے۔

گورنمنٹ کی خیر یارو مناد
گلے میں جو اتریں وہ تائیں آڑاؤ
کہاں ایسی آزادیاں تھیں میسر
انا الحق کہو اور پھانسی نہ پاؤ

س۔ امام رازی فرماتے ہیں کہ: ”هذا ذكره على سبيل التمثيل بما يفعل الملوك بمن يتكذب عليهم فانهم لا يمهلون بل يضربون رقبة في الحال“
(تفسیر کبیر ج ۳ ص ۱۱۸)

پھر لکھتے ہیں کہ: ”هذا هو الواجب في حكمة الله تعالى لئلا يشتبہ الصادق بالكاذب“
(ع ۱۱۹)

تفسیر روح البیان میں ہے کہ: ”وفي الآية تنبيه على ان النبي ﷺ لو قال من عند نفسه شيئاً او زادو نقص حرفاً واحد على ما اوحى اليه لعاقبه الله وهو اكرم الناس عليه فما ظنك بغيره“
(ج ۳ ص ۴۱۳)

معلوم ہوا کہ مفسرین کے خیال میں اس آیت کے یہی معنی ہیں کہ مفتری علی اللہ کو زیادہ مہلت نہیں ملتی۔ لہذا مرزا قادیانی کا دعویٰ کے بعد تیس سال زندہ رہنا ان کی صداقت کی دلیل ہے؟۔

ج..... امام رازی کی پہلی عبارت کا یہ مطلب ہے کہ جس طرح بادشاہ ان لوگوں کو جو جعلی فرامین کو اصل کی طرح بنا کر لوگوں کو دھوکا دینا چاہتے ہیں پکڑ لیتا ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ اس شخص کو جو کذب کو سچ کی طرح بنا کر خدا کی طرف منسوب کرتا ہے۔ پکڑ لیتا ہے اور اس کے جھوٹ اور فریب کو عام لوگوں پر ظاہر کر دیتا ہے۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ جس کا کذب واضح نہ ہو اس کو بھی پکڑ لیا جائے اور کسی مفتری علی اللہ کو جھوٹ نہیں بولنے دیتے۔ جس طرح حکومت اس شخص کو جو نوٹ کی شکل کی رسید تیار کرے سزا نہیں دیتی۔ لیکن جعلی نوٹ بنانے والوں کو فوراً گرفتار کر لیتی ہے۔ اسی طرح جس مفتری علی اللہ کا جھوٹ سچ کے مشابہ ہو اس کو پکڑ لیا جاتا ہے۔ چنانچہ امام رازی کی وہ دوسری تحریر جس کو مرزائی صاحبان پورا نقل نہیں کرتے۔ ہمارے بیان کی زبردست مؤید ہے ملاحظہ ہو۔ ”واعلم ان حاصل هذا الوجوه انه لو نسب الينا قولاً لم نقله لمعناه عن ذلك اما بواسطة اقامه الحجة فاما كنا نقيض له من يعارضه فيه وحينئذ يظهر للناس كذبه فيه فيكون ذلك البطلان لدعواه وهد مال كلامه واما بان نسلب عنده القدرة على التكلم بذلك القول وهذا هو الواجب في حكمة الله لئلا يشتبه الصادق بالكاذب“ (تفسیر کبیر ج ۳۰ ص ۱۱۹)

ان تمام وجوہ مذکورہ کا یہ حاصل ہے کہ اگر ہماری طرف کسی جھوٹے قول کی نفی کی جائے تو ہم اس کو اور اہل منکر سے جھوٹا ثابت کر دیتے ہیں اور ایسا آدمی اس کے مقابلہ میں کھڑا کر دیتے ہیں جو اس سے معارضہ کرتا ہے۔ جس سے اس کا جھوٹ لوگوں پر ظاہر ہو جاتا ہے اور اس کے دعوے کے باطل ہونے میں اہل فہم کو شبہ نہیں رہتا اور یا کبھی اس کی زبان خدا کی طرف جھوٹی نسبت کرنے سے روک لیتا ہے اور ایسا کرنا خدا تعالیٰ پر ضروری ہے تاکہ جھوٹ سچ کے ساتھ مشتبہ نہ ہو جائے۔ معلوم ہوا کہ امام رازیؒ کے نزدیک مفتری علی اللہ کو پکڑنے کے یہ معنی ہیں کہ اس کا کذب لوگوں پر ظاہر کرنے کے لئے کوئی نہ کوئی آدمی اس کے مقابلہ میں کھڑا کر دیا جائے گا اور اس کے ہاتھ سے کوئی ایسی نشانی ظاہر نہیں کی جائے گی۔ جس کو اس نے اپنی سچائی کے لئے بطور پیش گوئی ذکر کیا ہوگا۔ یا اس سے اس معاملہ میں کذب بیانی کے قدرت ہی لے لی جائے گی۔ دنیا

جانتی ہے کہ جس روز سے مرزا قادیانی نے مجددیت اور مسیحیت کے جال پھیلانے کی کوشش کی تھی اسی دن سے علمائے کرام نے اس کے کذب کو ظاہر کرنا شروع کر دیا تھا اور بحمد اللہ آج اس کے جھوٹ اور فریب کا پردہ ایسا چاک ہوا ہے کہ دنیائے اسلام کا بچہ بچہ اس کے جھوٹے اور مکار ہونے کا قائل ہے۔ مرزائیوں کے تسلیم کر لینے سے اس کا سچا ہونا لازم نہیں آتا۔ اگر ایک چور اور ڈاکو کو چند لٹیرے نیک طینت انسان بتائیں تو ان کی گواہی سے وہ نیک نہیں بن جاتا۔ بلکہ حکومت اور سمجھدار لوگوں کی نظر میں وہ بدکاری رہتا ہے۔ اسی طرح کافروں کے کہنے سے بتوں کی الوہیت ثابت نہیں ہوتی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان پیش گوئیوں کو جن کو مرزا قادیانی نے بطور تحدی اپنے صدق و کذب کا معیار بنا کر پیش کیا تھا۔ مرزا قادیانی کا جھوٹا ہونا ظاہر کر دیا۔ اگرچہ بڑی تصریح سے ان کے پورے ہونے کی التجائیں کیں۔ مگر ایک نہ سنی اور مرزا قادیانی کو سر بازار رسوا کر کے چھوڑا۔ سبحانہ ما اعظم شانہ! اللہ سبحانہ تعالیٰ نے وحی نبوت کے دعویٰ کرنے سے ان کی زبان کو روک کر رکھا۔ مرزا قادیانی نے کبھی وحی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔ جو خدا تعالیٰ کا کلام ہے۔ بلکہ مدتوں الہام ولایت ہی کا دعویٰ کرتے ہوئے اس کو غلطی نظر سے وحی الہی کی مثل سمجھتے رہے۔ لیکن جب ۱۹۰۲ء میں مسند نبوت پر اپنے ناپاک قدم رکھنے کی کوشش کی تو غیرت الہی نے عذاب مرض سے ہلاک کر دیا۔ جیسا کہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ: ”پس اگر وہ سزا جو انسان کے ہاتھوں سے نہیں بلکہ محض خدا کے ہاتھوں سے ہے۔ جیسے طاعون و ہیضہ وغیرہ۔“

(اشتہار متعلقہ مولوی ثناء اللہ، مجموعہ اشتہارات ج ۳ ص ۵۷۸)

اور روح البیان کی عبارت سے تو صاف ظاہر ہے کہ ایک سچا نبی اگر وحی ربانی میں کمی زیادتی کرے تو اس کو سزا دی جاتی ہے۔ ہر مفتری کی یہ سزا نہیں ہے۔ کیا مرزائی جماعت عبد اللہ تیماپوری کو نبی ماننے کے لئے تیار ہے؟۔ جس کے دعویٰ نبوت کو آج ۱۹۳۳ء میں ۲۷ سال گزر چکے ہیں۔

تحریف: ۲..... ”یا ایہا الذین ہادوا ان زعمتم انکم اولیاء للہ من دون الناس فتمنوا الموت“ (الجمعة: ۶) اس آیت سے معلوم ہوا کہ جس شخص کے اعمال خراب ہوں وہ موت کی تمنا کبھی نہیں کرتا۔ مگر مرزا قادیانی لکھتے ہیں کہ:

گر تومی بینی مرا پر فسق و شر

گر تو دید استی کہ ہستم بدگھر

پارہ پارہ کن من بدکار را
شادکن ایس زمرة اغیار را

(حقیقت المہدی ص ۸، خزائن ج ۱۴ ص ۴۴۴)

تحقیق..... اس آیت میں یہودیوں کے متعلق یہ کہا گیا ہے کہ وہ کبھی موت کی تمنا یا آرزو نہ کریں گے۔ جیسا کہ: ”ولتجدنہم اشد الناس علی حیوۃ“ سے ظاہر ہے کہ ہر کافر سے موت کی تمنا کرنے کی نفی بیان نہیں کی گئی۔

اور اگر موت کی تمنا کرنی سچائی کی نشانی ہے تو مکہ کے کافر پہلے سچے ہوئے چاہئیں۔ جنہوں نے رسول خدا ﷺ کے مقابلہ میں یہ کہا تھا کہ: ”اذ قالوا اللہم ان کان ہوا الحق من عندک فامطر علینا حجارة من السماء“

۲..... ”وما کان جواب قومہ الا ان قالوا اثنتنا بعداب اللہ ان کنت من الصادقین“

اور پھر مرزا قادیانی نے مولوی ثناء اللہ کے مقابلہ میں مفتری اور کذاب سے پہلے مرجانے کی دعا کی تھی جو پوری ہو گئی۔ مرزائی مانیں نہ مانیں مگر ہم تو مرزا قادیانی کو اس میں مستجاب الدعا سمجھتے ہیں۔

تحریف: ۳..... ”فقد لبثت فیکم عمراً من قبلہ افلا تعقلون“

(یونس: ۱۶)

تحقیق..... مرزا قادیانی کے دعویٰ مجددیت سے پہلے کے صحیح حالات پردہ اخفاء میں ہیں۔ لیکن دعویٰ مسیحیت و مجددیت وغیرہ کے بعد بجائے دیانت داری تقویٰ و طہارت کے کذب بیانی، وعدہ خلافی، خیانت، تحریف قرآنی، انکار معجزات، انکار انزال ملائکہ، ترک حج، دنیا پرستی، سب و شتم وغیرہ عیوب ان میں نظر آتے ہیں۔

تحریف: ۴..... ”فلا یشہر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من

رسول الجن: ۲۶، ۲۷“

مرزا قادیانی کی پیش گوئیاں سچی نکلتی تھیں اور غیب کی خبر دینے والا سچا نبی ہو سکتا ہے۔ تحقیق..... مرزا قادیانی کی پیش گوئیاں انکلوں اور اندازوں سے زیادہ نہیں ہوتی تھیں۔ ایسی باتیں بہت سے تجربہ کار کہہ دیا کرتے ہیں۔ جو اکثر پوری ہو جایا کرتی ہیں اور جو پیش

گوئیاں مرزا قادیانی نے انبیاء علیہم السلام کی طرح تحدی کے طور پر بیان کیں تھیں وہ سب کی سب جھوٹی نکلیں۔

پھر غیب کی بات بتانے والا رسول نہیں ہوتا۔ ورنہ بخبری اور فاسق و بھی جو کبھی کبھی غیب کی باتیں بتایا کرتے ہیں۔ رسول کہنا چاہئے۔ چنانچہ مرزا قادیانی رقمطراز ہیں: ”بعض فاسقوں اور غایت درجہ کے بدکاروں کو بھی سچی خواہیں آ جاتی ہیں۔ بلکہ بعض پر لے درجہ کے بد معاش اور شریر آدمی اپنے ایسے مکاشفات بیان کرتے ہیں کہ اکثر وہ سچے نکلتے ہیں۔۔۔ زیادہ تر تعجب یہ ہے کہ ایسی عورت کبھی ایسی رات میں بھی کہ جب بادہ بہ سر و اثنابہ برکا مصداق ہوتی ہے۔ کوئی خواب دیکھ لیتی ہے اور وہ سچی نکلتی ہے۔“ (توضیح مرام ص ۸۳، خزائن ج ۳ ص ۹۵)

حکیرف: ۵..... ”انہ لا یفلح الظالمین“ (اعلام: ۲۱)

۲..... ”کتب اللہ لا غلبین انا ورسلی“ (مجادلہ: ۲۱)

۳..... ”انا نحن الذکر وانا له لحافظون“ (الحجر: ۹)

اور وہ اپنے سلسلہ کی خود حفاظت کرتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ بدکار اور گنہگار کو کبھی کامیاب نہیں کرتا۔ مگر مرزا قادیانی کی جماعت روز بروز بڑھ رہی ہے اور اس کو اپنی سکیم میں بڑی کامیابی نصیب ہوئی اور دشمن پر ان کا غلبہ ہو رہا ہے۔

تحقیق معنی آیت کے یہ ہیں کہ بدوں کو اگرچہ ابتداء میں کچھ کامیابی نظر آتی ہے۔ لیکن انجام کار وہ ذلیل اور رسوا ہوتے ہیں اور ان کا جھوٹ سب پر ظاہر ہو جاتا ہے اور آخرت میں ان کو عذاب دیا جاتا ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں آنے والے ساحروں کے ساتھ حکومت کی امداد تھی۔ لیکن حق غالب ہو کر رہا اور ابتدا میں سوائے اظہار حق کے فرعونوں کے مرنے یا ہلاک ہونے کے ساتھ غلبہ کا اظہار نہیں تھا۔ بلکہ ظاہر نظر میں موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے والے ساحروں کو پھانسی کی سزا دے کر فرعون نے اپنا غلبہ بحال رکھا۔ لیکن جب حق و باطل کے فیصلہ کا وقت آیا تو فرعون مع اپنے لشکر کے ہلاک ہو گیا اور موسیٰ علیہ السلام مع اپنے ساتھیوں کے صحیح سلامت زندہ رہے۔ مرزا قادیانی کے دعوے باطلہ کا انکشاف اچھی طرح ہو چکا ہے اور بار بار حق کے مقابلہ میں مرزا قادیانی کو شکست ہو چکی ہے۔ اگر عیش کی زندگی اور کثرت تعداد صداقت کی نشانی ہے تو دنیا کے تمام فرق باطلہ سچے ہونے چاہئیں۔ کیونکہ ان کی تعداد ہر زمانہ میں مسلمانوں سے کئی گنے زیادہ اور دولت

سند ہوتی چلی آئی ہے اور اللہ تعالیٰ کافروں کی بھی حفاظت کرتا ہے اور ان کی ترقی بھی ہوتی ہے تو وہ بھی خدائی سلسلہ ہونا چاہئے۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ!

تحریف: ۶۔ ”وان يك صادقاً يصبكم بعض الذي يعدكم“
مرزا قادیانی جو کچھ دشمنوں کے لئے کہتے رہے وہ بات پوری ہوتی رہی۔

تحقیق: اس آیت کی رو سے تو مرزا قادیانی کا جھوٹا ہونا ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ جتنی وعیدیں مرزا قادیانی نے اپنے مخالفوں کے حق میں کی تھیں وہ انہیں پرورد ہوتی رہیں۔

تحریف: ۷۔ ”ومبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه احمد (الصف: ۶)“ اگر بعینہ یعنی علیہ السلام قیامت سے پہلے تشریف لائیں گے تو رسول اللہ ﷺ پہلے اور عیسیٰ بعد میں ہو جائیں گے۔ باوجود یہ کہ آیت میں رسول اللہ ﷺ پہلے اور عیسیٰ علیہ السلام کے بعد مذکور ہے۔

تحقیق: آیت میں بعد سے بعدیت زمانی یا مغائرت مراد نہیں۔ کیونکہ غزوہ تبوک پر جاتے ہوئے جب حضرت علیؓ کو آپ ﷺ نے مدینہ کا امیر مقرر کیا اور غزوہ میں اپنیساتھ نہ لینے سے حضرت علیؓ اور نجیدہ دیکھا تو ان کو سہلی دیتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ: ”انت منى بمنزلة هارون من موسى ولكن لا نبى بعدى“ (سحاری ج ۱ ص ۶۲۰) مناقب حضرت علیؓ (اگر بعد سے مراد بعدیت زمانی ہے تو حضرت علیؓ سے نبوت کی نفی نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ حضور ﷺ ہی کے زمانہ میں اور آپ ہی کے سامنے موجود تھے۔ باوجود یہ کہ آیت میں دونوں باتوں کی نفی کرنی مقصود ہے اور لفظ لکن کا بھی یہی تقاضہ ہے۔ اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں ہارون علیہ السلام نبی تھے۔ مگر اے علیؓ تو نبی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ میرے علاوہ کوئی دوسرا نبی نہیں آئے گا اور ایسے ہی مغائرت کے معنے بھی نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ حضرت علیؓ رسول خدا ﷺ کے تابع اور موافق تھے۔ مستقل مخالف نہیں تھے اور بحیثیت تابع ہونے ہی کے ان سے نبوت کی نفی کی گئی ہے۔ اس لئے بعد سے مراد یا دوسرا نبی ہے۔ یعنی سلسلہ نبوت میں کوئی اور نبی آنے والا باقی نہیں رہا۔ اس لئے اے علیؓ تو بھی نبی نہیں ہو سکتا۔ اس میں پہلے نبی کے زندہ موجود ہونے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں آنے کی نفی نہیں ہوتی۔ حدیث شریف میں ہے کہ: ”لو كان موسى حياً لما يسعه الا اتاعى“ (مشکوٰۃ ص ۳۰ باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

اگر آج موسیٰ علیہ السلام بھی موتے تو ان کو میری ہی اتباع کرنی پڑتی۔ معلوم ہوا کہ پہلا نبی حضور ﷺ کے زمانہ یا بعد میں موجود ہو سکتا ہے اور اس سے ختم نبوت پر کوئی حرف نہیں آتا۔

آیت مذکورہ بالا میں بعدی کے یہی معنی ہیں کہ سلسلہ نبوت میں آنے والا نبی صرف احمد مجتبیٰ ﷺ رہ گئے۔ ولا غیر!

یہاں بعد کے معنی غیر کے ایسے ہی ہیں جیسا کہ اس حدیث میں ہیں: ”قالت یا رسول اللہ ﷺ اقتل من بعد نامن الطلاق“ نووی نے مسلم کی شرح میں من بعدنا کے معنی میں سوانا کئے ہیں۔ اسی طرح اولتھما کذابین یخرحان بعدی احدھما عنسی والاخر مسیلّمہ میں بعدی سوائی کے معنوں میں ہے۔ ورنہ اسودنسی اور مسیلّمہ دونوں نے نبی عربی ﷺ کی زندگی ہی میں نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ جیسا کہ بخاری کی دوسری روایت کے الفاظ ”الکذابین الذین اتابینھما“ سے ظاہر ہے۔ دوسری آیت ”کذلک ارسلنک فی امۃ قد خلّت من قبلھا امم“ (رعد: ۳۰) میں یہود و نصاریٰ کو امم قبل اور اس امت کو مابعد کہا ہے۔ لیکن باوجود اس بات کے امم ماضیہ اسی طرح موجود اور زندہ ہیں۔ اگر امم ماقبل امت مابعد کے ساتھ جمع اور اس کے زمانہ میں زندہ موجود ہو سکتی ہیں تو کیا وجہ ہے کہ نبی ماقبل نبی مابعد کے سامنے یا اس کے پیچھے نہیں آ سکتا۔ ”ماھو جوا بکم فھو جو ابنا“

۲..... قرآن وحدیث اور تمام شرائع سابقہ میں نبی اس کو کہتے ہیں۔ جو اپنے ہر عمل میں پہلی شریعت کا تابع نہ ہو۔ بلکہ اس کی ذات خاص کے لئے بعض احکام میں وحی نبوت اس پر نازل ہو۔ البتہ تبلیغ اور پیغام رسانی میں شریعت سابقہ کی اتباع کرے اور اپنے مخصوص احکام کو غیر تک نہ پہنچائے اور رسول وہ ہے۔ جس کو ایسی شریعت عامہ عطاء فرمائی جائے۔ جس کی پابندی امت اور نبی دونوں پر لازمی ہو۔ اس مختصر تمہید کے بعد یاد رکھئے کہ عیسیٰ علیہ السلام آمد ثانی کے وقت ہر حکم میں شریعت محمدیہ کی اتباع کریں گے اور کوئی حکم ان کی ذات خاص کے لئے نازل نہ ہوگا اور نہ وحی نبوت ان پر اترے گی اور نہ وہ نبی تشریفی ہوں گے۔ اگرچہ ان کا مرتبہ نبیوں جیسا ہوگا۔ مگر وحی نبوت اور شریعت خاصہ نازل ہونے کی وجہ سے وہ شرعی اصطلاح میں نئے نبی نہیں کہلائیں گے۔

جس طرح قیامت کے دن تمام انبیاء اور رسل اسی نام کے ساتھ پکارے جائیں گے۔ لیکن منصب نبوت تبلیغ و تشریح اور نزول وحی وغیرہ کچھ نہیں ہوگا۔

اسی لئے عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی ختم نبوت کے ہرگز مخالف نہیں ہے۔

حریف: ۸..... ”ماکننا معذبین حتی نبعث رسولاً“ (بنی اسرائیل: ۱۵) یعنی خدا تعالیٰ جب کسی قوم پر عذاب بھیجنا چاہتا ہے تو پہلے اپنا ایک رسول بھیجتا ہے۔ جس کی وہ

غذیب کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے ان پر عذاب نازل ہو جاتا ہے۔ چونکہ اس زمانہ میں مصیبتیں عام ہو رہی ہیں۔ اس لئے خدائی قانون کے موافق کوئی رسول بھی آنا چاہئے اور وہ مرزا غلام احمد قادیانی ہیں۔

تحقیق: آیت کے جو معنی بیان کئے گئے ہیں وہ بالکل غلط ہیں۔ اس آیت کا منشاء صرف اس قدر ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی بد اعمال قوم کو اس کی بد اعمالی کی وجہ سے اس وقت تک ہلاک نہیں کرتا۔ جب تک ایک رسول کے ذریعہ سے اس کو نیکی اور بدی کے راستہ اور ان کے نتائج سے آگاہ نہ کر دے اور اگر وہ باوجود اس اطلاع اور آگاہی کے رسول کی تعلیم و ہدایت کی پروا نہ کرے اور اپنی سرکشی اور نافرمانی پر قائم رہے اور وہ علم الہی میں مستحق سزا کی ہو جائے تو پھر ان کو ہلاک کر دیا جاتا ہے۔ یعنی غفلت اور بے خبری میں کسی کو ہلاک نہیں کرتا۔ کیونکہ بے خبری میں کسی کو مار ڈالنا عدل و رحم کے خلاف ہے۔ چنانچہ قرآن میں دوسری جگہ ارشاد ہے کہ: ”ذٰلِكَ اِنْ لَّمْ يَكُنْ رِبْكَ مَهْلِكُ الْقَرٰی بِظُلْمٍ وَّاهْلًا غَافِلُوْنَ“ (انعام: ۱۳۱)

حکریف: ۹۔ ”یا حَسْرَةَ عَلٰی الْعِبَادِ مَا یَاْتِیْهِمْ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا کَانُوْا بِهِ یَسْتَهْزِؤْنَ (الحجر: ۱۱)“ چونکہ رسولوں سے استہزاء اور مذاق کیا جاتا تھا اور مرزا سے بھی استہزاء کیا گیا۔ اس لئے وہ سچا ہے۔

تحقیق: اس آیت کا مفاد صرف اس قدر ہے کہ رسولوں سے استہزاء اور تمسخر کیا گیا۔ اس کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ جس کا تمسخر اور مذاق اڑایا جائے وہ رسول بن گیا۔ ورنہ تو کافروں کو رسول ہونا چاہئے۔ کیونکہ ان سے اللہ اور اس کے رسولوں نے ابا استہزاء اور تمسخر کیا ہے۔ جیسا کہ قرآن عزیز کی ان آیتوں سے ظاہر ہے کہ: ”اللّٰهُ یَسْتَهْزِئُ بِهٖم (البقرہ ۱۵۰)“ اللہ کافروں سے استہزاء کرتا ہے۔ ”و کَلِمًا مَّرْعِلِیْہِ مَلَأْمُنْ قَوْمِہٖ سَخِرُوْا مِنْہٗ قَالِ اِنْ تَسْخَرُوْا مِنْ اَنَا نَسْخَرْ مِنْکُمْ کَمَا تَسْخَرُوْنَ (ہود: ۳۸)“ جب ان کے پاس سے کافروں کی جماعت گذرتی تو انکا (نوح) مذاق اڑاتے۔ انہوں نے کہا اگر تم ہمارا مذاق اڑاتے ہو تا ہم تمہارا مذاق اڑاتے ہیں۔

پھر دعویٰ ہے۔ نبوت ظلیہ کا اور ثبوت میں روایت پیش کی جا رہی ہے۔ جس میں صاحب شریعت رسولوں کے متعلق خبر دی گئی ہے۔ لہذا دلیل اور دعوت میں تطابق نہ ہونے کی وجہ سے استدلال ہی غلط ہے۔ اس کے بعد احادیث کے متعلق مفاہد دیئے گئے جن میں سے اکثر کا جواب گذشتہ باب میں گذر چکا ہے۔ چند یہاں بھی ذکر کئے جاتے ہیں اور بعض کی حیثیت

خافات سے زیادہ نہیں تھی۔ اس لئے ان کے جواب دیئے لی ضرورت نہیں سمجھی گئی۔

مغالطہ ۱: ”ولیترکن القلاص فلا یسعی علیہا واذا العشار

عطلت۔ الخ“ مسیح موعود کے زمانہ میں اونٹوں کی سواری ترک کر دی جائے گی اور اسی طرف آیت میں پیش گوئی کی گئی ہے۔ جو مرزا قادیانی کے زمانہ میں پوری ہو گئی۔

صحیح..... حدیث میں اونٹوں کی سواری متروک ہونے سے مکہ اور مدینہ کے درمیان متروک ہونا مراد ہے۔ تمام دنیا میں مراونٹیں۔ چنانچہ خود مرزا قادیانی نے مکہ اور مدینہ کے درمیان ریل جاری ہونے کو مسیح موعود کی نشانی قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ: ”مدینہ اور مکہ کے درمیان جو ریل طیارہ بورہی ہے یہی اس پیش گوئی کا ظہور ہے۔ جو قرآن اور حدیث میں ان لفظوں سے کی گئی تھی۔ مسیح موعود کے وقت کا یہ نشان ہے۔“ (ابن زحری ص ۲، خزائن ج ۱۹ ص ۱۰۸)

مگر مکہ اور مدینہ کے درمیان اب تک اونٹ کی سواری متروک نہیں ہوئی۔ اس لئے مرزا قادیانی اپنے دعوے میں جھوٹے تھے۔ نیز اگر تمام دنیا سے اونٹ کی سواری متروک ہونی مراد ہو تو وہ بھی اب تک نہیں پائی گئی۔ عرب، بلوچستان، سندھ وغیرہ ریگستانی علاقوں میں اونٹ کی سواری عام ہے اور وہاں ریل جاری نہیں ہوئی۔ آیت میں قیامت کا ذکر ہے۔ مسیح موعود کی نشانی مذکور نہیں۔ جیسا کہ: ”اذا السماء کشطت“ (التکویر: ۴)

”واذا الجحیم سعرت واذا الجنة ازلفت“ (التکویر: ۱۲، ۱۳) سے ظاہر ہے۔ کیونکہ ہر نفس کا اپنے حقیقہ عمل کو پہنچنا قیامت ہی کے دن ہوگا۔ اس لئے اذ ظریف سے بھی قیامت ہی کا دل مراد ہے۔

مغالطہ ۲: مسیح کے دو حلیہ آئے ہیں۔ اس لئے مسیح بھی دو ہونے چاہئیں۔

صحیح..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حائے حدیث میں تین طرح مذکور ہیں اور موسیٰ کے دو طرح۔ لہذا مرزا کی تحقیق کے موافق مسیح علیہ السلام تین اور موسیٰ علیہ السلام دو ہونے چاہئیں اور نیز رسول اللہ ﷺ کے حلیہ میں بھی الفاظ مختلف آئے ہیں۔ اس لئے وہ بھی متعدد ہوں گے؟۔ دراصل اختلاف الفاظ کی جو وجہ مرزا قادیانی نے سمجھ لی ہے وہ غلط ہے۔ بلکہ اس کی یہ وجہ ہے کہ حلیہ بیان کرنے والے نے صاحب حلیہ کے مختلف اوصاف میں سے کبھی کسی وصف کا اعتبار کر لیا اور کبھی کسی کا۔ جس طرح کہ: ”یہی علیہ السلام کے حلیہ کے بیان میں کہا گیا ہے اور اس کی مزید تحقیق حیات مسیح کے تحت میں ندرت میں ہے۔“

مغالطہ: ۳..... ”لا مہدی الا عیسیٰ“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مہدی علیہ السلام ہی عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی اور عیسیٰ آنے والا نہیں ہے۔

تصحیح..... اس حدیث میں زائد از زائد مہدی کی نفی نکلتی ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کی نہیں نکلتی۔ کیونکہ لافنی جنس کا ہونے کی وجہ سے اس کے یہ معنی ہوں گے۔ سوائے عیسیٰ علیہ السلام کے کوئی مہدی نہیں۔ جس طرح لا الہ الا اللہ کے یہ معنی ہیں کہ سوائے اللہ کے کوئی معبود نہیں اور یہ نہیں ہیں کہ نہیں ہے معبود مگر اللہ یعنی عیاذ باللہ معبود باطل اللہ ہے۔ اسی طرح اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ نہیں مہدی مگر عیسیٰ یعنی مہدی ہی عیسیٰ ہے اور اس کے علاوہ کوئی اور عیسیٰ نہیں ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام کی نفی اس وقت ہوتی۔ جب حدیث کے الفاظ یوں ہوتے: ”لا عیسیٰ الا مہدی“ پھر جب بقول مرزا مہدی کے متعلق تمام حدیثیں مجروح اور جھوٹی ہیں تو اس حدیث سے مسیح کو مہدی کہنا کیوں کر صحیح ہو گیا۔ چنانچہ مرزا قادیانی لکھتے ہیں: ”جیسا کہ تمام محدثین کہتے ہیں میں بھی کہتا ہوں کہ مہدی موعود کے بارے میں جس قدر بھی حدیثیں ہیں۔ تمام مجروح اور مخدوش ہیں اور ایک بھی ان میں صحیح نہیں۔“ (ضمیمہ براہین احمدیہ حصہ ۵، ص ۱۸۵، خزائن ج ۲۱ ص ۳۵۶)

”مہدی کی حدیثوں کا یہ حال ہے کہ کوئی بھی جرح سے خالی نہیں اور کسی کو صحیح حدیث نہیں کہہ سکتے۔“ (حاشیہ حقیقت الوحی ص ۲۰۸، خزائن ج ۲۲ ص ۲۱۷)

مغالطہ: ۴..... مہدی جب مبعوث ہوگا تو اس کی عمر چالیس سال ہوگی۔

(کنز العمال ج ۱۳ ص ۲۶۷ حدیث نمبر ۲۸۶۸۰)

تصحیح..... مرزا قادیانی کی عمر دعویٰ کے وقت ۳۵ سال یا ۴۲ یا ۴۵ سال تھی۔ پورے چالیس سال دعویٰ ہی نہیں ہوا۔ اس لئے وہ مہدی نہ تھے۔ اس کی تحقیق پہلے گذر چکی۔

مغالطہ: ۵..... نزول عیسیٰ کے وقت سب لوگ ایمان نہیں لائیں گے۔

(تفسیر روح المعانی ج ۲ ص ۶۰۰)

تصحیح..... بے شک نزول کے وقت سب ایمان نہیں لائیں گے۔ لیکن بعد میں جتنے زندہ بچیں گے وہ سارے مسلمان ہو جائیں گے۔ خود مرزا قادیانی کو بھی اس بات کا اقرار ہے۔

”جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ اس دنیا میں تشریف لائیں گے۔ تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمیع آفاق اور اقطار میں پھیل جائے گا۔“

(براہین احمدیہ حصہ ۴، ص ۴۹۹، خزائن ج ۱ ص ۵۹۳)

مغالطہ: ۶..... ”ان المہدینا آیتین لم تكونا منذ خلق السموات والارض تنكسف القمر لاول ليلة من رمضان وتنكسف الشمس في النصف منه (دارقطنی ج ۲ ص ۶۵ باب صفة صلاة الحنوف والكسوف)“ چاندگرہن ۱۳، ۱۲، ۱۵ سورج گرہن ۲۸، ۲۹۔ (کتاب التعارض بین العقل والنقل ص ۲۳۶ احمدیہ پاکٹ بک ص ۳۸۹) صحیح..... یہ قول رسول اللہ ﷺ کا نہیں ہے اور نہ محصل یا مرسل آنحضرت ﷺ سے نقل کیا گیا ہے۔ بلکہ محمد بن علی کا کشف ہے اور کشف اس جگہ دو وجہ سے جرح نہیں ہو سکتا۔

..... محمد بن علی غیر معلوم آدمی ہے اور اگر مرزا قادیانی کی اس بات کو مان لیں کہ محمد بن علی سے مراد امام محمد باقرؑ ہیں تو پھر بھی یہ روایت از روئے سند کے غیر معتبر ہے۔ کیونکہ اس میں عمرو بن شمر راوی ہے اور میزان الاعتدال میں اس کے متعلق یہ لکھا ہوا ہے: لیس بشئ تشتم الصحابة ویروی الموضوعات عن الثقات ممکن ہے کہ یہ حدیث بھی اس نے گھڑ کر محمد باقر کی طرف منسوب کر دی ہو اور مرزا قادیانی کا (ایام الصلح اردو کے ص ۸۰، خزائن ج ۱۳ ص ۳۱۵) پر تسلیم کرتے ہوئے کہ کسوف خسوف..... امام باقر سے مہدی کا نشان قرار دیا گیا ہے۔ پھر اس کو رسول اللہ ﷺ کی حدیث اس لئے بتایا کہ سوائے نبی کے کوئی غیب کی خبر نہیں دیتا۔ جیسا کہ حاشیہ تحفہ گوڑویہ میں لکھتے ہیں کہ: ”دوسری گواہی اس حدیث کے صحیح اور مرفوع متصل ہونے پر آیت ”فلا یظهر علی غیبہ احد الا من ارتضى من رسولہ“ میں ہے۔ کیونکہ یہ آیت علم غیب صحیح اور صاف کارسلوں پر حصر کرتی ہے۔ جس سے بالضرورت متعین ہوتا ہے کہ ان مہدینا کی حدیث بلاشبہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے۔“

(تحفہ گوڑویہ، ص ۲۹، خزائن ج ۱ ص ۱۳۵ حاشیہ)

صحیح نہیں کیونکہ حدیث کی حجت اور اتصال کا انوکھا طریقہ ہونے کے علاوہ لازم آتا ہے کہ باعتبار اس ضابطہ کے جو خبریں بھی غیب سے تعلق رکھیں گی۔ وہ یا احادیث ہوں گی یا اس کی خبر دینے والا خود رسول ہوگا۔ دونوں باتوں میں سے ایک بات ضرور ماننی پڑے گی۔ اس لئے ہندو، بددین، کجگر، خاکروب وغیرہ کی ایسی خبریں بھی نعوذ باللہ حدیث ہوں گی۔ یا وہ خود رسول ہوں گے۔ لا حول ولا قوۃ!

کیونکہ مرزا قادیانی نے ان سب کو صاحب کشف و شہود بتایا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

”خواب تو چوڑھوں چماروں اور کجگروں کو بھی آجاتے ہیں وروہ سچے بھی ہو جاتے

ہیں۔ ایسی چیز پر فخر کرنا لعنت ہے۔ فرض کرو ایک شخص کو چند خوابیں آ گئے اور وہ سچی بھی ہو گئیں۔ اس سے کیا بنتا ہے۔“

”ہر ایک فرقہ کے لوگ خوابیں دیکھتے ہیں اور بعض خوابیں سچی بھی نکلتی ہیں۔ بلکہ بعض فاسقوں فاجروں اور مشرکوں کی بھی خوابیں سچی ہوتی ہیں اور الہام بھی ہوتے ہیں۔“

(چشمہ معرفت ص ۳۰۱، خزائن ج ۲۳ ص ۳۱۶)

پھر حدیث میں بھی تصریح ہے کہ جب سے زمین و آسمان بنا ہے۔ ایسا اجتماع مہدی علیہ السلام کے زمانہ تک کبھی ظہور میں نہیں آیا ہوگا۔ وہ یہ ہے کہ رمضان کی پہلی تاریخ کو چاند گرہن اور اسی رمضان کی پندرھویں تاریخ کو سورج گرہن ہوگا۔

نظام شمسی قمری میں آج تک کبھی ایسا نہیں ہوا کہ پہلے دن چاند گرہن اور پندرھویں تاریخ سورج گرہن ہو۔ چنانچہ خود مرزا قادیانی بھی اس امر کو تسلیم کرتے ہیں کہ ہمیشہ سے چاند گرہن ۱۳، ۱۴، ۱۵ کو اور سورج گرہن ۲۷، ۲۸، ۲۹ ماہ کو ہوتا رہا ہے۔ جیسا کہ کتاب التعارض سے نقل کیا ہے۔ یعنی چاند اور سورج کو ان کی مقررہ تین تاریخوں میں سے ایک نہ ایک دن ضرور گرہن لگتا ہے۔

دنیا جانتی ہے کہ مرزا قادیانی کے زمانہ میں رمضان کی پہلی اور پندرھویں تاریخ کو خلاف عادت چاند سورج کا گرہن نہیں ہوا۔ بلکہ مقررہ اوقات میں سے کسی ایک وقت میں گرہن ہوا تھا۔ اس لئے ۱۳ تاریخ کا خسوف اور ۲۸ کا کسوف کسی صورت میں نشانی نہیں بن سکتا۔ اور نہ لم یكونا منذ خلق الله السموات والارض کی قید لغو اور بے سود ہو جائے گی اور دوسرے اس حدیث میں ”ینکسف القمر من اول لیلة من رمضان تنکسف الشمس فی النصف“ آیا ہے۔ یہ نہیں آیا کہ ”ینکسف القمر لاول لیلة من لیالی خسوفها وتنکسف الشمس فی نصف من ایام کسوفها“ پھر دنیا میں چاند سورج گرہن کا اجتماع رمضان المبارک میں مرزا قادیانی کے جیتے جی تین مرتبہ ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو۔ ہندوستان میں ایسا پہلا اجتماع رمضان کے اندر ۱۲۶۷ھ میں ہوا۔ یعنی ۱۳ جولائی ۱۸۵۱ء مطابق ۱۳ رمضان ۱۲۶۷ھ کو چاند گرہن اور ۲۸ جولائی مطابق ۲۸ رمضان کو سورج گرہن ہوا۔ اس گرہن کے وقت مرزا قادیانی کی عمر تقریباً ۱۲، ۱۱ برس کی تھی۔ پھر دوسرا اجتماع انہی تاریخوں میں ۱۳۱۱ھ مطابق ۱۸۹۴ء کو امریکہ میں ہوا جس کا مرزا قادیانی نے حقیقت الوحی میں اقرار کیا ہے۔ تیسرا اجتماع ۱۳ رمضان ۱۳۱۲ھ مطابق ۱۱ مارچ ۱۸۹۵ء کو چاند گرہن اور ۲۶ مارچ مطابق ۲۸ رمضان کو

سورج گرہن ہوا۔ جب اس تثنائیس سال کی مدت میں تین دفعہ اجتماع ہو گیا تو جب سے دنیا پیدا ہوئی ہے نہ معلوم کتنی مرتبہ رمضان میں دونوں گرہنوں کا اجتماع ہوا ہوگا۔ پھر لطف یہ ہے کہ مہدی پہلے بن جاتے ہیں اور نیشانی بعد میں ۱۲ برس پیچھے ظاہر ہوتی ہے اور مرزا قادیانی کا یہ کہنا کہ قمر کا لفظ اول رات کے چاند پر اطلاق نہیں کیا جاتا بالکل غلط ہے اور قمر عام ہے۔ ہلال اور بدر دونوں چاندوں پر بولا جاتا ہے۔

قرآن مجید میں ہے کہ: ”القمر قدرناہ منازل حتیٰ عادکالعرجون“ (یسین: ۳۹)

۲۔ ”هو الذی جعل الشمس ضیاء والقمر نورا وقدرہ منازل لتعملوا عدد السنین والحساب“ (یونس: ۵)

”الہلال غرة القمر وہی اول لیلة تاج عروس“ یعنی ہلال قمر کی پہلی رات ہے۔ اس کے علاوہ مرزا محمود پسر مرزا نے بھی تسلیم کیا ہے کہ قمر کا لفظ ہلال پر بولا جاتا ہے۔ ملاحظہ ہو: ”قمر بدر نہیں ہوتا۔ لیکن بدر ضرور قمر ہوتا ہے۔ اسی طرح قمر ہلال نہیں ہوتا۔ مگر ہلال ضرور قمر ہوتا ہے۔“ (درس قرآن تفسیر سورہ مدثر مندرجہ اخبار الفضل ۷ جولائی ۱۹۲۸ء)

مغالطہ ۱۔ ابن العربی لکھتے ہیں کہ مسیح خاتم الاولاد ہوگا اور اس کے ساتھ اس کی بہن پیدا ہوگی۔ (شرح فصوص الحکم ص ۸۳)

یہ بات مرزا قادیانی میں پائی جاتی ہے۔
 حجت ۱۔ اصل نیش گوئی ابن العربی کی اس طرح ہے کہ آخر زمانہ میں ایک لڑکا پیدا ہوگا۔ جو بنی نوع انسان میں خاتم الاولاد ہوگا اور اس کے بعد کوئی لڑکا یا لڑکی جہاں میں پیدا نہ ہوگی۔

بہ بین تفاوت رہ از کجاست تابہ کجا
 مغالطہ ۲۔ ”ان اللہ یبعث لہذہ الامۃ علی راس کل مائۃ سنۃ من یجدد لہا دینہا (ابوداؤد ج ۲ ص ۱۳۲ کتاب الملاحم)“ مرزا قادیانی کا علمی کارنامہ اور خدمت دین اس امر کی شہادت ہے کہ وہ اس کے مجدد تھے۔ ورنہ کیا وجہ ہے کہ اس پیش گوئی کے باوجود اب تک کوئی مجدد پیدا نہیں ہوا۔ یہ وعدہ الہی نہ صرف احادیث میں آیا ہے۔ بلکہ قرآن مجید میں بھی پایا جاتا ہے۔ ”وعد اللہ الذین آمنوا منکم وعملوا الصلحت لیستخلفنہ فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم ولیمکنن لہم دینہم الذی ارتضیٰ

لہم (النور: ۵۵) ”یعنی جس طرح وہ پہلے امت موسوی میں خلفاء بھیجتا تھا۔ اسی طرح امت محمدیہ میں مومنوں کو جو نیک عمل کریں گے۔ خلفاء بنائے گا تاکہ وہ اس دین کو مضبوط کریں۔ جس کو اللہ نے پسند کیا ہے۔ لہذا چونکہ موسوی شریعت کی تمکین کے لئے ۱۳ سو سال بعد حضرت عیسیٰ تشریف لائے تھے۔ اس لئے سلسلہ محمدی میں ایک مثل عیسیٰ اتنی ہی مدت کے بعد آنا چاہئے تاکہ ممالکت پوری ہو جائے۔

صحیح..... تجدید دین کے یہ معنی ہیں کہ جس طرح کسی پتھر کی مٹی ہوئی تحریر پر قلم لگا کر اس کو روشن کر دیا جائے۔ اسی طرح دین کے مٹے ہوئے آثار کو از سر نو تازہ کر دے اور بدعت کو دور کر کے سنت مستقیم پر لوگوں کو قائم کرے۔ چنانچہ تیسرے شرح جامع صغیر میں ہے کہ: ”یجدلہا بینہا ای یبین السنۃ من البدعۃ ویذل اہلہا“ ”سنت کو بدعات سے پاک کر دے اور اہل بدعت کی تردید کرے اور یہی معنی ملا علی قاری نے لکھے ہیں: ”من یجد دلہا دینہا ای یبین السنۃ من البدعۃ ویکثر العلم ولعز اہلہ ویقمع البدعۃ ویکسر اہلہا“ ”یعنی مجدد وہ ہے جو دین کو بدعات سے پاک کرے سنت کی ترویج اور اشاعت کرے۔ بدعات کو اکھاڑے دینداروں کی عزت کرے اور اہل بدعت کو نفرت کی نگاہ سے دیکھے۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۳۰۲)

پھر جائز ہے کہ جماعت کثیرہ اس کام پر لگی ہوئی ہو اور ان میں ہر فرد اپنے عہد کا مجدد ہو چنانچہ تیسرے شرح جامع صغیر میں ہے کہ ”علی راس التنزیل سنۃ من الهجرة او غیرہا علی مامر من رجلا او اکثر یجدد..... الخ“

”قال ابن کثیر قدیدعی کل قوم فی امامہم انہ المراد والظاهر حملہ علی العلماء من کل طائفۃ (تیسیر) کل فرقۃ حملوہ علی امامہم والاولی الحمل علی العموم ولا یخص بالفقہاء فان انتفاعہم باولی الامر والمحدثین والقراء والوعاظ والزہا دایضا کثیر“

(مجمع البحار ج ۱ ص ۳۲۸)

یعنی عام علماء حق جو دین کی صحیح خدمت کرنے والے اور رو بدعت اور ترویج سنت جن کا مشغلہ ہے۔ وہ سب مجدد ہیں۔ خود مرزا قادیانی نے بھی یہی کہا ہے۔

گفت پیغمبرے ستودہ صفات
از خدائے علیم مخفیات

برسر هر صدی بروں آید
انکہ این کار را همه شاید
تا شود پاک ملت از بدعات
تا بیایند خلق زو برکات
الغرض ذات اولیاء کرام
ہست مخصوص ملت اسلام

(برایں حصہ ۴ ص ۳۱۱، خزائن ج ۱ ص ۳۶۲)

کیا مرزا قادیانی نے ۱۳ سو برس سے جو دین چلا آتا تھا اس کی اشاعت کی اور کیا سنت کی ترویج کرتے ہوئے خلاف شرع کاموں اور بدعات کے دور کرنے میں جان لڑادی اور جس طرح دین کی تجدید ہر صدی کے مجدد کرتے چلے آئے ہیں۔ کیا مرزا قادیانی نے اس طرح دین کی تجدید کی؟ اور جو اسلامی تعلیم مرزا قادیانی نے پیش کی ہے۔ کیا کسی پہلے مجدد نے ایسے گندے خیالات کو اسلام میں جگہ دی تھی؟ ہرگز نہیں۔ بلکہ مرزا قادیانی نے:

۱..... اسلام میں وفات مسیح کا عقیدہ جاری کیا۔

۲..... نبوت کا دروازہ کھولا۔

۳..... ملائکہ کی شرعی حقیقت سے انکار کرتے ہوئے فلسفیوں کے خیال کی

تائید کی۔

۴..... جبرائیل علیہ السلام اور دوسرے فرشتوں کے معینہ انسانی شکل میں حقیقی

طور پر نازل ہونے سے باوجود اسلامی عقیدہ ہونے کے انکار کیا اور فلسفی رنگ نزول مانا۔

۵..... معجزوں میں اسلامی تحقیق کو ٹھکرا کر لحدانہ شے کئے اور محمدین کے خیالات

کی تائید کی۔

۶..... احیاء موتی اور خلق طیر اور اس قسم کے خارق عادت معجزوں کو تسلیم نہ کیا۔

اس کو جادو اور مسمریزم بتایا۔

۷..... قرآن میں اپنی رائے کو دخل دیا اور آنحضرت ﷺ کے ارشادات عالیہ کی

پرواہ نہ کی اور فرقہ باطنیہ کی طرح قرآن کی آیتوں کو ظاہری معنوں سے پھیر کر استعارات کا رنگ

دیا اور اس پرہ میں ناواقف اور دین سے بے خبر مسلمانوں کو اسلام کی سیدھی سادھی تعلیم سے ہٹا کر

گمراہی کے گڑھے میں دھکیلا اور اسی طرح قرآن میں تفسیر بالرائے کا دروازہ کھولا۔

- ۸۔۔۔ نصاریٰ کو خوش کرنے کے لئے جہاد کے حکم کو اسلامی تعلیم سے خارج کیا۔
 ۹۔۔۔ معراج کو ایک کشفی چیز بتایا اور اس خیال کی حضرت عائشہ صدیقہ کی طرف
 جھوٹی نسبت کی۔

۱۰۔۔۔ ابن اللہ اور عین خدا ہونے کا دعویٰ کیا۔

- ۱۱۔۔۔ باوجود استطاعت کے کبھی حج نہ کیا نہ دعویٰ مسیحیت سے پہلے اور نہ بعد میں
 اور اس گناہ کو سر پر لے کر چلتے بنے۔ اگر مجدد دنیا میں ایسے ہی کاموں کے واسطے آتا ہے۔ تو ایسے
 مجدد کو دور ہی سے سلام ہے۔

محمد علی نے ۲۵ دسمبر ۱۹۳۰ء کو بعنوان برادران قادیان سے اپیل ایک مصالحتی ٹریکٹ
 شائع کیا تھا۔ جس میں وہ اپنی اسلامی خدمات کا ذکر اس طرح کرتا ہے:

”آج خدا کے فضل سے اس ترقی کے علاوہ جو ہندوستان میں ہماری جماعت کو ملی
 ہے۔ دس ہیرونی ممالک میں ہمارے ہاتھوں سے سلسلہ احمدیہ کی بنیاد قائم ہو چکی ہے اور وہاں
 جماعتیں بن چکی ہیں۔ چار ہزار سے زیادہ صفحات حضرت غلام احمد کی کتابوں کے ہم دوبارہ چھپوا
 کر اس کا بڑا حصہ تقسیم کر چکے ہیں۔ صرف انگریزی میں ہی نہیں بلکہ دنیا کی اور کئی زبانوں میں بھی
 تقسیم کیا۔ جب ہم آپ سے جدا ہوئے تھے تو اس وقت ہم کتنے آدمی تھے اور پھر کس قدر نصرت
 عطا فرمائی کہ وہ علوم جو ہم کو حضرت موعود سے ورثہ میں ملے تھے۔ انہیں ہم نے دنیا کے دور دور
 کے کناروں تک پہنچایا ہے۔“

معلوم ہوا کہ مرزا قادیانی کے عقائد و خیالات ہی اس جماعت کی نظر میں اصل اسلام
 ہے اور اسی کی ہندوستان سے باہر دیگر ممالک میں اور یہاں اشاعت کی جاتی ہے۔ علاوہ ازیں اگر
 (ازالہ اوہام ص ۵۷ اور آئینہ کمالات ص ۲۱۹، ۲۲۰) سے قطع نظر کر لیا جائے۔ جن سے مرزا قادیانی کا
 دعویٰ مجددیت ۱۲ اپریل ۱۸۷۵ء میں معلوم ہوتا ہے اور (حاشیہ تحفہ گولڈیہ ص ۱۹۱) کو بھی چھوڑ دیں کہ
 جس میں دعوے کی ابتداء ۱۲۹۰ء میں بتائی ہے تو پھر مرزا قادیانی نے مجدد کا دعویٰ صاف لفظوں میں
 (برائین احمدیہ ص ۳۱۲، خزائن ج ۱ ص ۲۶۳) پر مجدد کا ذکر کرتے ہوئے یوں کہا ہے:

وعدہ کج بطالبان ندھم

کاذبم گراں و نشان ندھم

من خود از بهر ایں نشان زادم
دیگر از هر غمیدل آزادم
ایں سعادت چو بود قسمت ما
رفته رفته رسید نوبت ما

کتاب ۱۲۹۷ھ یعنی صدی سے تین سال پہلے طبع ہوئی۔ جیسا کہ مادہ تاریخ یا غفور سے ظاہر ہے اور حصہ سوم کے شروع میں ۸۷ دعویہ داروں سے بوجہ تاخیر عذر خواہی کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حصہ سوم کے نکلنے میں تقریباً دو برس کی تاخیر ہوگی۔ مگر اس میں ہمارا کوئی قصور نہیں۔ بلکہ مالک مطبع کی طرف بعض مجبوریاں ایسی پیش آ گئیں۔ جن سے طبعیت میں دیر ہو گئی۔ اس لئے معلوم ہوا کہ صدی سے تقریباً ۵ سال پہلے کا ہے اور اگر ۱۲۹۷ھ کو مان لیں تب بھی تین سال پیشتر ہونے میں تو کوئی شک ہی نہیں۔ اس کا مطلب صرف اس قدر ہے کہ اللہ کا ایماندار اور نیک عمل مسلمانوں سے وعدہ ہے کہ وہ ان کو زمین میں حکومت عطا فرمائیں اور ان کے دین کو جس کو اس نے پسند کیا ہے۔ مضبوط کرے۔ جس طرح کہ انبیاء مبہم السلام سابقین کے سچے پیروں کے ساتھ کرتا رہا ہے۔ لہذا جو معنی مرزائی جماعت نے اس آیت کے کئے ہیں۔ وہ سرتاپا غلط اور الفاظ قرآن کے مخالف ہیں۔ پھر ولایت کے لئے شرط اول یہ ہے کہ وہ کوئی مسئلہ قرآن عزیز کی صریح نص کے خلاف نہ کہے اور یوافت ج ۲ ص ۹۲ میں ہے کہ: ”من زعم ان علما باطنا للشریعة غیر مابایدینا فهو باطلی یقارب الذندیق“ فان من شان اهل الطريق ان یکون جمیع حرکاتہم وسکنا تہم محررة علی الکتاب والسنة ولا یعرف ذلك الا بالتبحر فی علم الحدیث والفقه والتفسیر“ مگر مرزا قادیانی کو ”لا تاخذہ سنة ولا نوم“ (بقرہ: ۲۵۵) کے خلاف ۳ فروری ۱۹۰۳ء کو یہ الہام ہوا کہ: ”اصلی واصوم اسهر وانام واجعل لك انوار القدوم واعطيك مايدوم ان الله مع الذين اتقوا“ یعنی میں نماز پڑھوں گا اور روزہ رکھوں گا جاگتا ہوں اور سوتا ہوں..... الخ!

(البشری ج ۲ ص ۹، تذکرہ ص ۶۱۰، اخبار الحکیم ج ۷ نمبر ۵ ص ۱۶، ۱۷ فروری ۱۹۰۳ء)

قیاس کن مرگِ گلستان من بہار مرا

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

تمت بالخیر

بسم الله الرحمن الرحيم!

تفصیلی فہرست مسلم پاکٹ بک

- ۱۰ تقریظ حضرت علامہ عثمانیؒ
- ۱۰ تقریظ حضرت مولانا حبیب اللہ امرتسریؒ
- ۱۱ قصیدہ ثنائیہ اعتقادیہ
- ۱۴ پہلا باب تحقیق مذاہب در بارہ حیات مسیح علیہ السلام
- ۱۶ دوسرا باب حیات مسیح علیہ السلام
- ۱۶ فصل حیات مسیح علیہ السلام کا ثبوت قرآن مجید سے
- ۱۶ آیت: ۱ ایدناہ بروح القدس
- ۱۷ آیت: ۲ وجیہا فی الدنیا والآخرۃ
- ۱۹ آیت: ۳ ویکلم الناس فی المہد وکھلا
- ۲۲ آیت: ۴ مکروا ومکر اللہ واللہ خیر الماکرین
- ۲۴ آیت: ۵ یعیسیٰ انی متوفیک ورافعک
- ۲۷ انی متوفیک کی تحقیق
- ۲۸ متوفیک کے معنی تفسیر سے
- ۳۸ احیاء موتی کا ثبوت قرآن وحدیث سے
- ۴۳ امثلہ تقدیم وتاخیر از قرآن مجید
- ۴۹ رفع کی بحث
- ۵۹ آیت: ۶ وماقتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم
- ۷۱ آیت: ۷ وماقتلوه یقینا بل رفعہ اللہ الیہ

- تحریف: ۱۱..... ومنکم من یتوفی ومنکم من یرد الی ارضہ العمر ۱۸۵
- تحریف: ۱۲..... لیاکلون الطعام ویمشون فی الاسواق ۱۸۶
- تحریف: ۱۳..... ماکان محمداً با احد من رجالکم الخ ۱۸۶
- مغالطہ: ۱..... لوکان موسیٰ وعیسیٰ حییین ۱۸۸
- مغالطہ: ۲..... ما من نفس منفوسة مائة سنة ۱۸۸
- مغالطہ: ۳..... آدم فی السماء الدیاء، یحییٰ وعیسیٰ فی السماء الثالثة الخ ۱۸۹
- مغالطہ: ۴..... ابن عباسؓ امام مالکؒ ابن حزمؒ ۱۸۹
- مغالطہ: ۵..... انی ذاهب الی ربی الخ ۱۹۰
- مغالطہ: ۶..... حضرت عیسیٰ آسمان پر اور ہمارے نبی علیہ السلام زمین پر ۱۹۰

باب النبوة والرسالت

- ۱۹۱ نبی ورسول کا فرق
- ۱۹۳ وحی نبوت کی تحقیق
- ۱۹۶ اولیاء کے سچے خواب
- ۱۹۷ ہر سچی خواب نبوت کا جز نہیں
- ۱۹۸ الہام کی تحقیق
- ۲۰۰ وحی نبوت اور کشف میں فرق
- ۲۰۰ ملہم کی شرطیں
- ۲۰۲ تحقیق نبوت غیر تشریحہ

باب مرزا قادیانی اور دعویٰ نبوت

- ۲۰۸ نبوت وہی ہے کسی نہیں
- ۲۱۵ محدث کی تعریف

- ۲۲۹ ختم نبوت کا ثبوت قرآن مجید سے
- ۲۳۰ ختم نبوت از احادیث
- ۲۳۶ ختم نبوت از اجماع امت
- ۲۳۸ باب تردید اجرائے نبوت
- ۲۳۸ تحریف: ۱..... اما یا تینکم
- ۲۳۹ تحریف: ۲..... یطلعکم علی الغیب
- ۲۵۱ تحریف: ۳..... ان رحمة الله قریب من المحسنین
- ۲۵۱ تحریف: ۴..... اهدنا الصراط المستقیم
- ۲۵۲ تحریف: ۵..... من یطع الله والرسول
- ۲۵۲ تحریف: ۶..... هو الذی بعث فی الامیین رسولا
- ۲۵۲ تحریف: ۷..... الم یاتکم رسل منکم
- ۲۵۵ تحریف: ۸..... وما کننا معذبین حتی نبعث رسولا
- ۲۵۵ تحریف: ۹..... وعد الله الذین لیستخلفنهم
- ۲۵۶ مغالطہ: ۱..... درود شریف
- ۲۵۶ مغالطہ: ۲..... مرزا قادیانی کی کامیابی
- ۲۵۶ مغالطہ: ۳..... لوعاش ابراہیم
- ۲۵۸ مغالطہ: ۴..... تکلمہ میں تشریح نبوت
- ۲۶۱ باب بطلان مرزا قادیانی
- ۲۶۱ فصل اول: معیار نبوت
- ۲۶۱ ۱..... مراق مرزا
- ۲۶۳ ۲..... اختلافات مرزا

۲۶۴	۳.....کذبات مرزا
۲۷۲	۴.....مرزا قادیانی کے مالی معاملات
۲۷۴	۵.....مرزا قادیانی اور دیانت
۲۷۶	۶.....مرزا قادیانی اور اغیار کی غلامی
۲۷۷	۷.....مرزا قادیانی اور اعمال صالحہ
۲۷۹	۸.....مرزا قادیانی اور انبیاء سابقین
۲۸۱	۹.....مرزا قادیانی اور بہادری
۲۸۲	۱۰.....مال و دولت اور نبوت
۲۸۴	۱۱.....شاعری اور نبوت
۲۸۴	۱۲.....قومی زبان اور نبوت
۲۸۵	۱۳.....نبوت اور معجزہ
۲۸۸	۱۴.....دعویٰ خدائی
۲۸۹	۱۵.....مردمیت اور نبوت
۲۹۱	۱۶.....تدریجی دعویٰ نبوت
۲۹۱	۱۷.....علامات نفاق اور مرزا قادیانی
۲۹۳	۱۸.....وراثت اور نبوت
۲۹۸	۱۹.....نبی کی تدفین
۲۹۸	۲۰.....انبیاء کا بکریاں چرانا
۲۹۸	۲۱.....خاندان نبوت
۲۹۹	۲۲.....اوصاف نبوت
۳۰۰	۲۳.....عمر کی بابت

- ۳۰۰ خلاصہ معیار نبوت
- ۳۰۶ معجزہ کی حقیقت
- ۳۰۸ فصل دوم: صداقت کی نشانی، مرزا قادیانی کی زبانی
- ۳۱۱ فصل سوم: نشان آسمانی بر کذب قادیانی (پیشگوئیاں)
- ۳۲۵ فصل چہارم: تردید صداقت مرزا
- ۳۲۵ تحریف: ۱.....لو تقول..... الخ
- ۳۲۵ تحریف: ۲..... فتمنوا الموت..... الخ
- ۳۲۶ تحریف: ۳..... فقد لبثت فيكم عمرا..... الخ
- ۳۲۶ تحریف: ۴..... فلا يظهر على غيبه الا من ارتضى..... الخ
- ۳۲۷ تحریف: ۵..... انه لا يفلح الظالمين..... الخ
- ۳۲۸ تحریف: ۶..... وان يك صادقا يصبكم بعض..... الخ
- ۳۲۸ تحریف: ۷..... ومبشرا برسول ياتئ من بعدى..... الخ
- ۳۲۹ تحریف: ۸..... ما كنا معذبين حتى نبعث رسولا..... الخ
- ۳۳۰ تحریف: ۹..... يا حصرة على العباد..... الخ
- ۳۳۱ مغالطہ: ۱..... ؟
- ۳۳۱ مغالطہ: ۲..... مسیح کے دو حلیے
- ۳۳۲ مغالطہ: ۳..... لا مہدی الا عیسیٰ..... الخ
- ۳۳۲ مغالطہ: ۴..... مہدی کی عمر
- ۳۳۲ مغالطہ: ۵..... نزول عیسیٰ کے وقت سب لوگ ایمان لائیں گے
- ۳۳۳ مغالطہ: ۶..... ان لمہدینا آیتین..... الخ
- ۳۳۵ مغالطہ: ۷..... مسیح خاتم الاولاد ہوگا۔ قول ابن عربی
- ۳۳۵ مغالطہ: ۸..... حدیث مجدد